

الجامع لأحكام القرآن
(تفسير القرطبي)

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنباري القرطبي

الجامع لأحكام القرآن

(تفسير القرطبي)

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

تحقيق

عبد الرزاق المحمدي

المجلد السابع

الناشر

دار الكتاب العربي

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتاب العربي
بيروت

ISBN: 9953-27-020-1

الطبعة الرابعة
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

ISBN 9953-27-020-1



9 789953 270203

دار الكتاب العربي

بيروت - شارع فردان - بناية بنك بيبيلوس - الطابق الثامن - تلفون: 861178 - 800832 - 800811
فاكس: 961-1-805478 - ص.ب.: 11-5769 بيروت - لبنان - بريد إلكتروني: academia@dm.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ رِزْقٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا رَطَبٌ وَلَا يَأْسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٥١).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: جاء في الخبر^(١) أن هذه الآية لما نزلت معها اثنا عشر ألف ملك. وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٢٩٠٧] «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تخفي الأرحام إلا الله ولا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم متى يأتي المطر إلا الله ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله». وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت:

[٢٩٠٨] من زعم أن رسول الله ﷺ يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية؛ والله تعالى يقول: ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ . ومفاتيح جمع مفتاح، هذه اللغة الفصيحة. ويقال: مفتاح ويجمع مفاتيح. وهي قراءة ابن السميع «مفاتيح». والمفتاح عبارة عن كل ما يحلّ غلقاً، محسوساً كان كالقفل على البيت أو معقولا كالنظر. وروى ابن ماجه في سننه وأبو حاتم البستي في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٠٩] «إن من الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر وإن من الناس مفاتيح للشر»

[٢٩٠٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٢٧ و ٤٦٩٧ و ٤٧٧٨ و ٧٣٧٩ وأحمد ٢٤/٢ وابن حبان ٧٠ و ٧١ من حديث ابن عمر.

[٢٩٠٨] صحيح. هو طرف حديث أخرجه مسلم ١٧٧ عن عائشة.

[٢٩٠٩] أخرجه ابن ماجه ٢٣٧ من حديث أنس. قال البوصيري في الزوائد: إسناده ضعيف من أجل محمد بن أبي =

(١) لم يصح. وإنما ورد نحو ذلك في السورة كلها، وتقدم في أول هذه السورة مستوفياً.

مغاليق للخير فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه». وهو في الآية استعارة عن التوصل إلى الغيوب كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى المغيب عن الإنسان؛ ولذلك قال بعضهم: هو مأخوذ من قول الناس افتح عليّ كذا؛ أي أعطني أو علّمني ما أتوصل إليه به. فالله تعالى عنده علم الغيب، وبيده الطرق الموصلة إليه، لا يملكها إلا هو، فمن شاء إطلاعها عليها أطلعها، ومن شاء حجبها عنها حجبها. ولا يكون ذلك من إفاضته إلا على رسله؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ وقال: ﴿إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رَسُولٍ﴾ [الآية] وقيل: المراد بالمفاتيح خزائن الرزق؛ عن السدّي والحسن. ومقاتل والضحاك: خزائن الأرض. وهذا مجاز، عبّر عنها بما يتوصل إليها به. وقيل: غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث أي عنده الآجال ووقت أنقضائها. وقيل: عواقب الأعمار وخواتم الأعمال؛ إلى غير هذا من الأقوال. والأول المختار. والله أعلم.

الثانية -: قال علماؤنا: أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه إلا من أصطفى من عباده. فمن قال: إنه ينزل الغيث غدا وجزم فهو كافر، أخبر عنه بأمانة أدعاها أم لا. وكذلك من قال: إنه يعلم ما في الرّحم فهو كافر؛ فإن لم يجزم وقال: إن التّوء^(١) ينزل الله به الماء عادة، وأنه سبب الماء عادة، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق في علمه لم يكفر؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر، وجهلا بلطف حكمته؛ لأنه ينزل متى شاء، مرّة بنوء كذا، ومرّة دون التّوء؛ قال الله تعالى:

[٢٩١٠] «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر [بالكوكب]» على ما يأتي بيانه في «الواقعة» إن شاء الله. قال ابن العربي: وكذلك قول الطيب: إذا كان الثّدي الأيمن مسودّ الحلّمة فهو ذكر، وإن كان في الثّدي الأيسر فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجد الجنب الأيمن أثقل فالولد أنثى؛ وأدعى ذلك عادة لا واجبا في المخلقة لم يكفر ولم يفسق. وأما من أدعى الكسب في مستقبل العمر فهو كافر. أو أخبر عن الكوائن المجمّلة أو المفصلة

= حميد فإنه متروك وحسنه الألباني في «الصححة» ١٣٣٢.

وكرره ابن ماجه ٢٣٨ من حديث سهل بن سعد، وقال البوصيري: إسناده ضعيف لضعف عبد الرحمن أنه وهو ابن أسلم قال يحيى بن معين: عبد الرحمن ليس بشيء، راجع الميزان.

[٢٩١٠] يأتي في سورة الواقعة إن شاء الله.

(١) التّوء: سقوط النجم في المنازل مع الفجر.

في أن تكون قبل أن تكون فلا ريبه في كفره أيضا. فأما من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماؤنا: يؤدّب ولا يسجن. أما عدم تكفيره فلأن جماعة قالوا: إنه أمر يُدرّك بالحساب. وتقدير المنازل حسب ما أخبر الله عنه من قوله: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾. وأما أدبهم فلأنهم يدخلون الشك على العامة، إذ لا يدركون الفرق بين هذا وغيره؛ فيشوشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فأدّبوا حتى يسروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به.

قلت: ومن هذا الباب [أيضا] ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال:

[٢٩١١] «من أتى عَرَافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين ليلة». والعَرَاف هو الحازر والمنجّم الذي يدعي علم الغيب. وهي من العِرافة وصاحبها عَرَاف، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها. وقد يعتضد بعض أهل هذا الفن في ذلك بالزُّجر والطُّرُق والنجوم، وأسباب معتادة في ذلك. وهذا الفن هو العِرافة (بالياء). وكلها ينطلق عليها أسم الكهانة؛ قاله القاضي عِيَّاض. والكهانة: أدعاء علم الغيب. قال أبو عمر بن عبد البر في [كتاب] (الكافي): من المكاسب المجتمّع على تحريمها الربا ومهور البغايا والسُّنْحُ والرِّشَا وأخذ الأجرة على النياحة والغناء، وعلى الكهانة وأدعاء الغيب وأخبار السماء، وعلى الزمر واللَّعِبِ والباطل كله. قال علماؤنا: وقد أنقلبت الأحوال في هذه الأزمان بإتيان المنجّمين والكُهَّان لا سِيمًا بالديار المصرية؛ فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم اتخاذ المنجّمين، بل ولقد أخذع كثير من المنتسبين للفقهِ والدين فجاءوا إلى هؤلاء الكهنة والعَرَافين فبهرجوا عليهم بالمُحال، واستخرجوا منهم الأموال فحصلوا من أقوالهم على السراب^(١) والآل، ومن أديانهم على الفساد والضلال. وكل ذلك من الكبائر؛ لقوله عليه السلام: «لم تقبل له صلاة أربعين ليلة». فكيف بمن أتخذهم وأنفق عليهم معتمدا على أقوالهم. روى مسلم [رحمه الله] عن عائشة [رضي الله عنها] قالت:

[٢٩١٢] سألت رسولَ الله ﷺ أناسٌ عن الكُهَّان فقال: «إنهم ليسوا بشيء» فقالوا:

[٢٩١١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٣٠ عن صفة عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ.

[٢٩١٢] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢١٠ و ٣٢٨٨ و ٥٧٦٢ و ٦٢١٣ و مسلم ٢٢٢٨ وأحمد ٦/٨٧ وابن حبان ٦١٣٦ من حديث عائشة واللفظ لمسلم.

(١) السراب: هو ما يكون في وسط النهار لاصقاً بها كأنه ماء جار اهـ. والآل: يكون بالضحى كالماء بين السماء والأرض.

يا رسول الله، إنهم يحدّثونا أحياناً بشيء فيكون حقاً! فقال رسول الله ﷺ: «تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنّي فيقرّها»^(١) في أذن وليّه [قرّ الدجاجة] فيخلطون معها مائة كذبة». قال الحميدي: ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا وأخرجه البخاري [أيضاً] من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٢٩١٢ م] «إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قُضي في السماء فتسترقّ الشياطينُ السمع فتسمعه فتوجّيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم». وسيأتي هذا المعنى في «سبأ» إن شاء الله تعالى.

الثالثة -: قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ خصّهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر، أي يعلم ما يهلك في البر والبحر. ويقال: يعلم ما في البر من النبات والحبّ والتوى، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ روى يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٢٩١٣] «ما من زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان» وذلك قوله في محكم كتابه: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾. وحكى النقاش عن جعفر بن محمد^(١) أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بني آدم، والحبة يراد بها الذي ليس بسقط، والرطب يراد به الحيّ، واليابس يراد به الميت. قال ابن عطية: وهذا قول جارٍ على طريقة الرموز، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه. وقيل: المعنى «وما تسقط من ورقة» أي من ورقة الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء، ولا حبة إلا يعلم متى تنبت وكم تنبت ومن يأكلها، «وظلمات الأرض» بطونها وهذا أصح؛ فإنه موافق للحديث

[٢٩١٢ م] يأتي في سورة سبأ.

[٢٩١٣] ضعيف. أخرجه الخطيب في تاريخه ١٣٠/٤ من حديث ابن عمر. وقال السيوطي في الدر المنثور ٢٨/٣: إسناده ضعيف أهمله عن عنة ابن إسحاق، وهو مدلس.

(١) الفر: ترديد الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه.

(٢) هو جعفر بن محمد بن زين العابدين رضي الله عنه، لكن مثل هذا القول لا يليق به كما ذكر القرطبي، وهو أشبه بكلام الباطنية القرامطة.

وهو مقتضى الآية. والله الموفق للهداية. وقيل: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ أَرْضٍ﴾ يعني الصخرة^(١) التي هي أسفل الأرضين السابعة. ﴿وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ﴾ بالخفض عطفًا على اللفظ. وقرأ أبو نعيم السَّمِيعُ والحسن وغيرهما بالرفع فيهما عطفًا على موضع «من ورقة»؛ ف«من» على هذا للتوكيد. ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ أي في اللوح المحفوظ لتعتبر الملائكة بذلك، لا أنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يلحقه، تعالى عن ذلك. وقيل: كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر، أي أعملوا أن هذا الذي ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب، فكيف بما فيه ثواب وعقاب.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ أي ينيمكم فيقبض نفوسكم التي بها تميزون، وليس بذلك موتًا حقيقة بل هو قبض الأرواح التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت. والتَّوَفَّى استيفاء الشيء. وتُوفِّي الميت أستوفى عدد أيام عمره، والذي ينام كأنه استوفى حركاته في اليقظة. والوفاة الموت. وأوفيتك المال، وتوفيته، وأستوفيته إذا أخذته أجمع. وقال الشاعر^(٣):

إن بني الأذرد ليسوا من أحدٍ ولا توقاهم قريشٌ في العَدَدِ

ويقال: إن الروح إذا خرجت^(٣) من البدن في المنام تبقى فيه الحياة؛ ولهذا تكون فيه الحركة والتنفس، فإذا أنقضى عمره خرجت روحه وتنقطع حياته، وصار ميتًا لا يتحرك ولا يتنفس. وقال بعضهم: لا تخرج منه الروح، ولكن يخرج منه الذهن. ويقال: هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى. وهذا أصح الأقاويل، والله أعلم. ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ أي في النهار؛ ويعني اليقظة. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي ليستوفي كل إنسان أجلاً ضرب له. وقرأ أبو رزاء وطلحة بن مصرف «ثم يبعثكم فيه ليقتضي أجلاً مسمى» أي عنده. و﴿جَرَحْتُمْ﴾ كسبتم. وقد تقدّم في «المائدة». وفي الآية تقديم وتأخير، والتقدير وهو الذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه؛ فقدّم الأهم الذي من أجله وقع البعث في النهار. وقال ابن جرير: «ثم يبعثكم فيه» أي في المنام. ومعنى الآية: إن إمهاله تعالى للكفار ليس لغفلة عن كفرهم فإنه أحصى كل شيء عدداً وعلمه وأثبتته، ولكن ليقتضي أجلاً مسمى من رزق وحياة، ثم يرجعون إليه فيجازيهم. وقد

(١) كون الصخرة على ظهر حوت، والأرض على تلك الصخرة، إنما هو من الإسرائيليات.

(٢) هو منظور الوبري.

(٣) وقع في الأصل «خرج» والمثبت هو الأشهر والأرجح في كلام العرب.

دل على الحشر والنشر بالبعث؛ لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمنزلة اليقظة بعد النوم في أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر.

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ۗ ﴾ [١١] ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿١٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ يعني فوقية المكانة والرتبة لا فوقية المكان والجهة، على ما تقدم بيانه أول السورة. ﴿ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ﴾ أي من الملائكة. والإرسال حقيقته إطلاق الشيء بما حمل من الرسالة؛ فأرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذي أمروا به، كما قال: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴾ [١١] أي ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات. والحفظة جمع حافظ، مثل الكتبة والكتاب. ويقال: إنهما مَلَكَانِ بالليل ومَلَكَانِ بالنهار، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله؛ لقوله تعالى: ﴿ عَنِ الِّيمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ [١٧] الآية]. ويقال: لكل إنسان خمسة من الملائكة: اثنان بالليل، واثنان بالنهار، والخامس لا يفارقه ليلاً ولا نهاراً. والله أعلم. وقال عمر بن الخطاب [رضي الله عنه]:

ومن الناس من يعيش شقياً جاهل القلب غافل اليقظة
فإذا كان ذا وفاء ورأي حذر الموت وأتقى الحفظه
إنما الناس راحل ومقيم فالذي بان للمقيم عظه

قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ ﴾ يريد أسبابه؛ كما تقدم في «البقرة». ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا ﴾ على تأنيت الجماعة؛ كما قال: ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ [المائدة: ٣٢] و ﴿ كَذَّبَتْ رُسُلٌ ﴾ [فاطر: ١٤]. وقرأ حمزة «توفاه رسلنا» على تذكير الجمع. وقرأ الأعمش «توفاه رسلنا» بزيادة تاء والتذكير. والمراد أعوان ملك الموت؛ قاله ابن عباس وغيره. ويروى أنهم يسألون الروح من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت. وقال الكلبي: يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان كافراً. ويقال: معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب؛ فإذا قبض نفساً مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها، ثم يصعدون بها إلى السماء كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها، ثم يصعدون بها إلى السماء ثم ترد إلى سجين، وروح المؤمن إلى عليين. والتوفي تارة يضاف إلى ملك الموت؛ كما قال: ﴿ قُلْ ﴾

يُنَوِّقُكُمْ مَلَكَ الْمَوْتِ ﴿السجدة: ١١﴾ . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولون ذلك؛ كما في هذه الآية وغيرها. وتارة إلى الله وهو الْمُتَوَكِّي على الحقيقة؛ كما قال: ﴿اللَّهُ يَتَوَكَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [الباقية: ٢٦] ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: ٢٦] . فكل مأمور من الملائكة فإنما يفعل ما أمر به. ﴿وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ (١٦) أي لا يضيِّعون ولا يقصرون، أي يطيعون أمر الله. وأصله من التقدم، كما تقدّم. فمعنى فرط قدّم العجز. وقال أبو عبيدة: لا يتوانون. وقرأ عبيد بن عمير «لا يُفْرطون» بالتخفيف، أي لا يجاوزون الحدّ فيما أمروا به من الإكرام والإهانة. ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي ردهم الله بالبعث للحساب. ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾ أي خالقهم ورازقهم وباعثهم ومالكهم. «الحقّ» بالخفض قراءة الجمهور، على النعت والصفة لاسم الله تعالى. وقرأ الحسن «الحقّ» بالنصب على إضمار أعني، أو على المصدر، أي حقّاً. ﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ أي أعلموا وقولوا: له الحكم وحده يوم القيامة، أي القضاء والفصل. ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ (١٧) أي لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقّد يد. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (١٣) ﴿قُلِ اللَّهُ يُنَجِّكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْكِرُونَ﴾ (١٤) .

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أي شدائدهما؛ يقال: يوم مظلم أي شديد. قال النحاس: والعرب تقول: يومٌ مظلم إذا كان شديداً، فإن عظمت ذلك قالت: يوم ذو كواكب؛ وأنشد سيبويه:

بَيِّنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَاءَنَا إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْنَعَا

وجمع «الظلمات» على أنه يعني ظلمة البرّ وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة الغيم، أي إذا أخطأتم الطريق وخفتم الهلاك دعوتموه ﴿لَّئِنْ أَنْجَيْنَا﴾ (١) ﴿مِنْ هَٰذِهِ﴾ أي من هذه الشدائد ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (١٣) أي من الطائعين. فويخهم الله في دعائهم إياه عند الشدائد، وهم يدعون معه في حالة الرخاء غيره بقوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾. وقرأ الأعمش «وخيفة» من الخوف، وقرأ أبو بكر عن عاصم «خيفة» بكسر الخاء، والباقون بضمها، لغتان. وزاد الفراء خُفوة وخِفوة. قال: ونظيره حُبّية وحُبّية وحُبوة وحُبوة. وقراءة الأعمش بعيدة؛ لأن معنى «تضرُّعاً» أن تظهروا التذلل و«خيفة» أن تبطنوا مثل ذلك. وقرأ الكوفيون «لئن أنجانا» وأتساق المعنى بالتاء؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام.

(١) قراءة نافع.

قوله تعالى: ﴿ قُلِ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ﴾ ﴿١٥﴾ وقرأ الكوفيون «يُنَجِّكُمْ» بالتشديد، الباقون بالتخفيف. قيل: معناهما واحد مثل نجا وأنجيته ونجّيته. وقيل: التشديد للتكثير. والكرب: الغم يأخذ بالنفس؛ يقال منه: رجل مكروب. قال عنترة: ومكروبٍ كشفتُ الكرب عنه بطعنةٍ فيصَلِّ لما دعاني والكربة مشتقة من ذلك.

قوله تعالى: ﴿ تُمْ أَنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴾ ﴿١٤﴾ تفرّيع وتوبيخ؛ مثل قوله في أول السورة ﴿ تُمْ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾. لأن الحجّة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص، وهم قد جعلوا بدلاً منه وهو الإشراك؛ فحسُن أن يُقرَّعوا ويؤبَّخُوا على هذه الجهة وإن كانوا مشركين قبل النجاة.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ ﴿١٥﴾.

أي القادر على إنجائكم من الكرب، قادر على تعذيبكم. ومعنى ﴿ مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ الرجم بالحجارة والظوفان والسيحة والريح؛ كما فعل بعاذ وثمود وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح؛ عن مجاهد وابن جبير وغيرهما. ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ الخسف والرجفة؛ كما فعل بقارون وأصحاب مدين. وقيل: «من فوقكم» يعني الأمراء الظلمة، «ومن تحت أرجلكم» يعني السفلة وعبيد السوء؛ عن ابن عباس ومجاهد أيضاً. ﴿ أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا ﴾ وروي عن أبي عبد الله المدني «أو يلبسكم» بضم الياء، أي يجعلكم العذاب ويعتمكم به، وهذا من اللبس بضم الأوّل، وقراءة الفتح من اللبس. وهو موضع مشكل والإعراب^(١) يبيّنه. أي يلبس عليكم أمركم، فحذف أحد المفعولين وحرف الجر؛ كما قال: ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ ﴾ [المطففين: ٣] وهذا اللبس بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء؛ عن ابن عباس. وقيل: معنى ﴿ يَلْسِكُمْ شَيْعًا ﴾ يقوي عدوكم حتى يخالطكم وإذا خالطكم فقد لبسكم. ﴿ شَيْعًا ﴾ معناه فرقاً. وقيل يجعلكم فرقاً يقاتل بعضكم بعضاً؛ وذلك بتخليط أمرهم وافتراق أمرائهم على طلب الدنيا. وهو معنى قوله ﴿ وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ أي بالحرب والقتل في الفتنة؛ عن مجاهد. والآية عامّة في المسلمين والكفار. وقيل هي في الكفار خاصّة. وقال الحسن: هي في أهل الصلاة.

قلت: وهو الصحيح؛ فإنه المشاهد في الوجود، فقد لبسنا العدو في ديارنا واستولى على أنفسنا وأموالنا، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضاً وأستباحة بعضنا

(١) وقع في النسخ «الأعراب» وهو خطأ ظاهر، انظر القاموس مادة «عرب».

أموال بعض. نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن. وعن الحسن أيضاً أنه تأول ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم. روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ:

[٢٩١٤] «إن الله زوى^(١) لي الأرض فرأيت مشارقتها ومغاربها وإن أمتي [سيلغ] مُلكها ما زوي لي منها، وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض وإني سألت ربي لأمتي ألا يهلكها بسنة عامة وألا يسلب عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم وإن ربي قال: يا محمد إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد وإني قد أعطيتك لأمتك ألا أهلكهم بسنة عامة وألا أسلب عليهم عدواً من سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم^(٢) ولو اجتمع عليهم من بأقطارها - أو قال من بين أقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً». وروى النسائي عن خباب بن الأرت، وكان قد شهد بدرأ مع رسول الله ﷺ، أنه راقب رسول الله ﷺ الليلة كلها حتى كان مع الفجر، فلما سلم رسول الله ﷺ من صلاته جاءه خباب فقال:

[٢٩١٥] يا رسول الله، بأبي أنت وأمي! لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت نحوها؟ قال رسول الله ﷺ: «أجل إنها صلاة رغب ورهب سألت الله عز وجل فيها ثلاث خصال فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألت ربي عز وجل ألا يهلكنا بما أهلك به الأمم فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يظهر علينا عدواً من غيرنا فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يلبسنا شيعاً فمنعنيها». وقد أتينا على هذه الأخبار في كتاب (التذكرة) والحمد لله. وروي أنه لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ لجبريل:

[٢٩١٦] «يا جبريل ما بقاء أمتي على ذلك؟ فقال له جبريل: «إنما أنا عبد مثلك فادع ربك وسله لأمتك» فقام رسول الله ﷺ فتوضأ وأسبغ الوضوء وصلى وأحسن الصلاة، ثم دعا فنزل جبريل وقال: «يا محمد إن الله تعالى سمع مقالتك وأجارهم من خصلتين

[٢٩١٤] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٨٩ وأبو داود ٤٢٥٢ والترمذي ٢١٧٦ وأحمد ٢٧٨/٥ وابن حبان ٦٧١٤ و ٧٢٣٨ من حديث ثوبان.

[٢٩١٥] صحيح. أخرجه أحمد ١٠٨/٥ و ١٠٩ والترمذي ٢١٧٥ والنسائي ٢١٦/٣ والطبراني في الكبير ٣٦٢٢ وابن حبان ٢٧٣٦ من حديث خباب، وقال الترمذي: حسن غريب صحيح أهـ رجاله رجال البخاري ومسلم عبد الله بن خباب وهو ثقة، وشاهده المتقدم يقويه.

[٢٩١٦] ضعيف. أخرجه الطبري ١٣٣٧٨ بنحوه وأتم عن الحسن مرسلاً، ومرسلات الحسن واهية، وانظر الدر المثور ٣/٣٦.

(١) زوى: جمع وقبض.

(٢) أي جماعتهم.

وهو العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم». فقال: «يا جبريل ما بقاء أمتي إذا كان فيهم أهواء مختلفة ويذيق بعضهم بأس بعض»؟ فنزل جبريل بهذه الآية: ﴿الْمَرْءُ بِأَحْسَبِ النَّاسِ أَنْ يَمُرُّكَ أَنْ يَقُولُوا إِنَّكُمْ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ [العنكبوت: ٢-١] الآية. وروى عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال: لما نزلت هذه الآية ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قال رسول الله ﷺ:

[٢٩١٧] «أعوذ بوجه الله» فلما نزلت ﴿أَوْ يَلْسِكُمْ شِعْرًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قال: «هاتان أهون». وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال:

[٢٩١٨] «لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي. اللَّهُمَّ اسْتِرْ عَوْرَاتِي وَأَمِّن رُوعَاتِي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي». قال وكيع^(١): يعني الحسنة.

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ﴾ أي نبين لهم الحجج والدلالات ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾^(١٥) يريد بطلان ما هم عليه من الشرك والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾^(١٦) ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(١٧).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ أي بالقرآن. وقرأ ابن أبي عبلة «وكذبت». بالثناء ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي القصص الحق. ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾^(١٦) قال الحسن: لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها، إنما أنا مُنذِرٌ وقد بلغت؛ نظيره ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾^(١٧) [هود: ٨٦] أي أحفظ عليكم أعمالكم. ثم قيل: هذا منسوخ بآية القتال. وقيل: ليس بمنسوخ، إذ لم يكن في وسعه إيمانهم. ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ﴾ لكل خير حقيقة، أي لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر. وقيل: أي لكل عمل جزاء.

[٢٩١٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٢٨ و ٧٣١٣ والحميدي ١٢٥٩ والترمذي ٣٠٦٥ وأحمد ٣/٣٠٩ وابن حبان ٧٢٢٠ والطبري ١٣٣٧٥ من حديث جابر.

[٢٩١٨] صحيح. أخرجه البخاري في الأدب المفرد ٦٩٨ و ١٢٠٠ وأبو داود ٥٠٧٤ والنسائي ٨/٢٨٢ وابن ماجه ٣٨٧١ وابن أبي شيبة ١٠/٢٤٠ وأحمد ٢/٢٥ وصححه ابن حبان ٩٦١ والحاكم ١/٥١٧ ووافقه الذهبي من حديث عبد الله بن عمر، وهو صحيح روه من عدة طرق.

(١) هو ابن الجراح أحد رجال الإسناد، وهو شيخ الشافعي.

قال الحسن: هذا وعيد من الله تعالى للكفار؛ لأنهم كانوا لا يُقِرّون بالبعث. الزجاج: يجوز أن يكون وعيداً بما ينزل بهم في الدنيا. قال السُّدِّي: أُسْتَقْرَ يومَ بَدْرَ ما كان يَعِدُهُم به من العذاب. وذكر الثُّعْلَبِيُّ أنه رأى في بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغد ووضع على السِّنِّ (١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٦٨).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالتكذيب والرد والاستهزاء ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ والخطاب مجرّد للنبي ﷺ. وقيل: إن المؤمنين داخلون في الخطاب معه. وهو صحيح؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله، وذلك يشملهم وإياه. وقيل: المراد به النبي ﷺ وحده؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق عليهم، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك؛ فأمر أن يباذهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء. والخوض أصله في الماء، ثم استعمل بعد في غمرات الأشياء التي هي مجاهل، تشبيهاً بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للمعقول. وقيل: هو مأخوذ من الخلط. وكل شيء خُضِّتَه فقد خلطته؛ ومنه خاض الماء بالعسل خلطه. فأدب الله عز وجل نبيه ﷺ بهذه الآية؛ لأنه كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم ويدعوهم فيستهزؤون بالقرآن؛ فأمره الله أن يعرض عنهم إعراضاً مُنْكَرًا. ودلّ بهذا على أن الرجل إذا علم من الآخر منكرًا وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يعرض عنه إعراضاً منكرًا ولا يقبل عليه. وروى شَيْبَلٌ عن ابن أبي نَجِيحٍ عن مجاهد في قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ قال: هم الذين يستهزؤون بكتاب الله، نهاه الله عن أن يجلس معهم إلا أن ينسى فإذا ذكّر قام. وروى وَرْقَاءٌ عن ابن أبي نَجِيحٍ عن مجاهد قال: هم الذين يقولون في القرآن غير الحق.

الثانية: في هذه الآية ردٌّ من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم حُجَجٌ وأتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تَقِيَّةً. وذكر الطبري عن أبي جعفر محمد بن عليّ - رضي الله عنه - أنه قال: لا تجالسوا أهل الخصومات، فإنهم الذين

(١) في هذا نظر. إذ إن العلماء كرهوا قلب أوراق المصحف إن كان يبل أصابعه بلعابه، فكيف بوضع هذه الآية في الفم وفيه التنن والرائحة!، ولا ضرورة فإن هناك الأدوية والعقاقير وقد أمر الله بالتداوي، والله الموفق.

يخوضون في آيات الله. قال ابن العربي: وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكباثر لا تجلّ. قال ابن خُوَيْرَمَنْدَاد: من خاض في آيات الله تُرِكَت مجالسته وهُجِر، مؤمناً كان أو كافراً. قال: وكذلك منع أصحابنا الدخولَ إلى أرض العدو ودخولَ كنائسهم والبيع، ومجالسة الكفار وأهل البدع، وألاً تُعتقد مودّتهم ولا يُسمع كلامهم ولا مناظرتهم. وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النَّحَّيِّ: اسمع مني كلمة؛ فأعرض عنه وقال: ولا نصف كلمة. ومثله عن أيوب السَّخْتِيَّانِي. وقال الفُضَيْل بن عِيَّاض: من أحبَّ صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه، ومن زوج كريمته من مُبتدع فقد قطع رَحِمَهَا، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يُعط الحكمة، وإذا علم الله عز وجل من رجل أنه مُبَغِض لصاحب بدعة رجوتُ أن يغفر الله له. وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ:

[٢٩١٩] «من وقرَّ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام». فبطل بهذا كُله قول من زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٨﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ﴾ «إما» شرط، فيلزمها النون الثقيلة في الأغلب وقد لا تلزم؛ كما قال:

إِذَا يَصِيبُكَ عَدُوٌّ فِي مُنَاوَاةٍ يَوْمًا فَقَدْ كُنْتَ تَسْتَعْلِي وَتَنْتَصِرُ

وقرأ أبو عباس وأبو عامر «يُنْسِيَنَّكَ» بتشديد السين على التثنية؛ يقال: نَسَى وَأَنْسَى بمعنى واحد لغتان؛ قال الشاعر:

قَالَتْ سُلَيْمَى أَتَسْرِي الْيَوْمَ أَمْ تَقِيلُ وَقَدْ يُنْسِيكَ بَعْضَ الْحَاجَةِ الْكَسَلُ

[٢٩١٩] باطل، أخرجه ابن عدي ٣٢٤/٢ وابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٠/١ من حديث عائشة. وأخرجه ابن عدي ٦٥/٢ وابن الجوزي ٢٧٠/١ من حديث ابن عباس، وكرره من حديث عبد الله بن بسر وقال: هذه الأحاديث كلها باطلة موضوعة. حديث عائشة فيه الخشني قال ابن عدي: هذا حديث باطل موضوع، والخشني يروي عن الثقات ما لا أصل له. قال ابن الجوزي: وحديث ابن عباس فيه بهلول يسرق الحديث قاله ابن حبان، وحديث ابن بسر فيه أحمد بن معاوية قال ابن عدي: حدث بأباطيل اهـ. تنبيه: نسبة القرطبي رحمه الله للحاكم، ولم أره فيه ولا عزاه أحد له، وانظر اللآلئ المصنوعة ١/٢٥٢ - ٢٥٣ وهو حديث باطل بكل حال وهو من كلام السلف.

وقال أمرؤ القيس :

* . . . تُنَسِّي إِذَا قَمْتُ سِرْبَالِي * .

المعنى: يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم فجالستهم بعد النهي . ﴿ فَلَا نَقْعُدُ بَعْدَ الذِّكْرَى ﴾ أي إذا ذكرت فلا تقعد ﴿ مَعَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ ﴾ يعني المشركين . والذِّكْرَى أسم للتذكير .

الثانية: قيل: هذا خطاب للنبي ﷺ والمراد أمته؛ ذهبوا إلى تبرته عليه السلام من النسيان . وقيل: هو خاص به، والنسيان جائز عليه . قال ابن العربي: وإن عدزنا أصحابنا في قولهم إن قوله تعالى: ﴿ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ [الزمر: ٦٥] خطابٌ للأمة بأسم النبي ﷺ لاستحالة الشرك عليه، فلا عدز لهم في هذا لجواز النسيان عليه . قال عليه السلام:

[٢٩٢٠] «نَسِي آدَمُ فَنَسِيَتْ ذُرِّيَّتَهُ» خرَّجه الترمذي وصحَّحه . وقال مخبراً عن نفسه:

[٢٩٢١] «إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني» . خرَّجه في الصحيح، فأضاف النسيان إليه . وقال وقد سمع قراءة رجل:

[٢٩٢٢] «لقد أذكرني آية كذا وكذا كنت أنسيتها» . واختلفوا بعد جواز النسيان عليه؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا .؟ فذهب إلى الأول - فيما ذكره القاضي عياض - عامة العلماء والأئمة النظار؛ كما هو ظاهر القرآن والأحاديث، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينبتهم على ذلك ولا يقره عليه . ثم اختلفوا هل من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور، وهو مذهب القاضي أبي بكر والأكثر من العلماء، أو يجوز في ذلك التراخي ما لم ينخرم عمره وينقطع تبليغه، وإليه نحا أبو المعالي . ومنعت طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية والعبادات الشرعية؛ كما منعه اتفاقاً في الأقوال البلاغية، واعتذروا عن الظواهر الواردة في ذلك؛ وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق . وشذت الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب فقالوا: لا يجوز النسيان عليه، وإنما ينسى قصداً ويتعمد صورة النسيان ليسن . ونحا إلى هذا عظيم من

[٢٩٢٠] أخرجه الترمذي ٣٠٧٦ وتقدم .

[٢٩٢١] صحيح . أخرجه البخاري ٤٠١ ومسلم ٥٧٢ وأبو داود ١٠٢٢ والنسائي ٣٢/٣ وابن حبان ٢٦٦٠

من حديث ابن مسعود، وسببه السهو في الصلاة .

[٢٩٢٢] صحيح . أخرجه البخاري ٢٦٥٥ ومسلم ٥٠٣٨ وأبو داود ١٣٣١ من حديث عائشة، وانظر

شرحه في الفتح ٨٦/٩ والنووي بشرح مسلم ٧٦/٦ .

أئمة التحقيق وهو أبو المظفر الإسفراييني في كتابه (الأوسط) وهو منحى غير سديد، وجمع الضد مع الضد مستحيل بعيد.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْقُوتُ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرُوا لَعَلَّهُمْ يَنْقُوتُ ﴾ (٦٩).

قال ابن عباس: لما نزل لا تقعدوا مع المشركين وهو المراد بقوله: ﴿ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ ﴾ قال المسلمون: لا يمكننا دخول المسجد والطواف؛ فنزلت هذه الآية. ﴿ وَلَكِنْ ذَكَرُوا ﴾ أي فإن قعدوا يعني المؤمنين فليذكروهم. ﴿ لَعَلَّهُمْ يَنْقُوتُ ﴾ (٦٩) ﴿ اللّٰهُ فِي تَرْكِ مَا هُمْ فِيهِ. ثُمَّ قِيلَ: نسخ هذا بقوله: ﴿ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [النساء: ١٤٠]. وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت وقت تقيّة. وأشار بقوله: ﴿ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا ﴾. قال القشيري: والأظهر أن الآية ليست منسوخة. والمعنى: ما عليكم شيء من حساب المشركين، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن أبوا فحسابهم على الله. و«ذكري» في موضع نصب على المصدر، ويجوز أن تكون في موضع رفع؛ أي ولكن الذي يفعلونه ذكري، أي ولكن عليهم ذكري. وقال الكسائي: المعنى ولكن هذه ذكري.

قوله تعالى: ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِمْ أَنْ تَبْسِلُ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ (٧٠).

أي لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأموراً بوغظهم. قال قتادة: هذا منسوخ، نسخه ﴿ فَأَقْنَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥]. ومعنى ﴿ لَعِبًا وَلَهْوًا ﴾ أي استهزاء بالدين الذي دعوتهم إليه. وقيل: استهزاء بالدين الذي هم عليه فلم يعملوا به. والاستهزاء ليس مسوغاً في دين. وقيل: «لعباً ولهواً» باطلاً وفرحاً، وقد تقدم هذا. وجاء اللب مقدماً في أربعة مواضع، وقد نُظمت:

إذا أتى لعب ولهو وكم من موضع هو في القرآن
فحرف في الحديد وفي القتال وفي الأنعام منها موضعان

وقيل: المراد بالدين هنا العيد. قال الكلبي: إن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً

يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى، وكل قوم اتخذوا عيدهم لعباً ولهواً إلا أمة محمد ﷺ،
فإنهم اتخذوه صلاة وذكراً وحضوراً بالصدقة، مثل الجمعة والفطر والنحر.

قوله تعالى: ﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَذَكَّرَ بِهِ﴾ أي بالقرآن أو بالحساب. ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أي تُزْتَهَن وتُسَلَم للهلكة؛ عن مجاهد وقتادة والحسن وعكرمة والسدي. والإبسال: تسليم المرء للهلاك؛ هذا هو المعروف في اللغة. أبسلت ولدي أرهنته؛ قال عوف بن الأحوص بن جعفر:

وإِبْسَالِي بِنِيٍّ بِغَيْرِ جُزْمٍ بَعَوْنَاهُ وَلَا بِدَمٍ مُرَاقٍ

«بعوناه» بالعين المهملة معناه جنيناه. والبَعْوُ الجناية. وكان حَمَلٌ عن غَنِيٍّ لبني فُشيرٍ دَمَ أبني السُّجَيْفَةَ فقالوا: لا نرضى بك؛ فرهنتهم بِنِيٍّ طلباً للصالح. وأنشد النابغة الجعدي:

ونحن رَهْنَا بِالْأُفَاقَةِ^(١) عَامِراً بما كان في الدَّرْدَاءِ رَهْنَا فَأُبْسِلَا

الدرداء: كتيبة كانت لهم. ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ تقدم معناه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤَخِّدْ مِنْهَا﴾ الآية. العدل الفدية، وقد تقدم في «البقرة». والحَمِيمُ الماء الحار؛ وفي التنزيل ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩] الآية. ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ﴾ [الرحمن: ٤٤]. والآية منسوخة بآية القتال. وقيل: ليست بمنسوخة؛ لأن قوله: «وَدَّرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ» تهديد؛ كقوله: ﴿ذَرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا﴾ [الحجر: ٣]. ومعناه لا تحزن عليهم؛ فإنما عليك لتبليغ والتذكير بإبسال النفوس. فمن أبسل فقد أسلم وأرتهن. وقيل: أصله التحريم، من قولهم: هذا بسلٌ عليك أي حرام؛ فكأنهم حُرِّموا الجنة وحُرِّمَت عليهم الجنة. قال الشاعر^(٢):

أَجَارَتْكُمْ بَسَلٌ عَلَيْنَا مُحَرَّمٌ وَجَارَتْنا حِلٌّ لَكُمْ وَحَلِيلُهَا

والإبسال: التحريم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا قُلْ

(١) موضع قرب الكوفة.

(٢) هو الأعشى ميمون.

إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا لِنَسْلَمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ
فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْعَالَمِينَ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ
الْحَكِيمُ ﴿٧٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا ﴾ أي ما لا ينفعنا إن دعوانا .
﴿ وَلَا يَضُرُّنَا ﴾ إن تركناه؛ يريد الأصنام . ﴿ وَتُرَدُّ عَلَيَّ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ ﴾ أي نرجع
إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عقب وهو مؤنث؛ وتصغيره عقبية . يقال: رجع
فلان على عقبيه إذا أدبر . قال أبو عبيدة: يقال لمن ردّ عن حاجته ولم يظفر بها: قد ردّ
على عقبيه . وقال المبرد: معناه تعقب بالشر بعد الخير . وأصله من العاقبة والعقبى وهما
ما كان تالياً للشيء واجباً أن يتبعه؛ ومنه ﴿ وَالْعَقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿١٧٨﴾ . [الأعراف: ١٢٨] ،
ومنه عقب الرجل . ومنه العقوبة، لأنها تالية للذنب، وعنه تكون .

قوله تعالى: ﴿ كَالَّذِي ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف .
﴿ اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا ﴾ أي استغوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال:
هوى يهوي إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج: هو من هوي يهوي، من هوى النفس؛
أي زين له الشيطان هواه . وقراءة الجماعة «استهوته» أي هوت به، على تأنيث الجماعة .
وقرأ حمزة «استهواه الشياطين» على تذكير الجمع . وروي عن ابن مسعود «استهواه
الشيطان»، وروي عن الحسن، وهو كذلك في حرف أبي . ومعنى «أئتينا» تابعنا . وفي
قراءة عبد الله أيضاً «يدعونه إلى الهدى بيناً» . وعن الحسن أيضاً «استهوته الشياطين» .
«حَيْرَانًا» نصب على الحال، ولم ينصرف لأن أثنائه حيرى كسكران وسكرى وغضبان
وغضبى . والحَيْرَانُ هو الذي لا يهتدي لجهة أمره . وقد حار يحار حَيْرًا وحَيْرَةً وحَيْرُورَةً،
أي تردّد . وبه سُمِّي الماء المستنقع الذي لا منفذ له حائرًا، والجمع حُورَان . والحائر
الموضع الذي يتحير فيه الماء . قال الشاعر:

تَحْطُو عَلَى بَرْدَيْتَيْنِ غَذَاهُمَا غَدِقٌ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَعْجُوبُ^(١)

قال ابن عباس: أي مثل عابد الصنم مثل من دعاه الغول فيتبعه فيصبح وقد ألقته في
مَضَلَّةٍ وَمَهْلَكَةٍ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبي صالح^(٢): نزلت في
عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوانه إلى الإسلام

(١) العجوب: الطويل .

(٢) لم يذكر أحد أنه سبب نزول، والآية عامة كما في الطبري والدر المثور .

والمسلمون؛ وهو معنى قوله: ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ فيأبى. قال أبو عمر^(٢):
 أمُّ رُومانَ بنت الحارث بن غنم الكنانية؛ فهو شقيق عائشة. وشهد عبد الرحمن بن أبي
 بكر بَدْرًا وأُحدًا مع قومه وهو كافر، ودعا إلى البراز فقام إليه أبوه ليبارزه فذكر أن
 رسول الله ﷺ قال له «متَّعني بنفسك»^(٣). ثم أسلم وحسن إسلامه، وصحب النبي ﷺ في
 هُدنة الحُدَيْيَةِ. هذا قول أهل السَّيْرِ. قالوا: كان اسمه عبد الكعبة فغير رسول الله ﷺ
 اسمه عبد الرحمن، وكان أسنَّ ولد أبي بكر. ويقال: إنه لم يدرك النبي ﷺ أربعة ولاءً:
 أبٌّ وبنوه إلا أبا قُحافة وابنه أبا بكر وأبنته عبد الرحمن بن أبي بكر وابنه أبا عتيق محمد بن
 عبد الرحمن. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٧١) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ اللام
 لام كي، أي أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة؛ لأن حروف الإضافة يعطف بعضها على
 بعض. قال الفراء: المعنى أمرنا بأن نسلم؛ لأن العرب تقول: أمرتك لتذهب، وبأن
 تذهب بمعنى. قال النحاس: سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هي لام الخفض،
 واللامات كلها ثلاث: لام خفضٍ ولامٌ أمرٍ ولامٌ تأكيد، لا يخرج شيء عنها. والإسلام
 الإخلاص. وإقامة الصلاة الإتيان بها والدوام عليها. ويجوز أن يكون «وأن أقيموا الصلاة» عطفاً
 على المعنى، أي يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة؛ لأن معنى أئتنا أن أئتنا.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٧٢) ابتداءً وخبر وكذا ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ
 السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي فهو الذي يجب أن يُعبد لا الأصنام. ومعنى ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بكلمة
 الحق. يعني قوله «كُنْ».

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي وأذكر يوم يقول كن. أو اتَّقوا يوم يقول كن.
 أو قَدَّر يوم يقول كن. وقيل: هو عطف على الهاء في قوله: «واتَّقوه». قال الفراء: «كن فيكون»
 يقال: إنه للضُّور خاصَّة؛ أي ويوم يقول للضُّور كن فيكون. وقيل: المعنى فيكون جميع ما أراد من
 موت الناس وحياتهم. وعلى هذين التأويلين يكون ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ ابتداءً وخبراً. وقيل: إن قوله
 تعالى: ﴿قَوْلُهُ﴾ رفع بيبكون؛ أي فيكون ما يأمر به. و«الْحَقُّ» من نعته. ويكون التمام على هذا «فيكون
 قوله الحق». وقرأ ابن عامر «فيكون» بالنصب، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث. وقد تقدَّم
 في «البقرة» القول فيه مستوفى.

(١) انظر كلام ابن عبد البر في الاستيعاب ٣٩٩/٢ بهامش الإصابة. وانظر أيضاً ترجمة عبد الرحمن
 في الإصابة ٤٠٧/٢ برقم ٥١٥١.

(٢) ذكره الواحدي في «الأسباب» ٨٠١ عن ابن مسعود بدون إسناد فهو ضعيف.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي وله المُلْكُ يومَ ينفخ في الصُّور. أو وله الحق يوم ينفخ في الصور. وقيل: هو بدل من «يوم يقول». والصُّور قَرْنٌ من نُورٍ يُنْفَخُ فِيهِ النْفَخَةُ الأولى لِلْفَنَاءِ والثانية لِلإِنشَاءِ. وليس جمع صُورَة كما زعم بعضهم؛ أي ينفخ في صُور الموتى على ما نبئته. روى مُسلم من حديث عبد الله بن عمرو:

[٢٩٢٣] «... ثم يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فلا يسمعه أحدٌ إلا أصغى ليتهاورَفَعَ ليتها^(١) - قال - وأول من يسمعه رجل يَلُوطُ^(٢) حَوْضِ إِبِلِهِ - قال - فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - مطراً كأنه الطَّلُّ فَتَنْبَتَ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثم يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فإذا هم قيام ينظرون» وذكر الحديث. وكذا في التنزيل ﴿ثُمَّ نَفِّخْ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر: ٦٨] ولم يقل فيها؛ فعلم أنه ليس جمع الصُّورَة. والأُمُّ مُجْمَعَةٌ على أن الذي يُنْفَخُ فِي الصُّورِ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام. قال أبو الهيثم: من أنكر أن يكون الصُّور قَرْنًا فهو كمن يُنكر العرش والميزان والصراط، وطلب لها تَأويلات. قال ابن فارس: الصُّور الذي في الحديث كَالقَرْنِ يُنْفَخُ فِيهِ، والصُّور جمع صُورَة. وقال الجوهري: الصُّور القَرْن. قال الراجز:

لقد نطحناهم غداةَ الجَمْعَيْنِ نَطْحًا شديدًا لا كَنطْحِ الصُّورَيْنِ

ومنه قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [النمل: ٨٧]. قال الكلبي: لا أدري ما هو الصُّور. ويقال: هو جمع صُورَة مثلُ بُسْرَة وبُسْر؛ أي يُنْفَخُ فِي صُورِ الموتى والأرواح. وقرأ الحسن «يومَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ». والصُّور (بكسر الصاد) لغة في الصُّور جمع صُورَة والجمع صِوار، وصِيار (بالياء) لغة فيه. وقال عمرو بن عبيد: قرأ عياض «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» فهذا يعني به الخلق. والله أعلم.

قلت: وممن قال إن المراد بالصُّور في هذه الآية جمع صُورَة أبو عبيدة. وهذا وإن كان محتملاً فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسُّنة. وأيضاً لا ينفخ في الصور للبعث مرتين؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة؛ فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصُّور الذي هو القَرْن والله عز وجل يُحيي الصُّور. وفي التنزيل ﴿فَنفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ [الأنبياء: ٩١].

قوله تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ برفع «عالم» صفة لـ «الذي»؛ أي وهو الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب. ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ. وقد روي عن بعضهم أنه قرأ

[٢٩٢٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٤٠ وأحمد ١٦٦/٢ من حديث ابن عمرو بأتم منه، وفيه ذكر الدجال.

(١) اللَّيْتُ: صفحة العنق.

(٢) يَلُوطُ حَوْضُهُ: يطينه ويصلحه.

«يَنْفُخُ» فيجوز أن يكون الفاعل «عَالِمُ الْغَيْبِ»؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوباً إلى الله تعالى. ويجوز أن يكون ارتفع ﴿عَلَيْكُمْ﴾ حملاً على المعنى؛ كما أشد سيبويه^(١) :
 * لِيُنَبِّئَكَ بِزَيْدٍ ضَارِعٍ لَخُصُومَةٍ *

وقرأ الحسن والأعمش «عَالِمٌ» بالخفض على البدل من الهاء التي في «له» .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرْتَنِي أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَأَيْتَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٧٦﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرْتَنِي﴾ تكلم العلماء في هذا؛ فقال أبو بكر محمد بن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له: وليس^(٢) بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَحَ . والذي في القرآن يدل على أن اسمه أَرَزَر . وقيل: أَرَزَر عندهم دَمٌّ في لغتهم؛ كأنه قال: وإذا قال لأبيه يا مخطيء ﴿أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً﴾ وإذا كان كذلك فالاختيار الرفع . وقيل: أَرَزَر أسم صنم . وإذا كان كذلك فموضعه نصب على إضمار الفعل؛ كأنه قال: وإذا قال إبراهيم لأبيه أتخذ أَرَزَر إلهاء، أتخذ أصناماً آلهة .

قلت: ما أدعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكَلْبِيُّ والضحاك: إن أَرَزَر أبو إبراهيم عليه السلام وهو تَارَحُ ، مثل إسرائيل ويعقوب؛ قلت فيكون له أسمان كما تقدم . وقال مقاتل: أَرَزَر لقب، وتَارَحُ اسم: وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق القُشَيْرِيِّ . ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن: كان اسم أبيه أَرَزَر . وقال سليمان التيمي: هو سَبُّ وَعَيْبٌ ، ومعناه في كلامهم: المَعْوَجُ . وروى المُعْتَمِر بن سليمان عن أبيه قال: بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك: معنى أَرَزَر الشيخ الهم^(٣) بالفارسية . وقال الفراء: هي صفة دَمٌ بلغتهم؛ كأنه قال يا مخطيء؛ فيمن رفعه . أو كأنه قال: وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطيء؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعال؛ قاله النحاس . وقال الجوهري: أَرَزَر أسم أعجمي ، وهو مشتق من أَرَزَر فلان فلاناً إذا عاونه؛ فهو مُؤَاوِرُّ قومه على عبادة الأصنام . وقيل: هو مشتق من القوة ، والأَرَزَر القوة؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويَمَانٍ: أَرَزَر أسم صنم^(٤) . وهو في هذا التأويل في

(١) هذا صدر بيت للبحارث بن نهيك . وتمامه «ومختبط مما تطيح الطوائح» .

(٢) ومع ذلك هو متلقى عن أهل الكتاب ، والصواب ما جاء في القرآن .

(٣) الهم: بكسر الهاء . الشيخ الفاني .

(٤) الصواب ما جاء في القرآن صريحاً أن أَرَزَر اسم أبي إبراهيم ، وما سواه هو من الإسرائيليات لا حجة فيه .

موضع نصب، التقدير: أتخذ آزر إلهاً، أتخذ أصناماً. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير: أتخذ آزر أصناماً.

قلت: فعلى هذا آزر أسم جنس. والله أعلم. وقال الثعلبي في «كتاب العرائس»^(١): إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تارح، فلما صار مع الثمروذ قِيماً على خزانة آلهته سماه آزر. وقال مجاهد: إن آزر ليس بأسم أبيه وإنما هو أسم صنم. وهو إبراهيم بن تارح بن ناخور بن ساروع بن أرغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام. و«آزر» فيه قراءات: «أزرأ» بهمزتين، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة؛ عن ابن عباس. وعنه «أزرأ» بهمزتين مفتوحتين. وقرئ بالرفع، وروى ذلك عن ابن عباس. وعلى القراءتين الأوليين عنه «تتخذ» بغير همزة. قال المهدوي: أزرأ؟ فليل: إنه اسم صنم؛ فهو منصوب على تقدير أتخذ إزرأ، وكذلك أزرأ. ويجوز أن يجعل أزرأ على أنه مشتق من الأزهر وهو الظهر فيكون مفعولاً من أجله؛ كأنه قال: ألقوة تتخذ أصناماً. ويجوز أن يكون إزر بمعنى وزر، أبدلت الواو همزة. قال القشيري: ذكر في [الاحتجاج] على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام. وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب؛ فإنهم ذريته. أي وأذكر إذ قال إبراهيم. أو «وذكر به أن تُبسل نفس بما كسبت» وذكر إذ قال إبراهيم. وقرئ «آزر» أي يا آزر، على النداء المفرد، وهي قراءة أبي يعقوب وغيرهما. وهو يقوي قول من يقول: إن آزر أسم أب إبراهيم. «أتخذ أصناماً آلهة» مفعولان لـ«تتخذ» وهو استفهام فيه معنى الإنكار.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^(٧٥).

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي ملك، وزيدت الواو والتاء للمبالغة في الصفة. ومثله الرَّغْبُوت والرَّهْبُوت والجَبْرُوت. وقرأ أبو السَّمال^(٢) العَدَوِيّ «ملكوت» بإسكان اللام. ولا يجوز عند سيبويه حذف الفتحة لخفتها، ولعلها لغة. و«نرى» بمعنى أرينا؛ فهو بمعنى المضي. فليل: أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والعجائب وما في الأرض من عصيان بني آدم؛ فكان يدعو على من يراه يعصى فيهلكه الله، فأوحى الله إليه يا إبراهيم أمسك عن عبادي، أما علمت أن من أسمائي

(١) ويعرف بـ«قصص الأنبياء» وهو مشحون بالإسرائيليات.

(٢) هو قنبر بن أبي قنبر العدوي البصري، له قراءات شاذة وقال الذهبي في الميزان: هو معتب بن هلان العدوي

البصري له حروف شاذة، ولا يعتمد على نقله ولا يوثق به اهـ.

الصَّبُور. روى معناه عليّ عن النبي ﷺ^(١). وقيل: كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين. وروى ابن جريج عن القاسم عن إبراهيم النَّخَعِيِّ قال: فُرِجَتْ له السموات السبع فنظر إليهنّ حتى انتهى إلى العرش، وفُرِجَتْ له الأَرْضُونَ فنظر إليهنّ، ورأى مكانه في الجنة؛ فذلك قوله: ﴿وَأَيَّتِنهٗ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا﴾ [العنكبوت: ٢٧]؛ عن السُّدِّي. وقال الضَّحَّاك: أراه من ملكوت السماء ما قَصَّه من الكواكب، ومن ملكوت الأرض البحارَ والجبالَ والأشجارَ، ونحو ذلك مما استدلَّ به. وقال بنحوه ابن عباس. وقال: جُعل حين وُلِدَ في سَرَبٍ وجُعل رزقه في أطراف أصابعه فكان يَمَصُّها، وكان تُمْرُودُ اللَّعِينُ رأى رؤيا فعَبَّرت له أنه يذهب ملكه على يَدَيِّ مولود يُولد؛ فأمر بعزل الرجال عن النساء. وقيل: أمر بقتل كل مولود ذَكَر. وكان آزر من المقربين عند الملك تُمْرُود فأرسله يوماً في بعض حوائجه فواقع أمراًته فحملت بإبراهيم. وقيل: بل واقعها في بيت الأصنام فحملت وخرت الأصنام على وجوها حينئذ؛ فحملها إلى بعض الشَّعَابِ حتى ولدت إبراهيم، وحفر لإبراهيم سَرَباً في الأرض ووَضَعَ على بابه صخرة لئلا تفترسه السباع؛ وكانت أمُّه تختلف إليه فترضعه، وكانت تجده يمصُّ أصابعه، من أحدها غسلُ ومن الآخر ماءً ومن الآخر لبنٌ، وشَبَّ فكان على سَنَةِ مثل ابن ثلاث سنين. فلما أخرجه من السَّرَبِ توهمه الناس أنه وُلِدَ منذ سنين؛ فقال لأمِّه: مَنْ رَبِّي؟ فقالت أنا. فقال: ومن ربِّك؟ قالت أبوك. قال: ومن ربِّه؟ قالت تُمْرُود. قال: ومن ربه؟ فلطمَّته، وعلمت أنه الذي يذهب مُلْكُهُم على يديه. والقَصَصُ في هذا تامٌّ في قصص الأنبياء للكسائي، وهو كتاب مما يُثَبِّتُ به. وقال بعضهم: كان مولده بحرَّان^(٢) ولكن أبوه نقله إلى أرض بابل^(٣). وقال عامة السَّلَفِ من أهل العلم: وُلِدَ إبراهيم في زمن التَّمْرُودِ بن كنعان بن سنجاريب بن كوش بن سام بن نوح. وقد مضى ذكره في «البقرة». وكان بين الطوفان وبين مولد إبراهيم ألف ومائتا سنة وثلاث وستون سنة؛ وذلك بعد خلق آدم بثلاث آلاف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثين سنة.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٧٥) أي وليكون من المؤمنين أريناه ذلك؛ أي المَلَكُوت.

(١) لا أصل في المرفوع، وانظر تفسير ابن كثير ١٥٠/٢.

(٢) هي مدينة عظيمة وهي قصبة ديار مضر بينها وبين الرقة يومان، وهي على طريق الموصل والشام والروم. اهـ ملخصاً من معجم البلدان.

(٣) اسم ناحية منها الكوفة والحِجَّة. وتعرف اليوم بـ «بغداد».

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ
الْآفَاقِينَ ﴿٧٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ أي ستره بظلمته، ومنه الجَنَّةَ والجَنَّةَ والجَنَّةَ
والجَنِينِ والمِجَنِّ والجَنِّ كُلُّهُ بمعنى السَّترِ. وجَنان الليل أدلَّهُماهُ وستره. قال الشاعر^(١):
ولولا جَنان الليل أدرك رَكُضُنَا بذي الرَّمْثِ والأرْطَى عِيَاضَ بَنٍ نَاشِبِ
ويقال: جُنون الليل أيضاً. ويقال: جَنَّهُ الليل وأجَنَّهُ الليل، لغتان. ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾
هذه قصَّة أخرى، غير قصَّة عرض المَلَكُوتِ عليه. فقيل: رأى ذلك من شَقِّ الصخرة
الموضوعة على رأس السَّرَبِ^(٢). وقيل: لما أخرجه أبوه من السَّرَبِ وكان وقت غيبوبة
الشمس فرأى الإبل والخيل والغنم فقال: لا بدَّ لها من رب. ورأى المُشْتَرِيَّ أو الرُّهْرَةَ ثم
القمرَ ثم الشمس، وكان هذا في آخر الشهر. قال محمد بن إسحاق: وكان ابن خمس
عشرة سنة. وقيل: ابن سبع سنين. وقيل: لما حاجَّ نمروداً كان ابن سبع عشرة سنة.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ اختلف في معناه على أقوال؛ فقيل: كان هذا منه في
مُهَلَّة النظر وحال الطَّفُولِيَّةِ وقبل قيام الحجَّة؛ وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان.
فاستدلَّ قائلو هذه المقالة بما روي عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ
عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ فعبدته^(٣) حتى غاب عنه، وكذلك الشمس والقمر؛ فلما
تَمَّ نظره قال: ﴿ بَرِيءٌ مِّمَّا شَرِكُونَ ﴿٧٨﴾ ﴾ وأستدلَّ بالأقوال؛ لأنه أظهر الآيات على
الحدوث. وقال قوم: هذا لا يصح؛ وقالوا: غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه
وقت من الأوقات إلا وهو الله تعالى مُوَحَّدٌ وبه عارف، ومن كل معبود سواه بريء. قالوا:
وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله وأتاه رُشدُه من قبل، وأراه ملكوته ليكون
من المُوقِنِينَ، ولا يجوز أن يُوصف بالخلو عن المعرفة، بل عرف الربَّ أول النظر. قال
الزجاج: هذا الجواب عندي خطأ وغلط ممن قاله؛ وقد أخبر الله تعالى عن إبراهيم أنه
قال: ﴿ وَأَجْنَبْتِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٣٥﴾ ﴾ [إبراهيم: ٣٥] وقال جل وعز: ﴿ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ
بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ ﴾ [الصافات: ٨٤] أي لم يُشرك به قط. قال: والجواب عندي أنه قال:
﴿ اللَّيْلُ رَأَى ﴾ على قولكم؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر؛ ونظير هذا قوله
تعالى: ﴿ أَيْنَ شُرَكَائِي ﴾ [القصص: ٦٢] وهو جل وعلا واحد لا شريك له. والمعنى: أين

(١) هو دريد بن الصمة.

(٢) السَّرَبُ: حفير أو بيت تحت الأرض.

(٣) لا يصح مثل هذا عن ابن عباس. وعلي بن طلحة لم يسمع منه.

شركائي على قولكم. وقيل: لما خرج إبراهيم من السَّرْب رأى ضوء الكوكب وهو طالب لربه؛ فظن أنه ضوؤه قال: ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ أي بأنه يتراءى لي نوره. ﴿ فَلَمَّا أَفَلَ ﴾ علم أنه ليس بربه. ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا ﴾ ونظر إلى ضوئه ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ. فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ وليس هذا شركاً. إنما نسب ذلك الضوء إلى ربه فلما رآه زائلاً دله العلم على أنه غير مستحق لذلك؛ فنفاه بقلبه وعلم أنه مزبوب وليس برب. وقيل: إنما قال «هذا ربي» لتقرير الحجّة على قومه فأظهر موافقتهم؛ فلما أفَلَ النَّجْمَ قَرَّرَ الحجّة وقال: ما تغيّر لا يجوز أن يكون ربّاً. وكانوا يعظّمون النجوم ويعبدونها ويحكمون بها. وقال النحاس: ومن أحسن ما قيل في هذا ما صحّ عن ابن عباس أنه قال في قول الله عز وجل: ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ [النور: ٣٥] قال: كذلك قلب المؤمن يعرف الله عز وجل ويستدلّ عليه بقلبه، فإذا عرفه أزداد نوراً على نور؛ وكذا إبراهيم عليه السلام عرف الله عز وجل بقلبه واستدلّ عليه بدلائله، فعلم أن له ربّاً وخالقاً. فلما عرفه الله عز وجل بنفسه ازداد معرفة فقال: ﴿ أَحْتَسِبُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ ﴾. وقيل: هو على معنى الاستفهام والتوبيخ، مُكْرَماً لفعالهم. والمعنى أهذا ربي، أو مثل هذا يكون ربّاً؟ فحذف الهمزة. وفي التنزيل ﴿ أَفَأَيْنَ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٤] أي أفهم الخالدون. وقال الهذلي^(١):

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعُ فقلتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجْوهَ هُمْ هُمْ
آخر^(٢):

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيَا بِسَبْعِ رَمِيْنِ الْجَمْرِ أَمْ بِشَمَانِ

وقيل: المعنى هذا ربي على زعمكم؛ كما قال تعالى: ﴿ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ [القصص: ٦٢ و٧٤]. وقال: ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان: ٤٩] أي عند نفسك. وقيل: المعنى أي وأنتم تقولون هذا ربي؛ فأضمر القول، وإضماره في القرآن كثير. وقيل: المعنى في هذا ربي؛ أي هذا دليل على ربي.

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا ﴾ أي طالعاً. يقال: بزغ القمر إذا أبتدأ في الطلوع، والبزغ الشق؛ كأنه يشق بتوره الظلمة؛ ومنه بزغ البيطار الدابة إذا أسال دهما.

(١) هو أبو خراش.

(٢) هو عمر بن أبي ربيعة.

﴿لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ أي لم يهتديني على الهداية. وقد كان مهتدياً؛ فيكون جرى هذا في مهلة النظر، أو سأل التثبيت لإمكان الجواز العقلي؛ كما قال شعيب: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وفي التنزيل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (٦) أي ثبتنا على الهداية. وقد تقدم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوْرٌ إِنِّي رَبِّي﴾ وَمَا كُنَّا نَعْلَمُ (٧٨).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً﴾ نصب على الحال؛ لأن هذا من رؤية العين. بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغاً إذا طلع. وَأَفَلُ يَأْفُلُ أفولاً إذا غاب. وقال: «هذا» والشمس مؤنثة؛ لقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾. فقيل: إن تأنيث الشمس لتفخيمها وعظمتها؛ فهو كقولهم: رجل نَسَابَةٌ وعلامة. وإنما قال: «هَذَا رَبِّي» على معنى: هذا الطالعُ ربِّي؛ قاله الكسائي والأخفش. وقال غيرهما: أي هذا الضوء. قال أبو الحسن علي بن سليمان: أي هذا الشخص؛ كما قال الأعشى:

قامت تبيكه على قبره من لي من بعدك يا عامرُ
تركتني في الدار ذا غربة قد ذل من ليس له ناصرُ

قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧٩).

قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ أي قصدت بعبادتي وتوحيدي لله عز وجل وحده. وذَكَرَ الوجه لأنه أظهر ما يعرف به الإنسان صاحبه. ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً إلى الحق. ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧٩) اسم «ما» وخبرها. وإذا وقفت قلت: «أنا» زد الألف لبيان الحركة، وهي اللغة الفصيحة. وقال الأخفش: ومن العرب من يقول: «أن». وقال الكسائي: ومن العرب من يقول: «أنه». ثلاث لغات. وفي الوصل أيضاً ثلاث لغات: أن تحذف الألف في الإدراج؛ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف. ومن العرب من يثبت الألف في الوصل؛ كما قال الشاعر:

* أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَأَعْرَفُونِي (١) *

وهي لغة بعض بني قيس وربيعة؛ عن الفراء. ومن العرب من يقول في الوصل: آن فعلت، مثل عان فعلت؛ حكاه الكسائي عن بعض قضاة.

(١) صدر بيت، وعجزه، «جميعاً قد تدرت السناما».

قوله تعالى: ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٨٠) .

قوله تعالى: ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ﴾ دليل على الججاج والجدال؟ حاجؤه في توحيد الله. ﴿ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ ﴾ قرأ نافع بتخفيف النون، وشدد النون الباقون. وفيه عن ابن عامر من رواية هشام عنه خلاف؛ فمن شدد قال: الأصل فيه نونان، الأولى علامة الرفع والثانية فاصلة بين الفعل والياء؛ فلما اجتمع مثلان في فعل وذلك ثقل أدغم النون في الأخرى فوقع التشديد ولا بد من مد الواو لثلاثي الساكنان، الواو وأول المشدد؛ فصارت المدّة فاصلة بين الساكنين. ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين، ولم تُحذف الأولى لأنها علامة الرفع؛ فلو حذفت لاشتبه المرفوع بالمجزوم والمنصوب. وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أن هذه القراءة لحن. وأجاز سيبويه ذلك فقال: استنقلوا التضعيف. وأنشد^(١):

تراه كالثغام يعلُّ مسكاً يسوء الفاليات إذا فليّني^(٢)

قوله تعالى: ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ أي لأنه لا ينفع ولا يضر - وكانوا خوفوه بكثرة آلهتهم - إلا أن يُحييه الله ويُقدِّره فيخاف ضرره حينئذ؛ وهو معنى قوله: ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾ أي إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب عملته. فتمت مشيئته. وهذا استثناء ليس من الأول. والهاء في «به» يحتمل أن تكون لله عز وجل، ويجوز أن تكون للمعبود. وقال: ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي ﴾ يعني أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم. ثم قال: ﴿ وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ أي وسع علمه كل شيء. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٨١) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (٨٢) .

قوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ﴾ ففي «كيف» معنى الإنكار؛ أنكر عليهم تخويفهم إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل؛ أي كيف أخاف مواتاً وأنتم لا تخافون الله القادر على كل شيء. ﴿ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ﴾ أي حجة؛ وقد تقدّم. ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴾ أي من عذاب الله: الموحّد أم المشرك؛ فقال الله قاضياً بينهم: ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ أي بشرك؛ قاله أبو بكر الصديق

(١) البيت لعمر بن معد يكرب.

(٢) الثغام: نبت أبيض يشبه به الشيب، والعلل: الشرب بعد الشرب.

وعليّ وسلّمان وحذيفة، رضي الله عنهم. وقال ابن عباس: هو من قول إبراهيم؛ كما يسأل العالمُ ويوجب نفسه. وقيل: هو من قول قوم إبراهيم؛ أي أجابوا بما هو حجة عليهم، قاله ابن جريج. وفي الصحيحين عن ابن مسعود لما نزلت: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على أصحاب رسول الله وقالو:

[٢٩٢٤] أئنا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه ﴿يَسْئَلُ لَا تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]. ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ (٨٧) أي في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٨٧).

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ تلك إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصمهم وغلبهم بالحجة. وقال مجاهد: هي قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ وقيل: حجته عليهم أنهم لما قالوا له: أما تخاف أن تُحْبِكَ آلهتنا لسبِّك إياها؟ قال لهم: أفلا تخافون أنتم منها إذ سويتم بين الصغير والكبير في العبادة والتعظيم؛ فيغضب الكبير فيخيلكم؟ ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ أي بالعلم والفهم والإمامة والملك. وقرأ الكوفيون «درجات» بالتنوين. ومثله في «يوسف» أوقعوا الفعل على «مَن» لأنه المرفوع في الحقيقة، التقدير: ونرفع من نشاء إلى درجات. ثم حذف إلى. وقرأ أهل الحَرَمين وأبو عمرو بغير تنوين على الإضافة، والفعل واقع على الدرجات، وإذا رُفعت فقد رُفع صاحبها. يقوي هذه القراءة قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ [غافر: ١٥] وقوله عليه السلام:

[٢٩٢٤ م] «اللَّهُمَّ أرفع درجته» فأضاف الرفع إلى الدرجات. وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعالي في شرفه وفضله. فالقراءتان متقاربتان؛ لأن من رُفعت درجاته فقد رُفع، ومن رُفع فقد رُفعت درجاته، فأعلم. ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٨٧) يضع كل شيء موضعه.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨١) وَرَكَرِيَا

[٢٩٢٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٧٦ ومسلم ١٢٤ من حديث ابن مسعود.

[٢٩٢٤ م] أخرجه أحمد ٦/٢٩٧ من حديث أم سلمة، ورجاله ثقات.

وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلِّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى : قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ أي جزاء آله على الإحتجاج في الدين وبذل النفس فيه . ﴿ كُلًّا هَدَيْنَا ﴾ أي كل واحد منهم مهتد . وكُلًّا نصب بـ «هدينا» ﴿ وَنُوحًا ﴾ نصب بـ «هدينا» الثاني . ﴿ قَبْلُ وَمِنَ ﴾ أي ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله الفراء وأختره الطبري وغير واحد من المفسرين كالقشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ، واعترض بأنه عدُّ من هذه الذرية يونس ولوط وما كانا من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه . وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعاً مضافون إلى ذرية إبراهيم ، وإن كان فيهم من لم تلحقه ولادة من جهته من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطاً ابن أخي إبراهيم . والعرب تجعل العمَّ أباً كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : ﴿ نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَاكَ إِبراهيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ [البقرة: ١٣٣] . وإسماعيل عمُّ يعقوب . وعدَّ عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت . فأولاد فاطمة رضي الله عنها ذرية النبي ﷺ . وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد وهي : -

الثانية : قال أبو حنيفة والشافعي : من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقرابته يدخل فيه ولد البنات . والقرابة عند أبي حنيفة كلُّ ذي رَحِمٍ مَحْرَمٍ . ويسقط عنده ابن العمِّ والعمة وابن الخال والخالة ؛ لأنهم ليسوا بمحرمين . وقال الشافعي : القرابة كلُّ ذي رَحِمٍ مَحْرَمٍ وغيره . فلم يسقط عنده ابن العمِّ ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقرابتي وعقبتي كقوله : لولدي وولد ولدي . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عَصْبَةِ الأب وِصْلُهُ ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران» . والحجة لهما قوله سبحانه : ﴿ يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ [النساء: ١١] فلم يعقل المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُّلب وولد الابن خاصةً . وقال تعالى : ﴿ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ [الأنفال: ٨] فأعطى عليه السلام القرابة منهم من أعمامه دون بني أخواله . فكذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب ، ولا يلتقون معه في أب . قال ابن القصار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن علي :

[٢٩٢٥] «إن أبنِي هذا سَيِّدٌ». ولا نعلم أحداً يمتنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبي أمهم. والمعنى يقتضي ذلك؛ لأن الولد مشتق من التولّد وهم متولدون عن أبي أمهم لا محالة؛ والتولّد من جهة الأم كالتولّد من جهة الأب. وقد دلّ القرآن على ذلك، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿مَنْ الصَّالِحِينَ﴾ فجعل عيسى من ذرّيته وهو ابن أبنته.

الثالثة: قد تقدّم في «النساء» بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء. ولم ينصرف داود لأنه أسم أعجميّ، ولما كان على فاعول لا يحسُن فيه الألف واللام لم ينصرف. وإلياس أعجميّ. قال الضحّاك: كان إلياس من ولد إسماعيل. وذكر الفُتَيْبِي قال: كان من سبب يُوشع بن نون. وقرأ الأعرج والحسن وقتادة «وإلياس» بوصل الألف. وقرأ أهل الحَرَمَيْنِ وأبو عمرو وعاصم «وَالْيَسَعَ» بلام مخففة. وقرأ الكوفيون إلا عاصماً «وَاللَّيْسَعَ». وكذا قرأ الكسائيّ، وردّ قراءة من قرأ «وَالْيَسَعَ» قال: لأنه لا يقال اليُفْعَل مثل اليُحْيَى. قال النحاس: وهذا الردّ لا يلزم، والعرب تقول: اليُعْمَل واليُحْمَد، ولو نكّرت يحيى لقلت اليحيى. وردّ أبو حاتم على من قرأ «اللَّيْسَعَ» وقال: لا يوجد لَيْسَعَ. وقال النحاس: وهذا الردّ لا يلزم، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرٌ وَزَيْنَبٌ، والْحَقُّ في هذا أنه أسم أعجميّ، والعجمة لا تؤخذ بالقياس إنما تؤخذ سماعاً والعرب تغيّرها كثيراً، فلا يُنكر أن يأتي الاسم بلغتين. قال مَكِّيّ: من قرأ بلامين فأصل الاسم لَيْسَعَ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف. ولو كان أصله يسع ما دخلته الألف واللام؛ إذ لا يدخلان على يزيد ويشكر: أسمين لرجلين؛ لأنهما معرفتان علمان. فأما «ليسع» نكرة فتدخله الألف واللام للتعريف، والقراءة بلام واحدة أحبّ إليّ؛ لأن أكثر القراء عليه. وقال المَهْدَوِيّ: من قرأ «اليسع» بلام واحدة فالاسم يسع، ودخلت الألف واللام زائدتين، كزيادتهما في نحو الخمسة عشر، وفي نحو قوله^(١):

وَجَدْنَا الْيَزِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ مَبَارِكاً شَدِيداً بِأَعْبَاءِ الْخِلاَفَةِ كَاهِلُهُ

وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله^(٢):

فِيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَافِقَائِهِ وَمِنْ بَيْتِهِ بِالشَّيْخَةِ الْيَتَقَصَّعُ^(٣)

[٢٩٢٥] متفق عليه، وتقدم.

(١) البيت لابن ميادة.

(٢) البيت لذي الخرق الطهوي.

(٣) النافقاء: جحر الضبّ واليربوع. والشّيخة: رملة بيضاء.

يريد الذي يتقَّصع. قال القشيري: قرىء بتخفيف اللام والتشديد. والمعنى واحد في أنه أسم لنبيّ معروف؛ مثل إسماعيل وإبراهيم، ولكن خرج عما عليه الأسماء الأعجمية بإدخال الألف واللام. وتوهم قوم أن اليسع هو إلياس، وليس كذلك؛ لأن الله تعالى أفرد كل واحد بالذكر. وقال وهب: اليسع هو صاحب إلياس، وكانا قبل زكرياء ويحيى وعيسى. وقيل: إلياس هو إدريس وهذا غير صحيح لأن إدريس جدّ نوح وإلياس من ذريته. وقيل: إلياس هو الخضر. وقيل: لا، بل اليسع هو الخضر. «ولوطاً» اسم أعجميّ انصرف لخفته. وسيأتي اشتقاقه في «الأعراف».

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْنِبِيَّتِهِمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٨٧).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» للتبعيض؛ أي هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم. ﴿وَأَجْنِبِيَّتِهِمْ﴾ قال مجاهد: خلصناهم، وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم؛ مشتق من جبيت الماء في الحوض أي جمعته. فالاجتباء ضم الذي تجتبيه إلى خاصتك. قال الكسائي: وجبيت الماء في الحوض جباً، مقصور. والجبابة الحوض. قال (١):

* كَجَابِيَةِ الشَّيْخِ العِرَاقِيِّ تَفَهَّقَ (٢) *

وقد تقدّم معنى الاصطفاء والهداية.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٨٨).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أي لو عبدوا غيري لحبطت أعمالهم، ولكني عصمتهم. والحبوط البطلان. وقد تقدّم في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُنَّ لِآئِنَّا فَحَقَّ ذُنُوبُهُمْ فَمَا لِيُبَدِّلَ اللَّهُ دِينَهُمْ وَمَا يَسْتَدِينُونَ﴾ (٨٩).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ ابتداء وخبر «والحكم» العلم والفقهاء. ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أي بآياتنا. ﴿هُنَّ لِآئِنَّا﴾ أي كفار عصرك يا محمد. ﴿فَقَدَّ﴾

(١) هو عجز للأعشى وصدرة «نفى الدم عن آل المخلوق جفنة».

(٢) فهق: امتلاً.

وَكَلَّنَا بِهَا ﴿ جواب الشرط؛ أي وكلنا بالإيمان بها ﴿ قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ ﴿٨٩﴾ يريد الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة. وقال قتادة: يعني النبيين الذين قصَّ الله عز وجل. قال النحاس: وهذا القول أشبه بالمعنى، لأنه قال بعد: ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ ﴾. وقال أبو رجاء: هم الملائكة. وقيل هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة. والباء في «بكاشرين» زائدة على جهة التأكيد.

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٩١﴾.

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ ﴾ الاقتداء طلب موافقة الغير في فعله. فقيل: المعنى أصبر كما صبروا. وقيل: معنى ﴿ وَيَعَلِّمُ مَا ﴾ التوحيد والشرايع المختلفة. وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص؛ كما في صحيح مسلم وغيره: أن أخت الربيع أم حارثة جرحت إنساناً فأختصموا إلى النبي ﷺ؛ فقال رسول الله ﷺ:

[٢٩٢٦] «القصاصَ القصاصَ» فقالت أم الربيع: يا رسول الله أيقصن من فلانة؟!

والله لا يقصن منها. فقال رسول الله ﷺ: «سبحان الله يا أم الربيع القصاصُ كتاب الله». قالت: والله لا يقصن منها أبداً. قال: فما زالت حتى قبلوا الدية. فقال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره». فأحال رسول الله ﷺ على قوله: ﴿ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالْنَفْسِ ﴾ [المائدة: ٤٥] الآية. وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السنن إلا في هذه الآية؛ وهي خبر عن شرع التوراة ومع ذلك فحكم بها وأحال عليها. وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي، وأنه يجب العمل بما وجد منها. قال ابن بكير: وهو الذي تقتضيه أصول مالك وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة؛ لقوله تعالى: ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة: ٤٨]. وهذا لا حجة فيه؛ لأنه يحتمل التقييد: إلا فيما قصص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم. وفي صحيح البخاري^(١) عن العوام قال: سألت مجاهداً عن سجدة «ص» فقال: سألت ابن عباس عن سجدة «ص» فقال: أو تقرأ ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْتَدَهُ ﴾ وكان

[٢٩٢٦] صحيح. أخرجه مسلم ١٦٧٥ وتقدم.

داود عليه السلام ممن أمر نبيكم ﷺ بالاعتداء به .

الثانية: قرأ حمزة والكسائي «اقتد قل» بغير هاء في الوصل. وقرأ ابن عامر «اقتد هي قل». قال النحاس: وهذا لحن؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء، وكذلك أيضاً لا يجوز «فبهدهم اقتد قل». ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ ﴿فِيهِدْتُهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ فوقف ولم يصل، لأنه إن صل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد. وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج أتباعاً لثباتها في الخط. وقرأ ابن عياش وهشام «اقتدِه قل» بكسر الهاء، وهو غلط لا يجوز في العربية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي جُعلاً على القرآن. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي القرآن. ﴿إِلَّا ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ﴾ أي هو موعظة للخلق. وأضاف الهداية إليهم فقال: ﴿فِيهِدْتُهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ لوقوع الهداية بهم. وقال: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ لأنه الخالق للهداية.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاء بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَ قَرَأْتِهِمْ قِرَاطِينَ بُدُونَهَا وَخُفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أُنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ تَرَاهُمْ فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي فيما وجب له وأستحال عليه وجاز. قال ابن عباس: ما آمنوا أنه على كل شيء قدير. وقال الحسن: ما عظموه حقَّ عظمته. وهذا يكون من قولهم: لفلان قدر. وشرح هذا أنهم لما قالوا: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ نَسَبُوا الله عز وجل إلى أنه لا يقسم الحجة على عباده، ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح؛ فلم يعظموه حقَّ عظمته ولا عرفوه حقَّ معرفته. وقال أبو عبيدة: أي ما عرفوا الله حقَّ معرفته. قال النحاس: وهذا معنى حسن؛ لأن معنى قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره. ويدل عليه قوله: ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ أي لم يعرفوه حق معرفته؛ إذ أنكروا أن يرسل رسولا. والمعنيان متقاربان. وقد قيل: وما قدروا نعم الله حق تقديرها. وقرأ أبو حيوة: «وما قدروا الله حق قدره» بفتح الدال، وهي لغة.

﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: يعني مشركي قريش. وقال الحسن وسعيد بن جبير: الذي قاله أحد اليهود، قال: لم ينزل الله كتاباً من السماء. قال السُّدِّي: اسمه فنحاص. وعن سعيد بن جبير أيضاً قال: هو مالك بن الصَّيف، جاء يخاصم النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ:

[٢٩٢٧] «أُنشِدُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينِ»؟ وكان حبراً سميناً. فغضب وقال: والله ما أنزل الله على بشرٍ من شيء. فقال له أصحابه الذين معه: ويحك! ولا على موسى؟ فقال: والله ما أنزل الله على بشرٍ من شيء؛ فنزلت الآية. ثم قال نقضاً لقولهم ورداً عليهم: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَأِطِيسَ﴾ - أي في قراطيس - ﴿تُبَدُونَهَا وَتُحْفُونَ كَثِيرًا﴾ هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبي ﷺ وغيرها من الأحكام. وقال مجاهد: قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ خطاب للمشركين، وقوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأِطِيسَ﴾ لليهود وقوله ﴿وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ للمسلمين. وهذا يصح على قراءة من قرأ ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأِطِيسَ تَبَدُونَهَا وَتُحْفُونَ﴾ بالياء. والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود، ويكون معنى ﴿وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أنتم ولا آبائكم، على وجه المنع عليهم بإنزال التوراة. وجعلت التوراة صُحُفًا فلذلك قال ﴿قَرَأِطِيسَ تَبَدُونَهَا﴾ أي تبدون القراطيس. وهذا ذم لهم؛ ولذلك كره العلماء كتب القرآن أجزاء. ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي قل يا محمد الله الذي أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب عليّ. أو قل الله علمكم الكتاب. ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (١١) أي لاعبين، ولو كان جواباً للأمر لقال يلعبوا. ومعنى الكلام التهديد. وقيل: هو من المنسوخ بالقتال؛ ثم قيل: «يجعلونه» في موضع الصفة لقوله ﴿نُورًا وَهُدًى﴾ فيكون في الصلة. ويحتمل أن يكون مستأنفاً، والتقدير: يجعلونه ذا قراطيس. وقوله: ﴿تَبَدُونَهَا وَتُحْفُونَ كَثِيرًا﴾ يحتمل أن يكون صفة لقراطيس؛ لأن النكرة توصف بالجمل. ويحتمل أن يكون مستأنفاً حسبما تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (١٦).

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ صفة «مبارك» أي بورك فيه، والبركة الزيادة. ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال. وكذا ﴿مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي من الكتب المنزلة قبله، فإنه يوافقها في نفي الشرك وإثبات التوحيد. ﴿وَلِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ يريد مكة - وقد تقدّم معنى تسميتها بذلك - والمراد أهلها، فحذف المضاف؛ أي أنزلناه للبركة والإنذار. ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ يعني جميع الآفاق. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يريد أتباع محمد ﷺ؛ بدليل قوله: ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (١٦) وإيمان من آمن بالآخرة ولم

[٢٩٢٧] ضعيف. أخرجه الطبري ١٣٥٣٩ عن سعيد بن جبير مرسلًا، فهو ضعيف لإرساله، وذكره الواحدي ٤٤٠ بدون إسناد.

يؤمن بالنبِيِّ عليه السلام ولا بكتابه غير معتدِّ به .

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٣﴾ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ ابتداء وخبر؛ أي لا أحد أظلم . ﴿ مِمَّنِ افْتَرَى ﴾ أي اختلق . ﴿ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ فزعم أنه نبي ﴿ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ ﴾ . نزلت في رحمان اليمامة والأسود العنسي وسجاح زوج مسيلمة؛ كلهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة: بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيلمة؛ وقاله ابن عباس .

قلت: ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسُنن وما كان عليه السلف من السنن فيقول: وقع في خاطري كذا، أو أخبرني قلبي بكذا؛ فيحكمون بما يقع في قلوبهم ويغلب عليهم من خواطرهم، ويزعمون أن ذلك لصفائها من الأكدار وخلوها عن الأغيار، فتتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكليات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، ويقولون: هذه الأحكام الشرعية العامة، إنما يحكم بها على الأغبياء والعامة، وأما الأولياء وأهل الخصوص، فلا يحتاجون لتلك النصوص . وقد جاء فيما ينقلون:

[٢٩٢٨] «استفت قلبك وإن أفنك الموثون» وستدلون على هذا بالخضر، وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وهذا القول زندقة وكفر، يقتل قائله ولا يستتاب، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب؛ فإنه يلزم منه هذ الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا ﷺ . وسيأتي لهذا المعنى في «الكهف» مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ «مَنْ» في موضع خفض؛ أي ومن أظلم ممن قال سأنزل، والمراد عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ، ثم ارتدّ ولحقّ بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون:

[٢٩٢٨] حسن هو بعض حديث أخرجه أحمد ٢٢٨/٤ وأبو يعلى ١٥٨٦ و١٥٨٧ من حديث وابصة بن معبد وإسناده ضعيف لأجل أيوب بن عبد الله بن مكرز، لكن للحديث شواهد ولذا حسنه النووي في الأربعين ح ٢٧ وكذا ابن رجب في جامع العلوم والحكم ص ٢٢٠ أفاض في تخريجه، وأنه ورد من حديث أبي ثعلبة الخشني، وإسناده جيد، ومن حديث واثلة، ومن حديث أبي هريرة وغيرهم .

[٣٩٢٩] أنه لما نزلت الآية التي في «المؤمنون»: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴾ [المؤمنون: ١٢] دعاه النبي ﷺ فأملاها عليه، فلما انتهى قوله ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا ءآخَرَ ﴾ [المؤمنون: ١٤] عجب عبد الله في تفصيل خلق الإنسان فقال: «تَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ» فقال رسول الله ﷺ: «هكذا أنزلت عليّ» فشك عبد الله حينئذ وقال: لئن كان محمد صادقاً لقد أوجي إليّ كما أوجي إليه، ولئن كان كاذباً لقد قلتُ كما قال. فارتدَّ عن الإسلام ولحق بالمشركين، فذلك قوله: ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللهُ ﴾ رواه الكلبي عن ابن عباس. وذكره محمد بن إسحاق قال حدثني شرحبيل قال:

[٢٩٣٠] نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللهُ ﴾ ارتدَّ عن الإسلام، فلما دخل رسول الله ﷺ مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بن خطل ومقيس بن صُبابَة ولو وُجدوا تحت أستار الكعبة؛ ففرَّ عبد الله بن أبي سرح إلى عثمان رضي الله عنه، وكان أخاه من الرضاعة، أرضعت أمُّه عثمان، فغيبه عثمان حتى أتى به رسول الله ﷺ بعد ما أطمأن أهل مكة فاستأمنه له؛ فصمَّت رسول الله ﷺ طويلاً ثم قال: «نعم». فلما أنصرف عثمان قال رسول الله ﷺ: «ما صممتُ إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه». فقال رجل من الأنصار: فهلاً أو ماتَ إليّ يا رسول الله؟ فقال: «إن النبي لا ينبغي أن تكون له خائنة الأعين». قال أبو عمر: وأسلم عبد الله بن سعد بن أبي سرح أيامَ الفتح فحسُن إسلامه، ولم يظهر منه ما يُنكر عليه بعد ذلك. وهو أحد الثَّجِيَاء العُقلاء الكرماء من قريش، وفارسُ بني عامر بن لُؤيِّ المعدودُ فيهم، ثم ولَّاه عثمان بعد ذلك مصر سنة خمس وعشرين. وفتح على يديه إفريقيَّة سنة سبع وعشرين، وغزا منها الأسود من أرض الثُّوبَة سنة إحدى وثلاثين، وهو هادنهم الهدنة الباقية إلى اليوم. وغزا الصَّوَارِي من أرض الرُّوم سنة أربع وثلاثين؛ فلما رجع من وفاداته منعه ابن أبي حذيفة من دخول الفُسْطَاط، فمضى إلى عَسْقَلان، فأقام فيها حتى قُتل عثمان رضي الله عنه. وقيل: بل أقام بالرَّمْثَة حتى ماتَ فآزاً من الفتنة. ودعا ربه فقال: اللَّهُمَّ اجعل خاتمة عملي صلاة الصبح؛ فتوضأ ثم صلَّى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والعاديات، وفي الثانية بأم القرآن وسورة، ثم

[٢٩٢٩] أخرجه الطبري ١٣٥٦٠ بسنده عن السدي، وهذا مرسل. وذكره الواحدي ٤٤٢ بلا سند وبدون عزو لأحد. فالخبر ضعيف وإن اشتهر عند أهل التفسير وعزاه القرطبي لابن عباس من طريق الكلبي، والكلبي كذاب.

[٢٩٣٠] مرسل. أخرجه الحاكم ٤٥/٣ والواحدي ٤٤٢ عن شرحبيل بن سعد، وهذا مرسل شرحبيل تابعي صدوق اختلط بأخرة كما في التقريب. وله شاهد دون ذكر الآية أخرجه أبو داود ٤٣٥٩ والنسائي ١٠٦/٧ من حديث سعد، وإسناده لين. وشاهد آخر من حديث ابن عباس أخرجه أبو داود ٤٣٥٨ وإسناده لا بأس به، لكن ليس في هذه الروايات نزول الآية.

سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ يَسَلِّمُ عَنْ يَسَارِهِ فَقَبِضَ اللَّهُ رُوحَهُ. ذَكَرَ ذَلِكَ كَلَّهُ يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ وَغَيْرُهُ. وَلَمْ يُبَايِعْ لِعَلِيِّ وَلَا لِمَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَكَانَتْ وَفَاتُهُ قَبْلَ أَجْتِمَاعِ النَّاسِ عَلَى مَعَاوِيَةَ. وَقِيلَ: إِنَّهُ تُوفِّيَ بِإِفْرِيقِيَّةَ. وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ تُوفِّيَ بِعَسْقلانَ^(١) سَنَةَ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ. وَقِيلَ: سَنَةَ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ. وَرَوَى حَفْصُ بْنُ عُمَرَ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبَانَ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ؛ لِأَنَّهُ عَارِضُ الْقُرْآنِ فَقَالَ: وَالطَّاحِنَاتِ طَحْنًا. وَالْعَاجِنَاتِ عَجْنًا. فَالْحَابِرَاتِ خَبْرًا. فَالْقَائِمَاتِ لِقْمًا.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ أي شدائده وسكراته. والغَمرة الشدة؛ وأصلها الشيء الذي يغمُر الأشياء فيُغْطِيها. ومنه غَمَرَه الماء. ثم وُضِعَتْ فِي مَعْنَى الشَّدَائِدِ وَالْمَكَارِهِ. وَمِنْهُ غَمَرَاتُ الْحَرْبِ. قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: وَالغَمْرَةُ الشَّدَّةُ، وَالْجَمْعُ غَمْرٌ مِثْلُ نَوْبَةٍ وَنُوبٍ. قَالَ الْقَطَامِيُّ يَصِفُ سَفِينَةَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

* وَحَانَ لِتَالِكِ الغَمْرِ انْحِسَارُ *

وغمرات الموت شدائده. ﴿وَالْمَلَكَةُ بَاسِطُوْا أَيْدِيَهُمْ﴾ ابتداء وخبر. والأصل باسطون. قيل: بالعذاب ومطارق الحديد؛ عن الحسن والضحاك. وقيل: لقبض أرواحهم؛ وفي التنزيل: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ تَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوْهُهُمْ وَأَذْبُرُهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠] فجمعت هذه الآية القولين. يقال: بسط إليه يده بالمكروه. ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾ أي خلصوها من العذاب إن أمكنكم، وهو توبيخ. وقيل: أخرجوها كرها؛ لأن روح المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه، وروح الكافر تُنتزع أنتزاعاً شديداً، ويقال:

[٢٩٣١] أيتها النفس الخبيثة أخرجي ساخطة مسخوطاً عليك إلى عذاب الله وهوانه؛ كذا جاء في حديث أبي هريرة وغيره. وقد أتينا عليه في كتاب «التذكرة»^(٢) والحمد لله. وقيل: هو بمنزلة قول القائل لمن يعذبه: لأذيقنك العذاب ولأخرجن نفسك؛ وذلك لأنهم لا يخرجون أنفسهم بل يقبضها ملك الموت وأعوانه. وقيل: يقال هذا للكفار وهم في النار. والجواب محذوف لعظم الأمر؛ أي ولو رأيت الظالمين في هذه الحال لرأيت عذاباً عظيماً. والهون والهوان سواء. ﴿تَسْتَكَرُّوْنَ﴾ أي تتعظّمون وتأنفون عن قبول آياته.

[٢٩٣١] صحيح. أخرجه ابن ماجه ٤٢٦٢ وأحمد ٦٤/٢ - ٢٨٨ - ٢٩٦ من حديث أبي هريرة من طرق بنحوه وأتم. وإسناده صحيح، وأصله عند مسلم ٢٨٧٢ من حديث أبي هريرة أيضاً.

(١) بلدة في فلسطين.

(٢) انظر تذكرة القرطبي ٧٢/١ - ٧٣.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٤١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ﴾ هذه عبارة عن الحشر. و«فُرَادَى» في موضع نصب على الحال، ولم ينصرف لأن فيه ألف تأنيث. وقرأ أبو حَيوة «فُرَادَاً» بالتنوين وهي لغة تميم، ولا يقولون في موضع الرفع فُرَادُ. وحكى أحمد بن يحيى «فُرَادًا» بلا تنوين، قال: مثل ثلاث ورباع و«فُرَادَى» جمع فُرَدَان كسُكَارَى جمع سكران، وكسالى جمع كسلان. وقيل: واحده «فُرْد» بجزم الراء، و«فُرْد» بكسرهما، و«فرد» بفتحها، و«فريد». والمعنى: جئتمونا واحداً واحداً، كل واحد منكم منفرداً بلا أهل ولا مال ولا ولد ولا ناصر ممن كان يصاحبكم في الغي، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله. وقرأ الأعرج «فُرَادَى» مثل سكرى وكسلى بغير ألف. ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي منفردين كما خُلقتُم. وقيل: عُرَاة كما خرجتم من بطون أمهاتكم حفاة غُرْلًا^(١) بُهْمًا ليس معهم شيء. وقال العلماء: يُحشر العبدُ غداً وله من الأعضاء ما كان له يومَ وُلد؛ فمن قُطع منه عضو يرد في القيامة عليه. وهذا معنى قوله: «غُرْلًا» أي غير مختونين، أي يرد عليهم ما قُطع منه عند الختان.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ﴾ أي أعطيناكم وملكتناكم. والحَوْل: ما أعطاه الله للإنسان من العبيد والنعمة. ﴿وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ أي خلفكم. ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ﴾ أي الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء - يريد الأصنام - أي شركائي. وكان المشركون يقولون: الأصنام شركاء الله وشفعاؤنا عنده. ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾ قرأ نافع والكسائي وحفص بالنصب على الظرف، على معنى لقد تقطع وصلكم بينكم. ودلّ على حذف الوصل قوله: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾. فدلّ هذا على التقاطع والتهاجر بينهم وبين شركائهم، إذ تبرءوا منهم ولم يكونوا معهم. ومقاطعتهم لهم هو تركهم وصلهم لهم؛ فحُسن إضمار الوصل بعد «تقطّع» لدلالة الكلام عليه. وفي حرف ابن مسعود ما يدلّ على النصب فيه «لقد تقطّع ما بينكم». وهذا لا يجوز فيه النصب، لأنك ذكرت المتقطّع وهو «ما». كأنه قال: لقد تقطّع الوصل بينكم. وقيل: المعنى لقد تقطّع الأمر بينكم. والمعنى متقارب. وقرأ الباقون «بَيْنَكُمْ» بالرفع على أنه اسم غير ظرف، فأسند الفعل إليه فُرُوع. ويقوي جعل «بين» اسماً من جهة دخول حرف الجر عليه في قوله

(١) الغرل: هو الأقف الذي لم يختن.

تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥] و﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨]. ويجوز أن تكون قراءة النصب على معنى الرفع، وإنما نصب لكثرة استعماله ظرفاً منصوباً وهو في موضع رفع، وهو مذهب الأخفش؛ فالقراءتان على هذا بمعنى واحد، فأقرأ بأيهما شئت. ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أي ذهب. ﴿مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي تكذبون به في الدنيا رُوي أن الآية نزلت في النضر بن الحارث. وروى أن عائشة رضي الله عنها قرأت قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فقالت:

[٢٩٣٢] «يا رسول الله، وأسوءتاه! إن الرجال والنساء يحشرون جميعاً، ينظر بعضهم إلى سؤءة بعض؟ فقال رسول الله ﷺ: «لكل أمرىء منهم يومئذ شأنٌ يُغنيه، لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شُغل بعضهم عن بعض». وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ ^ط يُخْرِجُ الْحَى مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَآئِنَ تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ ^ط عدّ من عجائب صنعه ما يعجز عن أدنى شيء منه آلهتهم. والفلق: الشق؛ أي يشق النواة الميتة فيخرج منها ورقاً أخضر، وكذلك الحبة. ويُخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة؛ وهذا معنى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي؛ عن الحسن وقتادة. وقال ابن عباس والضحاك: معنى فالق خالق. وقال مجاهد: عني بالفلق الشق الذي في الحب وفي النوى. والنوى جمع نواة، ويجري في كل ما له عجمٌ كالمشمش والخوخ. ﴿يُخْرِجُ الْحَى مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْحَيِّ﴾ يُخرج البشر الحي من النطفة الميتة، والنطفة الميتة من البشر الحي؛ عن ابن عباس. وقد تقدّم قول قتادة والحسن. وقد مضى ذلك في «آل عمران». وفي صحيح مسلم عن عليّ:

[٢٩٣٢ م] «والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إليّ أن لا يحبني إلى مؤمن ولا يبغضني إلا منافق». ﴿ذَٰلِكُمُ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر. ﴿فَآئِنَ تُؤْفَكُونَ﴾ فمن أين تصرفون عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز.

[٢٩٣٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٥٢٧ ومسلم ٢٨٥٩ والنسائي ١١٤/٤ من حديث عائشة بمعناه. وسياق المصنف عند الطبري ١٣٥٧٤.

[٢٩٣٢ م] أخرجه مسلم (٧٨) وتقدم.

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (٩١).

قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ نعتٌ لاسم الله تعالى، أي ذلكم الله ربكم فالق الإصباح. وقيل: المعنى إن الله فالق الإصباح. والصُّبْحُ والصُّبْحُ أَوَّلُ النَّهَارِ، وكذلك الإصباح؛ أي فالق الصبح كلِّ يوم، يريد الفجر. والإصباح مصدر أصبح. والمعنى: شاق الضياء عن الظلام وكاشفُه. وقال الضحَّاك: فالق الإصباح خالقُ النَّهَارِ. وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين. وقرأ الحسن وعيسى بن عمر «فالق الأَصْبَاحِ» بفتح الهمزة، وهو جمع صبح. وروى الأعمش عن إبراهيم النَّخَعِيِّ أنه قرى «فلق الإصباح» على فَعَلٍ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة. وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ بغير ألف. ونصب «الليل» حملاً على معنى «فالق» في الموضوعين، لأنه بمعنى فلق، لأنه أمرٌ قد كان فحُمِلَ على المعنى. وأيضاً فإن بعده أفعالاً ماضية هو قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ﴾ ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ ﴿فَحَمَلِ أَوَّلَ الْكَلَامِ عَلَى آخِرِهِ. يَقْوَى ذَلِكَ إِجْمَاعُهُمْ عَلَى نَصْبِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ عَلَى إِضْمَارِ فِعْلٍ، وَلَمْ يَحْمِلُوهُ عَلَى فَاعِلٍ فَيُخْفِضُوهُ؛ قَالَه مَكِّي رَحِمَهُ اللهُ. وَقَالَ النَّحَّاسُ: وَقَدْ قَرَأَ يَزِيدُ بْنُ قُطَيْبٍ السُّكُونِي «وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا» بِالْخَفْضِ عَطْفًا عَلَى اللَّفْظِ.

قلت: فيريد مكِّي والمَهْدَوِيُّ وغيرهما إجماع القراء السبع. والله أعلم. وقرأ يعقوب في رواية رُوَيْسٍ عنه «وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَاكِنًا». وأهل المدينة «وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا» أي محلاً للسكون. وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان يدعو فيقول:

[٢٩٣٣] «اللَّهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا أَقْضِ عَنِي الدَّيْنَ وَأَعِزَّنِي مِنَ الْفَقْرِ وَأَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصْرِي وَقَوِّتِي فِي سَبِيلِكَ». فإن قيل: كيف قال «وَأَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصْرِي» وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما:

[٢٩٣٤] «واجعله الوارث مني» وذلك يفنى مع البدن؟ قيل له: في الكلام تجوزُّ،

[٢٩٣٣] صحيح. هو في الموطأ (٤٩٣) باب (٨) وأخرجه ابن أبي شيبة ٧/٢٥/٨ عن مسلم بن يسار وهذا مرسل بعضه مرسل يحيى بن سعيد عند مالك.

وهو عند الديلمي ١٩٨٩ من حديث أبي سعيد لكن ضعفه العراقي، ولبعضه شواهد ومنها الآتي، وانظر صحيح مسلم ٢٧١٣.

[٢٩٣٤] أخرجه الترمذي ٣٤٨٠ من حديث عائشة، وأعله بالانقطاع بين عروة وحبيب بن أبي ثابت، وورد من وجه آخر. أخرجه ابن السني ٧٣٤ من حديث عائشة، وفيه أبو المقدم متروك، وقد ضعفه الحافظ انظر نتائج =

والمعنى: اللهم لا تعدمه قبلي. وقد قيل: إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر؛ لقوله عليه السلام فيهما:

[٢٩٣٥] «هما السمع والبصر». وهذا تأويل بعيد، إنما المراد بهما الجارحتان. ومعنى ﴿حُسْبَانًا﴾ أي بحساب تتعلق به مصالح العباد. وقال ابن عباس في قوله جل وعز: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾ أي بحساب. الأخفش: حُسبان جمع حساب، مثل شهاب وشهبان. وقال يعقوب: حُسبان مصدر حَسَبْتُ الشيء أَحْسَبُهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةٌ، والحساب الاسم. وقال غيره: جعل الله تعالى سير الشمس والقمر بحساب لا يزيد ولا ينقص؛ فدلهم الله عز وجل بذلك على قدرته ووحدانيته. وقيل: «حُسبانًا» أي ضياء والحسبان: النار في لغة؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠]. قال ابن عباس: ناراً. والحُسبانة: الوِسادة الصغيرة.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (٩٧).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ بين كمال قدرته، وفي النجوم منافع جمة. ذكر في هذه الآية بعض منافعها، وهي النذب الشرع إلى معرفتها؛ وفي التنزيل: ﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ [الصفات: ٧]. ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ [الملك: ٥]. و«جعل» هنا بمعنى خلق. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي بيناها مفصلة لتكون أبلغ في الاعتبار. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ خصهم لأنهم المتفعلون بها.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (٩٨).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يريد آدم عليه السلام. وقد تقدّم في أول السورة. ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ قرأ ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف، والباقون بفتحها. وهي في موضع رفع بالابتداء، إلا أن التقدير فيمن كسر القاف فمنها «مستقر» والفتح بمعنى لها «مستقر». قال عبد الله بن

الأفكار لوجه (١٩٩) وصدرة «اللهم أمتعني بسمعي وبصري واجعلهما الوارث مني . . .» الحديث.

[٢٩٣٥] أخرجه الحاكم ٣/٦٩/٤٤٣٢ من حديث عبد الله بن حنطب، وصححه الحاكم، وقال الذهبي: حسن. أهدم أن عبد الله بن حنطب مختلف في صحبته كما في «التقريب» وخرجه الترمذي ٣٦٧١ وقال: هو مرسل.

مسعود: فلها مستقر في الرِّجْم ومستودع في الأرض التي تموت فيها؛ وهذا التفسير يدل على الفتح. وقال الحسن: فمستقر في القبر. وأكثر أهل التفسير يقولون: المستقر ما كان في الرحم، والمستودع ما كان في الصُّلب؛ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وقاله الثَّعْبِيُّ. وعن ابن عباس أيضاً: مستقر في الأرض، ومستودع في الأصلاب. قال سعيد بن جبير: قال لي ابن عباس هل تزوجت؟ قلت لا؛ فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه. وروي عن ابن عباس أيضاً أن المستقر من خُلِق، والمستوع من لم يُخلَق؛ ذكره الماوردِي. وعن ابن عباس أيضاً: ومستودع عند الله.

قلت: وفي التنزيل: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (البقرة: ٣٦) والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب، وقد تقدّم في البقرة. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (٩٨) قال قتادة: «فصلنا» بينا وقرنا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالزُّمَانِ مِثْمَثَيْهَا وَغَيْرَ مِثْمَثِيٍّ أَنْظَرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٩٩).

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي المطر. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ قال الأخفش: أي أخضر؛ كما تقول العرب: أرينها نمرة أركها^(١) مطرة. والخضير^(٢) رطب البقول. وقال ابن عباس: يريد القمح والشعير والسُّلت^(٣) والذرة والأرز وسائر الحبوب. أي يُركب بعضه على بعض كالسنبلة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ ابتداء وخبر. وأجاز الفراء في غير القرآن «قِنْوَاناً دَانِيَةً» على العطف على ما قبله. قال سيويه: ومن العرب من يقول: قِنْوَان. قال الفراء: هذه لغة قيس، وأهل الحجاز يقولون: قِنْوَان، وتميم يقولون: قنيان؛ ثم يجتمعون في الواحد فيقولون: قِنْوٌ وَقَنْوٌ. والطلع الكُفْرَى قبل أن ينشق عن

(١) النمر من السحاب: هو القطع الصغار تشبه الثمر.

(٢) الخضير: المادة الخضراء وهي مادة الحياة للنبات.

(٣) السُّلت: ضرب من الشعير أبيض لا قشر له.

الإغريض . والإغريض يسمى طلعاً أيضاً . والطلع؛ ما يُرى من عِدْق النخلة . والقِنوان: جمع قنو، وتثنيته قِنوان كَصِنوانِ (بكسر النون). وجاء الجمع على لفظ الاثنيين . قال الجوهرى وغيره: الاثنان صِنوانٍ والجمع صِنوانٌ (برفع النون). والقِنُو: العِدْق والجمع القِنوان والأقناء؛ قال:

* طويلة الأقناء والأناكل ^(١) *

غيره: «أقناء» جمع القلة . قال المهدويّ: قرأ ابن هُرْمَز «قِنوان» بفتح القاف، وروي عنه ضمها . فعلى الفتح هو اسم للجمع غير مُكسّر، بمنزلة ركب عند سيبويه، وبمنزلة الباقِر والجَامِل؛ لأن فعلان ليس من أمثلة الجمع، وضمّ القاف على أنه جمع قِنو وهو العِدْق (بكسر العين) وهي الكياسة، وهي عنقود النخلة . والعِدْق (بفتح العين) النخلة نفسها . وقيل: القِنوان الجُمَار . ﴿ دَانِيَةٌ ﴾ قريبة، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما . قال الزجاج: منها دانية ومنها بعيدة؛ فحذف؛ ومثله ﴿ سَرِيْلَ تَقِيْكُمُ الْحَرَّ ﴾ [النحل: ٨١] . وخصّ الدانية بالذكر، لأن من الغرض في الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة، والامتنان فيما يقربُ متناولُهُ أكثر .

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْنَبٍ ﴾ أي وأخرجنا جنات . وقرأ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي والأعمش، وهو الصحيح من قراءة عاصم «وجنات» بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم، حتى قال أبو حاتم: هي محال؛ لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس: والقراءة جائزة، وليس التأويل على هذا، ولكنه رفع بالابتداء والخبرُ محذوف، أي ولهم جنات . كما قرأ جماعة من القراء ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِئَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الواقعة: ٢٢] . وأجاز مثل سيبويه والكسائي والقراء، ومثله كثير . وعلى هذا أيضاً «وَحُورِ عِينَا» حكاه سيبويه، وأنشد:

جُنَيْي بِمِثْلِ بِنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَّنْظُورِ بِنِ سَيَارِ ^(٢)

وقيل: التقدير ﴿ وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْنَبٍ ﴾ أخرجناها، كقولك: أكرمت عبد الله وأخوه، أي وأخوه أكرمت أيضاً فأما الزيتون والرمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل: ﴿ وَجَنَّتْ ﴾ بالرفع عطف على ﴿ قِنَوَانٌ ﴾ لفظاً وإن لم تكن في المعنى من جنسها . ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مِثْلَهَا وَعَيْرَ مِثْلَيْهَا ﴾ أي متشابهاً في الأوراق، أي الزيتون يُشبهه ورق الرمان في

(١) جمع إنكال . ويقال: عنكال وهو عود النخل .

(٢) البيت لجرير يخاطب الفرزدق .

اشتماله على جميع العُصن وفي حجم الورق، وغير متشابه في الذواق، عن قتادة وغيره. قال ابن جريج: ﴿مُسْتَهَيَّهَا﴾ في النظر ﴿وَعَيْرٌ﴾ في الطعم، مثل الرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف. وخصَّ الرمان والزيتون بالذكر لقربهما منهم ومكانهما عندهم. وهو كقوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ (١٧) [الغاشية: ١٧]. ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي نظر الاعتبار لا نظر الإبصار المجرد عن التفكير. وأثمر في اللغة جنى الشجر. وقرأ حمزة والكسائي «ثُمَره» بضم الثاء والميم. والباقون بالفتح فهما جمع ثَمرة، مثل بَقرة وبقر وشجرة وشجر. قال مجاهد: الثُمَر أصناف المال، والثَمَر^(١) ثمر النخل. وكأنَّ المعنى على قوله مجاهد: أنظروا إلى الأموال التي يتحصل منه الثمر؛ فالثُمَر بضمين جمع ثمار وهو المال المُثَمَّر. وروي عن الأعمش «ثُمَره» بضم الثاء وسكون الميم؛ حذف الضمة لثقلها طلباً للخفة. ويجوز أن يكون ثُمَر جمع ثَمرة مثلُ بدنة وبُذن. ويجوز أن يكون ثُمَر جمع جمع، فتقول: ثَمرة وثمار وثمر مثل حمار وحمير. ويجوز أن يكون جمع ثَمرة كخشبة وخُشب لا جمع الجمع.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَيَنْعَوْهُ﴾ قرأ محمد بن السَّمِيع «ويانعه». وأبن مُحَيِّصين وأبن أبي إسحاق «ويُنِّعه» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: يَنْع الثمر يَنْع، والثمر يانع. وأينع يونع والتمر مُونع. والمعنى ونُضِجَه. يَنْع وأينع إذا نُضِج وأدرك. وقال الحجاج في خطبته: أرى رؤوساً قد أُيْنَعَتْ وحنان قُطَافها. قال ابن الأنباري: الينع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أَيْنَع أكثر من يَنْع، ومعناه أحمر؛ ومنه ما روي في حديث الملائعة:

[٢٩٣٦] «إن ولدته أحمر مثل الينعة» وهي خرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلَّت الآية لمن تدبر ونظر ببصره وقلبه، نظر من تفكَّر، أن المتغيَّرات لا بد لها من مغير؛ وذلك أنه تعالى قال: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾. فتراه أولاً طلعاً ثم إغريضاً إذا انشق عنه الطلع. والإغريض يُسَمَّى ضَحْكَاً أيضاً، ثم بلحاً، ثم سيباً، ثم جدالاً إذا أخضر واستدار قبل أن يشتد، ثم بُسراً إذا عظم، ثم زهواً إذا أحمر؛ يقال: أزهى يُزهى، ثم مُوكَّتاً إذا بدت فيه نقط من الإرتطاب. فإن كان ذلك من قبل الدَّئِبِ فهي

[٢٩٣٦] مضى في سورة البقرة:

(١) وقع في الأصل «الثَمَر» والتصويب عن الطبري ١٣٦٧٦ والماوردي ١٥٠/٢.

مُذَبَّبة، وهو التَّدُّوب، فإذا لانت فهي تُعَدَّة، فإذا بلغ الإِرطاب نصفها فهي مُجَزَّعة، فإذا بلغ ثلثيها فهي حُلُقانة، فإذا عمَّها الإِرطاب فهي مُنْسَبَّة؛ يقال: رطب مُنْسَبَت، ثم يبس فيصير تمرأ. فنبه الله تعالى بانتقالها من حال إلى حال وتغيُّرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكمال قدرته. وأن لها صناعاً قادراً عالمأ. ودلَّ على جواز البعث؛ لإيجاد النبات بعد الجفاف. قال الجَوْهَرِيُّ: يَنَعُ الثمر يَنَعُ وَيُنَعُّ يَنَعُ وَيُنَعُّ وَيُنَعُّ أَي نُضِجَ.

السادسة: قال ابن العربي: قال مالك: الإيناع الطيب بغير فساد ولا نقش. قال مالك: والنقش أن يُنقَشَ أهلُ البصرة الثمر حتى يُرطب؛ يريد يُنقب فيه بحيث يُسرِع دخولُ الهواء إليه فيرطب معجلاً. فليس ذلك التينع المراد في القرآن، ولا هو الذي ربط به رسول الله ﷺ البيع، وإنما هو ما يكون من ذاته بغير محاولة. وفي بعض بلاد التين، وهي البلاد الباردة، لا يُنضج حتى يُدخَل في فمه عُود قد دُهِنَ زيتاً، فإذا طاب حلَّ بيعه؛ لأن ذلك ضرورة الهواء وعادة البلاد، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب.

قلت: وهذا التينع الذي يقف عليه جواز بيع التمر وبه يطيب أكلها ويأمن من العاهة، هو عند طلوع الثُّرَيَّا بما أجرى الله سبحانه من العادة وأحكمه من العلم والقدرة. ذكر المُعَلَّى بن أسد عن وهيب عن عِسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٣٧] «إذا طلعت الثُّرَيَّا صباحاً رُفعت العاهة عن أهل البلد». والثريا النجم، لا خلاف في ذلك. وطلوعها صباحاً لاثنتي عشرة ليلة تمضي من شهر أيار، وهو شهر ماية. وفي البخاري^(١): وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثُّرَيَّا فيتبين الأصفر من الأحمر.

السابعة: وقد استدلَّ من أسقط الجوائح^(٢) في الثمار بهذه الآثار، وما كان مثلها من

[٢٩٣٧] حسن. أخرجه أحمد ٣٨٨/٢ والبخاري ١٢٩٢ من حديث أبي هريرة. وقال في المجمع ٦٤٩٢: فيه عِسل بن سفيان وثقه ابن حبان وضعفه جماعة، وبقي رجال أحمد رجال الصحيح اهـ وتابعه أبو حنيفة على عطاء عند الطبراني في الصغير ١٠٤ فالحديث حسن إن شاء الله، والحديث في مسند أبي حنيفة ص ٦٧.

(١) خارجة بن زيد تابعي فقوله «أخبرني» هو معطوف على إسناد قبله، وهو الليث عن أبي الزناد عن خارجة عن زيد.

(٢) قال في المختار ص ٤٩ في مادة جوح: جاح الشيء: استأصله الجائحة هي الشدة التي تجتاح المال وأجاحه بمعنى أهلته بالجائحة.

نهيه عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يُبْدَوْ صلاحها، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة. قال عثمان بن سُراقَة: فسألت ابن عمر متى هذا؟ فقال: طلوع الثريا. قال الشافعي: لم يثبت عندي أن رسول الله ﷺ أمر بوضع الجوائح، ولو ثبت عندي لم أعدّه، والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يجوز بيعه وقبضه كانت المصيبة منه، قال: ولو كنت قائلاً بوضع الجوائح لوضعتها في القليل والكثير. وهو قول الثَّورِيّ والكوفيين. وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها؛ لحديث جابر:

[٢٩٣٨] أن رسول الله ﷺ أمر بوضع الجوائح. أخرجه مسلم. وبه كان يقضي عمر بن عبد العزيز، وهو قول أحمد بن حنبل وسائر أصحاب الحديث. وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعداً، وما كان دون الثلث ألغوه وجعلوه تبعاً، إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعدّر القليل من طيبها وأن يلحقها في اليسير منها فساد. وكان أصبغ وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلث فصاعداً وضع عنه. والجائحة ما لا يمكن دفعه عند ابن القاسم. وعليه فلا تكون السرقة جائحة، وكذا في كتاب محمد. وفي الكتاب أنه جائحة، وروي عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس. وقال مُطَرِّف وابن الماجشون: ما أصاب الثمرة من السماء من عَقْن أو برد، أو عطش أو حرّاً أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة. واختلف في العطش؛ ففي رواية ابن القاسم هو جائحة. والصحيح في البقول أنها فيها جائحة كالثمرة. ومن باع ثمراً قبل بدو صلاحه بشرط التبقية فُسِّخَ بيعه وردّ؛ للنهي عنه، ولأنه من أكل المال بالباطل؛ لقوله عليه السلام:

[٢٩٣٩] «أرأيت إن منع الله الثمرة فيم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق؟» هذا قول الجمهور، وصححه^(١) أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة. وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بدو الصلاح بشرط القطع. ومنعه الثَّورِيّ وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك. وخصّصه الجمهور بالقياس الجليّ؛ لأنه مبيع معلوم يصحّ قبضه حالة العقد فصحّ بيعه كسائر المبيعات.

[٢٩٣٨] صحيح. أخرجه مسلم ١٥٥٤ من حديث جابر.

[٢٩٣٩] أخرجه البخاري ١٤٨٨ و ٢١٩٨ ومسلم ١٥٥٥ ومالك ٦١٨/٢ والشافعي ١٤٨/٢ وأحمد ١١٥/٣ من حديث أنس وله قصة.

(١) أي صححوها العقد مع الكراهة.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [١١].

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾ هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم، أي فيهم من أعتقد لله شركاء من الجن. قال النحاس: «الجن» مفعول أول، و«شركاء» مفعول ثان؛ مثل ﴿ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ [المائدة: ٢٠]. ﴿ وَجَعَلَتْ لَهُ مَا لَمْ مَمْدُودًا ﴾ [المدثر: ١٢]. وهو في القرآن كثير. والتقدير: وجعلوا لله الجن شركاء. ويجوز أن يكون «الجن» بدلاً من شركاء، والمفعول الثاني «الله». وأجاز الكسائي رفع «الجن» بمعنى هم الجن. ﴿ وَخَلَقَهُمْ ﴾ كذا قراءة الجماعة، أي خلق الجاعلين له شركاء. وقيل: خلق الجن الشركاء. وقرأ ابن مسعود «وهو خلقهم» بزيادة هو. وقرأ يحيى بن يعمر «وخلقهم» بسكون اللام، وقال: أي وجعلوا خلقهم لله شركاء؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه. والآية نزلت في مشركي العرب. ومعنى إشراكهم بالجن أنهم أطاعوهم كطاعة الله عز وجل؛ روي ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسُّدِّي: هم الذين قالوا الملائكة بنات الله. وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة، قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فالله خالق الناس والدواب، وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب. ويقرب من هذا قول المجوس، فإنهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطان حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أن صانع الشر حادث. وكذا الحائطية من المعتزلة من أصحاب أحمد بن حائط، زعموا أن للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر محدث، خلقه الله عز وجل أولاً ثم فوض إليه تدبير العالم؛ وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. ﴿ وَخَرَقُوا ﴾ قراءة نافع بالتشديد على التكثير؛ لأن المشركين أدعوا أن لله بنات وهم الملائكة، وسَمَّوهم جنًّا لاجتنانهم. والنصارى أدعت المسيح ابن الله. واليهود قالت: عزيز ابن الله، فكثُر ذلك من كفرهم؛ فشُدِّد الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل. وسئل الحسن البصري عن معنى «وخرقوا له» بالتشديد فقال: إنما هو «وخرقوا» بالتخفيف، كلمة عربية، كان الرجل إذا كذب في النادي قيل: خرَّقها وربُّ الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «خرقوا» اختلقوا وافتعلوا «وخرقوا» على التكثير. قال مجاهد وقتادة وابن زيد وابن جريج: «خرقوا» كذبوا. ويقال: إن معنى خرق وخرق واختلق وساء؛ أي أحدث.

قوله تعالى: ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [١١].

قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مبدعهما؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد. و«بديع» خبر ابتداء مضمّر أي هو بديع. وإجاز الكسائيّ خفضه على النعت لله عز وجل، ونصبه بمعنى بديعاً السموات والأرض. وذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى (١). ﴿أَنِّي يَكُونُ لَهُ وُلْدٌ﴾ أي من أين يكون له ولد. وولد كل شيء شبيهه، ولا شبيه له. ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُمُ صَاحِبَةً﴾ أي زوجة. ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عموم معناه الخصوص؛ أي خلق العالم. ولا يدخل في ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته. ومثله ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦] ولم تسع إبليس ولا من مات كافراً. ومثله ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] ولم تدمر السموات والأرض.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ «ذلكم» في موضع رفع بالابتداء. «اللَّهُ رَبُّكُمْ» على البدل. ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ خبر الابتداء. ويجوز أن يكون «ربكم» الخبر، و«خالق» خبراً ثانياً، أو على إضمار مبتدأ، أي هو خالق. وأجاز الكسائيّ والقراء فيه النصب.

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بين سبحانه أنه منزّه عن سمات الحدوث، ومنها الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد، كما تدرك سائر المخلوقات، والرؤية ثابتة. فقال الزجاج: أي لا يبلغ كُنه حقيقته؛ كما تقول: أدركت كذا وكذا؛ لأنه قد صحّ عن النبي ﷺ الأحاديث في الرؤية يوم القيامة. وقال ابن عباس: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ في الدنيا، ويراه المؤمنون في الآخرة؛ لإخبار الله بها في قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ [٢٢] إِلَىٰ رِبْعَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢ - ٢٣] وقال السُّدِّي. وهو أحسن ما قيل للدلالة التنزيل والأخبار الواردة برؤية الله في الجنة وسيأتي بيانه في «يونس». وقيل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ لا تحيط به وهو يحيط بها، عن ابن عباس أيضاً. وقيل: المعنى لا تدركه أبصار القلوب، أي لا تدركه العقول فتتوهمه؛ إذ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]. وقيل: المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة في الدنيا، لكنه يخلق لمن يريد كرامته

(١) اسم الفاعل يعمل عمل فعله إن كان لأل مطلقاً، وإلا عمل بشرطين: أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال، وهذا عند البصريين.

بصراً وإدراكاً يراه به كمحمد عليه السلام؛ إذ رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلاً، إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلًا، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز، بل لم يسأل إلا جائزة غير مستحيل. وأختلف السلف في رؤية نبينا عليه السلام ربّه، ففي صحيح مسلم عن مسروق قال:

[٢٩٤٠] كنت متكئاً عند عائشة، فقالت: يا أبا عائشة^(١) ثلاثٌ من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية. قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. قال: وكنت متكئاً فجلست فقلت: يا أم المؤمنين، أنظريني ولا تُعجليني، ألم يقل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾ [التكوير: ٣٢]. ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣] فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: «إنما هو جبريل لم أراه على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين: رأيتُه منهبطاً من السماء ساداً عظيم خلقه ما بين السماء والأرض». فقالت: أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [١٠٣]؟ أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا - إِلَى قَوْلِهِ - عَلَيَّ حَكِيمٌ﴾ [الشورى: ٥١] قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] قالت: ومن زعم أنه يُخبر بما يكون في غدٍ فقد أعظم على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

وإلى ما ذهبت إليه عائشة رضي الله عنها من عدم الرؤية، وأنه إنما رأى جبريل: ابن مسعود، ومثله عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأنه إنما رأى جبريل، وأختلف عنهما. وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين. وعن ابن عباس أنه رآه بعينه^(١)؛ هذا هو المشهور عنه. وحجته قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [١١]

[٢٩٤٠] أخرجه مسلم ١٧٧ وغيره، وقد تقدم.

(١) كنية مسروق بن الأجدع.

(٢) ليس كما قال المصنف، والراجح عن ابن عباس هو ما أخرجه مسلم ١٧٦ ح ٢٨٤ و ٢٨٥ بإسنادين عن ابن عباس قال: رآه بقلبه» والفصل في هذا ما أخرجه مسلم ١٧٨ عن أبي ذر قال: «سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ =

[النجم: ١١] وقال عبد الله بن الحارث: أجمع ابن عباس وكعب الأحبار^(*)، فقال ابن عباس: أما نحن بنو هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين. ثم قال ابن عباس: أتعجبون أن الخلة تكون لإبراهيم والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ وعليهم أجمعين. قال: فكبر كعب حتى جاوبته الجبال، ثم قال: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام، فكلم موسى ورآه محمد ﷺ. وحكى عبد الرزاق: أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه. وحكاه أبو عمر الطلمنكي عن عكرمة، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود، والأول عنه أشهر. وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة: هل رأى محمد ربه؟ فقال: نعم. وحكى النقاش^(١) عن أحمد بن حنبل أنه قال: أنا أقول بحديث ابن عباس: بعينه رآه رآه! حتى أنقطع نفسه، يعني نفس أحمد. وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أن محمد ﷺ، رأى الله ببصره وعيني رأسه. وقاله أنس وأبن عباس وعكرمة والربيع والحسن. وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمد ربه. وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي والربيع بن أنس: إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده؛ وحكى عن ابن عباس أيضاً وعكرمة. وقال أبو عمر: قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه، وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار. وعن مالك بن أنس قال: لم ير في الدنيا؛ لأنه باق ولا يرى الباقي بالفاني، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصاراً باقية رأوا الباقي بالباقي. قال القاضي عياض: وهذا كلام حسن مليح، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه. وسيأتي شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في «الأعراف» إن شاء الله.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ﴾ أي لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه. وإنما خص «الأبصار» لتجنيس الكلام. وقال الزجاج: وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون الأبصار؛ أي لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يُبصر من عينه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه. ثم قال: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ

= قال: نور أنى أراه وكرره ح ٢٩٢ عن أبي ذر مرفوعاً «رأيت نوراً» فهذا الذي صح عن رسول الله ينبغي المصير إليه، وهو يعضد ما ذهبت إليه عائشة وأبو هريرة. فالوارد عن أبي هريرة في ذلك عند مسلم ١٧٥ والله أعلم.

(١) هذا لا يصح عن أحمد، والنقاش متهم كما في الميزان للذهبي، والذي صح عن ابن عباس ما رواه مسلم وتقدم آنفاً، والله تعالى أعلم.

(*) وقع في النسخ «وأبي بن كعب» وهو سبق قلم من المصنف، والمثبت هو الصواب.

الْحَبِيرُ ﴿١٠٠﴾ أي الرفيق بعباده؛ يقال: لَطَفَ فلان بفلان يَلُطِفُ، أي رفق به. واللطف في الفعل الرَفْقُ فيه. واللُّطْفُ من الله تعالى التوفيق والعصمة. وألطفه بكذا، أي برّه به. والاسم اللُّطْفُ بالتحريك. يقال: جاءتنا من فلان لَطْفَةٌ؛ أي هَدِيَّةٌ. والملاطفة المبالغة؛ عن الجوهري وأبن فارس. قال أبو العالية: المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبيراً بمكانها. وقال الجُنَيْدُ: اللُّطِيفُ من نور قلبك بالهدى، ورَبَّى جسمك بالغذاء، وجعل لك الولاية في البَلْوَى، ويحرسُك وأنت في لظى، ويدخلك جنة المَأْوَى. وقيل غير هذا، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره. وسيأتي ما للعلماء من الأقوال في ذلك في «الشُّورَى» إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿١٠١﴾.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها ويُسْتَدَلُّ؛ جمع بصيرة وهي الدلالة. قال الشاعر^(١):

جاءوا بصائرهم على أكتافهم وبصيرتي يَعدُّو بها عَتْدٌ وَأَيَّ

يعني بالبصيرة الحجة البينة الظاهرة. ووصف الدلالة بالمجيء لتفخيم شأنها؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس؛ كما يقال: جاءت العافية وقد أنصرفت المرض، وأقبل السعود وأدبر النحوس. ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ الإبصار: هو الإدراك بحاسة البصر؛ أي فمن أستدل وتعزف بنفسه نفع. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ لم يستدل، فصار بمنزلة الأعمى؛ فعلى نفسه يعود ضرر عماء. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم. وقيل: أي لا أحفظكم من عذاب الله. وقيل: «بِحَفِيظٍ» برفيق؛ أحصي عليكم أعمالكم، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربي، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيء من أفعالكم. قال الزجاج: نزل هذا قبل فرض القتال، ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ﴾ الكاف افي «كذلك» في موضع نصب؛ أي نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك. أي كما صرفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ

(١) البيت للأسعر الجعفي، العتد: الفرس السريع والثوب، الوأي: الفرس السريع.

والتبني في هذه السورة نصرف في غيرها. ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ الواو للعطف على مضمرة؛ أي نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست. وقيل: أي «وليقولوا درست» صرفناها؛ فهي لام الصيرورة. وقال الزجاج: هذا كما تقول كتب فلان هذا الكتاب لحتفه؛ أي آل أمره إلى ذلك. وكذا لما صرفت الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا: درست وتعلمت من جَبْرٍ وَيَسَارٍ، وكانا غلامين نصرانيين بمكة، فقال أهل مكة: إنما يتعلم منهما. قال النحاس: وفي المعنى قول آخر حسن، وهو أن يكون معنى «نُصِرَفُ الآيات» نأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا؛ فيذكرون الأول بالآخر. فهذا حقيقة، والذي قاله أبو إسحاق مجاز.

وفي «دَرَسْتَ» سبع قراءات. قرأ أبو عمرو وأبن كثير «دارست» بالألف بين الدال والراء، كفاعلت. وهي قراءة عليّ وأبن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة. قال أبن عباس: معنى «دَارَسْتَ» تاليت. وقرأ أبن عامر «دَرَسْتَ» بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف؛ كخَرَجْتُ. وهي قراءة الحسن. وقرأ الباقر «دَرَسْتَ» كخَرَجْتُ. فعلى الأولى: دارست أهل الكتاب ودارسوك؛ أي ذاكرتهم وذاكروك؛ قاله سعيد بن جبير. ودلّ على هذا المعنى قوله تعالى إخباراً عنهم: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ [الفرقان: ٤] أي أعان اليهود النبي ﷺ على القرآن وذاكروه فيه. وهذا كله قول المشركين. ومثله قولهم: ﴿وَقَالُوا أَسْطِيرُ الْأُولِينَ أَكْتَبَهَا فِيهِ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥]. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأُولِينَ﴾ [النحل: ٢٤]. وقيل: المعنى دارستنا؛ فيكون معناه كمنى درست؛ ذكره النحاس واختاره، والأول ذكره مكّي، وزعم النحاس أنه مجاز، كما قال:

* فِلْمُوتٍ^(١) ما تلد الوالدة *

ومن قرأ «دَرَسْتَ» فأحسن ما قيل في قراءته أن المعنى: ولثلا يقولوا أنقطعت وأمّحت، وليس يأتي محمد ﷺ بغيرها. وقرأ قتادة «دُرَسْتَ» أي قرئت. وروى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبّيد عن الحسن أنه قرأ «دَارَسْتَ». وكان أبو حاتم يذهب إلى أن هذه القراءة لا تجوز؛ قال: لأن الآيات لا تدارس. وقال غيره: القراءة بهذا تجوز، وليس المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم، ولكن معناه دارست أمّتك؛ أي دارستك أمّتك، وإن كان لم يتقدّم لها ذكر؛ مثل قوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]. وحكى الأخفش «وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ» وهو بمعنى «دَرَسْتَ» إلا أنه أبلغ. وحكى أبو العباس أنه قرىء

(١) صدر البيت - فإن يكن الموت أفناهم.

«وليقولوا درست» بإسكان اللام على الأمر. وفيه معنى التهديد؛ أي فليقولوا بما شاءوا فإن الحق بين؛ كما قال عز وجل ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢]. فأمّا من كسر اللام فإنها عنده لام كي. وهذه القراءات كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد، إلى التليين والتذليل. و«درست» من درس يدرس دراسة، وهي القراءة على الغير. وقيل: درسته أي ذلته بكثرة القراءة؛ وأصله درس الطعام أي داسه. والدياس الدراس بلغة أهل الشام. وقيل: أصله من درست الثوب أدّسه درساً أي أخلقته. وقد درس الثوب درساً أي أخلق. ويرجع هذا إلى التذلل أيضاً. ويقال: سمي إدريس لكثرة دراسته لكتاب الله. ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها أي درستها. ودرست الكتاب درساً ودراسة. ودرست المرأة درساً أي حاضت. ويقال: إن فرج المرأة يُكنى أبا أدراس؛ وهو من الحيض. والدرس أيضاً: الطريق الخفي. وحكى الأصمعي: بعير لم يُدرس أي لم يركب، ودرست من درس المنزل إذا عفا. وقرأ ابن مسعود وأصحابه وأبي وطلحة والأعمش «وليقولوا درس» أي درس محمد الآيات. ﴿وَلْيُنَبِّئُوكُمْ﴾ يعني القول والتصريف، أو القرآن ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَنْبِئْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَنْبِئْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن؛ أي لا تشغل قلبك وخطرك بهم، بل اشتغل بعبادة الله. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ منسوخ.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ نصّ على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطال لمذهب القدرية كما تقدّم. ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي لا يمكنك حفظهم من عذاب الله. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي قيم بأمورهم في مصالحهم لدينهم أو دنياهم، حتى تلتطف لهم في تناول ما يجب لهم؛ فلست بحفيظ في ذلك ولا وكيل في هذا، إنما أنت مُبَلِّغ. وهذا قبل أن يؤمر بالقتال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فِسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ نهي. ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ جواب النهي. فنهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم؛ لأنه علم إذا سبوا نفر الكفار وازدادوا كُفراً. قال ابن عباس: قالت كفار قريش لأبي طالب إما أن تنهى محمداً وأصحابه عن سب آلهتنا والغض منها وإما أن نسب إلهه ونهجوهُ؛ فنزلت الآية.

الثانية: قال العلماء: حكمها باقٍ في هذه الأمة على كل حال؛ فمتى كان الكافر في منعةٍ وخيف أن يسبَّ الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل، فلا يحلّ لمسلم أن يسبَّ صلبانهم ولا دينهم ولا كنائسهم، ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك؛ لأنه بمنزلة البعث على المعصية. وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بـ«الذين» على معتقد الكفرة فيها.

الثالثة: في هذه الآية أيضاً ضربٌ من المودعة، ودليلٌ على وجوب الحكم بسدِّ الذرائع؛ حسب ما تقدم. في «البقرة» وفيها دليل على أن المحق قد يكف عن حق له إذا أدى إلى ضرر يكون في الدين. ومن هذا المعنى ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: لا تبتوا الحكم بين ذوي القرابات مخافة القطيعة. قال ابن العربي: إن كان الحق واجباً فيأخذه بكل حال وإن كان جائزاً ففيه يكون هذا القول.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿عَدُوًّا﴾ أي جهلاً وأعتداء. وروي عن أهل مكة أنهم قرءوا «عَدُوًّا» بضم العين والذال وتشديد الواو، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة، وهي راجعة إلى القراءة الأولى، وهما جميعاً بمعنى الظلم. وقرأ أهل مكة أيضاً «عَدُوًّا» بفتح العين وضم الذال بمعنى عدو. وهو واحد يؤدي عن جمع؛ كما قال: ﴿فَاتَّهَمَ عَدُوِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٧٧]. وقال تعالى: ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ﴾ [المنافقون: ٤]. وهو منصوب على المصدر أو على المفعول من أجله.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ أي كما زيننا لهؤلاء أعمالهم كذلك زيننا لكل أمة عملهم. قال ابن عباس: زيننا لأهل الطاعة الطاعة، ولأهل الكفر الكفر؛ وهو كقوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]. وفي هذا ردٌّ على القدرية.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلُوبُهُمْ﴾ [النحل: ٩٣].

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ فيه مسألان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا﴾ أي حلفوا. وجهدُ اليمين أشدها، وهو بالله. فقولُه: «جَهْدُ أَيْمَانِهِمْ» أي غاية أيمانهم التي بلغها علمهم، وأنتهت إليها قدرتهم. وذلك أنهم كانوا يعتقدون أن الله هو الإله الأعظم، وأن هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقربهم إلى الله زلفى، كما أخبر عنهم بقوله تعالى: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] وكانوا يحلفون بأبائهم وبالآصنام وبغير ذلك، كانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُسمونه جَهْدُ اليمين إذا كان اليمين بالله. «جَهْدٌ» منصوب على المصدر والعامل فيه «أقسموا» على مذهب سيبويه؛ لأنه في معناه. والجهد (بفتح الجيم): المشقة؛ يقال: فعلت ذلك بجهد. والجهد (بضمها): الطاقة يقال: هذا جهدي، أي طاقتي. ومنهم من يجعلهما واحداً، ويحتج بقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ١٧٩]. وقرئ «جهدهم» بالفتح؛ عن ابن قتيبة. وسبب الآية فيما ذكر المفسرون: القُرْطَبِيُّ والكَلْبِيُّ وغيرهما، أن قريشاً قالت:

[٢٩٤١] يا محمد، تُخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً، وأن عيسى كان يحيي الموتى، وأن ثمود كانت لهم ناقة؛ فائتنا ببعض هذه الآيات حتى نصدقك. فقال: «أي شيء تحبون؟» قالوا: أجعل لنا الصفا ذهباً؛ فوالله إن فعلته لتتبعنك أجمعون. فقام رسول الله ﷺ يدعو؛ فجاءه جبريل عليه السلام فقال: «إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولئن أرسل الله آية ولم يصدقوا عندها ليعذبنهم فأتركهم حتى يتوب تائبهم» فقال رسول الله ﷺ: «بل يتوب تائبهم» فنزلت هذه الآية. وبين الرب بأن من سبق العلم الأزلي بأنه لا يؤمن فإنه لا يؤمن وإن أقسم ليؤمنن.

الثانية: قوله تعالى: ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ قيل: معناه بأغلظ الأيمان عندهم. وتعرض هنا مسألة من الأحكام عظمى، وهي قول الرجل: الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا. قال ابن العربي: وقد كانت هذه اليمين في صدر الإسلام معروفةً بغير هذه الصورة، كانوا يقولون: عليّ أشد ما أخذه أحدٌ على أحد؛ فقال مالك: تطلق نسأوه. ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمها. وكان شيخنا الفهري الطرسوسي يقول: يلزمه إطعام ثلاثين مسكيناً إذا حنث فيها؛ لأن قوله «الأيمان» جمع يمين، وهو لو قال عليّ يمين وحنث ألزمناه كفارة. ولو قال: عليّ يمينان للزمته كفارتان إذا حنث. والأيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات.

قلت: وذكر أحمد بن محمد بن مغيث في وثائقه: اختلف شيوخ القَيْرَوَانِ فيها؛

[٢٩٤١] مرسل. أخرجه الطبري ١٣٧٥٠ بسند عن محمد بن كعب القرظي وهذا مرسل. لكن لبعضه شواهد، وستأتي.

فقال أبو محمد بن أبي زيد: يلزمه في زوجته ثلاث تطليقات، والمشي إلى مكة، وتفريقُ ثلث ماله، وكفارةُ يمين، وعِتق رقبة. قال ابن مغيث: وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طَلَيْطَلَة. وقال الشيخ أبو عمران الفاسي وأبو الحسن القابسي وأبو بكر بن عبد الرحمن القُرَوِي: تلزمه طليقة واحدة إذا لم تكن له نية. ومن حجّتهم في ذلك رواية ابن الحسن في سماعه من ابن وهب في قوله: «وأشدّ ما أخذه أحد على أحد أن عليه في ذلك كفارة يمين». قال: ابن مغيث: فجعل من سَمِيناه على القائل: «الأيّمان تلزمه» طليقة واحدة، لأنه لا يكون أسوأ حالاً من قوله: أشدّ ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين، قال: وبه نقول. قال: واحتجّ الأوّلون بقول ابن القاسم فيمن قال: عليّ عهد الله وغلِيظُ ميثاقه وكفالتة وأشدّ ما أخذه أحد على أحد أمر ألاّ يفعل ثم فعله؛ فقال: إن لم يُرد الطلاق ولا العتاق وعزلهما عن ذلك فلتكن ثلاث كفارات. فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين في قوله: عليّ عهد الله وغلِيظُ ميثاقه. ويعتق رقبة وتطلق نساؤه، ويمشي إلى مكة ويتصدّق بثلث ماله في قوله: وأشدّ ما أخذه أحد على أحد. قال ابن العربي: أمّا طريق الأدلة فإن الألف واللام في الأيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس أو العهد؛ فإن دخلت للعهد فالمعهود قولك «بالله» فيكون ما قاله الفهريّ. فإن دخلت للجنس فالطلاق جنس فيدخل فيها ولا يُستوفى عدده، فإن الذي يكفي أن يدخل في كل جنس معنى واحد؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كلّهُ للزمه أن يتصدّق بجميع ماله؛ إذ قد تكون الصدقة بالمال يميناً. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي قل يا محمد: الله القادر على الإتيان بها، وإنما يأتي بها إذا شاء. ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ أي وما يُدريككم أيّمانكم؛ فحذف المفعول. ثم استأنف فقال: ﴿أَنهَآ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بكسر إن، وهي قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير. ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود «وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون». وقال مجاهد وابن زيد: المخاطب بهذا المشركون، وتمّ الكلام. حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون، وقد أعلمنا في الآية بعد هذه أنهم لا يؤمنون. وهذا التأويل يشبه قراءة من قرأ «تؤمنون» بالتاء. وقال الفراء وغيره؛ الخطاب للمؤمنين؛ لأن المؤمنين قالوا للنبي ﷺ: يا رسول الله، لو نزلت الآية لعلهم يؤمنون؛ فقال الله تعالى: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» أي يعلمكم ويدريككم أيها المؤمنون. «أنها» بالفتح، وهي قراءة أهل المدينة والأعمش وحمزة، أي لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. قال الخليل: «أنها» بمعنى لعلها؛ حكاه عنه سيويه. وفي التنزيل: ﴿وَمَا يُدْرِكُ لَعَلُّهُ يَزِيدُ﴾ [عبس: ٣] أي أنه يزكّي. وحكي عن العرب: آيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي لعلك. وقال أبو النجم:

قلت لشييان أذن من لقائه أن تُعَدِّي القوم من شوائبه

وقال عدي بن زيد:

أعاذل ما يدريك أن منيبي إلى ساعة في اليوم أو في ضحى الغد
أي لعل. وقال دُرَيْد بن الصَّمَّة^(١):

أرني جواداً مات هزلاً لأني أرى ما ترين أو بخيلاً مُخلداً

أي لعلني. وهو في كلام العرب كثير «أن» بمعنى لعل. وحكى الكسائي أنه كذلك في مصحف أبي بن كعب «وما أدراكم لعلها». وقال الكسائي والفرّاء: إن «لا» زائدة، والمعنى: وما يشعركم أنها - أي الآيات - إذا جاءت المشركين يؤمنون، فزيدت «لا»؛ كما زيدت «لا» في قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَى قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(١٥) [الأنبياء: ٩٥]. لأن المعنى: وحرام على قرية مهلكة رجوعهم. وفي قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا سَجْدًا﴾ [الأعراف: ١٢]. والمعنى: ما منعك أن تسجد. وضَعَف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة «لا» وقالوا: هو غلط وخطأ؛ لأنها إنما تزداد فيما لا يُشكَل. وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون، ثم حذف هذا لعلم السامع؛ ذكره النحاس وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَنذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(١٦).

هذه آية مُشكَلَة، ولا سيّما وفيها ﴿وَنَنذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(١٦). قيل: المعنى ونقل أفئدتهم وأنظارهم يوم القيامة على لهب النار وحرّ الجمر؛ كما لم يؤمنوا في الدنيا. «ونذَرُهُمْ» في الدنيا، أي نمهلهم ولا نعاقبهم؛ فبعض الآية في الآخرة، وبعضها في الدنيا. ونظيرها ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ﴾^(٢) [الغاشية: ٢] فهذا في الآخرة. ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾^(٣) [الغاشية: ٣] في الدنيا. وقيل: ونقل في الدنيا، أي نحول بينهم وبين الإيمان لو جأنتهم تلك الآية، كما حلنا بينهم وبين الإيمان أوّل مرة، لما دعوتهم وأظهرت المعجزة. وفي التنزيل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]. والمعنى: كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأروها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم؛ فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقليب الله قلوبهم وأبصارهم. ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ودخلت

(١) الصواب أنه لحاتم طي كما في الصحاح للجوهري وديوانه.

الكاف على محذوف، أي فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة؛ أي أول مرة أتتهم الآيات التي عجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره. وقيل: ونقلب أفئدة هؤلاء كيلا يؤمنوا؛ كما لم تؤمن كفار الأمم السالفة لما رأوا ما أفتروا من الآيات. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير؛ أي أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم. ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يتحIRON. وقد مضى في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ فأوهم عياناً. ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ﴾ بإحيائنا إياهم. ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سألوه من الآيات. ﴿قُبُلًا﴾ مُقَابِلَةً؛ عن ابن عباس وقتادة وأبن زيد. وهي قراءة نافع وأبن عامر. وقيل: معاينة، لَمَا آمَنُوا. وقال محمد بن يزيد: يكون «قُبُلًا» بمعنى ناحية؛ كما تقول لي قَبْلُ فلان مالٌ؛ فِقْبَلًا نصب على الظرف. وقرأ الباقون «قُبُلًا» بضم القاف والياء، ومعناه ضَمْنَاءُ؛ فيكون جمع قَبِيلٍ بمعنى كفيل، نحو رَغِيفٍ ورُغْفٍ؛ كما قال: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قِبَلًا﴾ [الإسراء: ٩٢]؛ أي يضمون ذلك؛ عن الفراء. وقال الأخفش: هو بمعنى قَبِيلٍ قَبِيلٍ؛ أي جماعة جماعة، وقاله مجاهد، وهو نصب على الحال على القولين. وقال محمد بن يزيد «قُبُلًا» أي مُقَابِلَةً؛ ومنه ﴿إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ﴾ [يوسف: ٢٦]. ومنه قُبُلُ الرجل ودُبُرُهُ لَمَا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ وَرَائِهِ. ومنه قُبُلُ الحِضْرِ. حكى أبو زيد: لَقِيتُ فلاناً قُبُلًا ومُقَابِلَةً وَقُبُلًا وَقِبُلًا، كله بمعنى المواجهة؛ فيكون الضم كالكسر في المعنى وتستوي القراءتان؛ قاله مكي. وقرأ الحسن «قُبُلًا» حذف الضمة من الباء لثقلها. وعلى قول الفراء يكون فيه نطق ما لا ينطق، وفي كفالة ما لا يعقل آية عظيمة لهم. وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماع الأجناس الذي ليس بمعهود. والحشر الجمع. ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ «أن» في موضع استثناء ليس من الأول؛ أي لكن إن شاء ذلك لهم. وقيل: الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان. وفي هذا تسلية للنبي ﷺ. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أي يجهلون الحق. وقيل: يجهلون أنه لا يجوز اقتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ عُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّعَذِّبِي نَبِيَّهِ وَيَسْلِيهِ، أَي كَمَا ابْتَلَيْنَاكَ بِهِؤُلَاءِ الْقَوْمِ فَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ ﴿عَدُوًّا﴾ أَي أَعْدَاء. ثُمَّ نَعْتَهُمْ فَقَالَ: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ حَكَى سَبِيْبِيَه جَعَلَ بِمَعْنَى وَصَف. «عَدُوًّا» مَفْعُول أَوَّل. «لِكُلِّ نَبِيٍّ» فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي. «شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» بَدَلَ مِنْ عَدُوٍّ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «شَيْطَانِ» مَفْعُولًا أَوَّلًا، «عَدُوًّا» مَفْعُولًا ثَانِيًا؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: جَعَلْنَا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَدُوًّا. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ: «شَيْطَانِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ» بِتَقْدِيمِ الْجِنِّ. وَالْمَعْنَى وَاحِدًا. ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ عِبَارَةٌ عَمَّا يُوسُوسُ بِهِ شَيْطَانِ الْجِنِّ إِلَى شَيْطَانِ الْإِنْسِ. وَسُمِّيَ وَحْيًا لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ خَفِيَّةً، وَجَعَلَ تَمْوِيْهِهِمْ زُخْرَفًا لِتَزْيِينِهِمْ إِيَّاهُ؛ وَمِنْهُ سَمِيَ الذَّهَبُ زُخْرَفًا. وَكُلُّ شَيْءٍ حَسَنٌ مُّمَوَّهٌ فَهُوَ زُخْرَفٌ. وَالْمَزْخَرَفُ الْمَزِينُ. وَزُخْرَفُ الْمَاءِ طَرَائِقُهُ. وَ«غُرُورًا» نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ، لِأَنَّ مَعْنَى «يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» يَغْرُونَهُمْ بِذَلِكَ غُرُورًا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ. وَالغُرُورُ الْبَاطِلُ. قَالَ النَّحَّاسُ: وَرُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ قَالَ: مَعَ كُلِّ جِنِّي شَيْطَانٌ، وَمَعَ كُلِّ إِنْسِي شَيْطَانٌ، فَيَلْقَى أَحَدَهُمَا الْآخَرَ فَيَقُولُ: إِنِّي قَدْ أَضَلَلْتُ صَاحِبِي بِكَذَا فَأَضِلَّ صَاحِبِكَ بِمِثْلِهِ. وَيَقُولُ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ؛ فَهَذَا وَحْيٌ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ وَالضَّحَّاكُ وَالشُّدِّيُّ وَالْكَلْبِيُّ. قَالَ النَّحَّاسُ: وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَنَّ إِلَىٰ آوِيَاتِهِمْ لِيَجْذِلُوهُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]؛ فَهَذَا يَبَيِّنُ مَعْنَى ذَلِكَ.

قلت: وَيُدَلُّ عَلَيْهِ مِنْ صَحِيحِ السَّنَةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

[٢٩٤٢] «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وُكِّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ» قِيلَ: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ اللَّهُ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ». رَوَى «فَأَسْلَمَ» بَرَفْعِ الْمِيمِ وَنَصْبِهَا. فَالرَّفْعُ عَلَى مَعْنَى فَأَسْلَمَ مِنْ شَرِّهِ. وَالنَّصْبُ عَلَى مَعْنَى فَأَسْلَمَ هُوَ. فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ» وَلَمْ يَقُلْ وَلَا مِنَ الشَّيْطَانِ؛ إِلَّا أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ نَبِيٌّ عَلَى أَحَدِ الْجَنْسَيْنِ بِالْآخِرِ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَ﴾ [النحل: ٨١] وَفِيهِ بُعْدٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَرَوَى عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

[٢٩٤٣] «يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَعَوَّذْتَ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ؟» قَالَ قُلْتُ:

[٢٩٤٢] صَحِيحٌ. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ٢٨١٤ وَأَحْمَدُ ٣٨٥/١ وَالدَّارِمِيُّ ٣٠٦/٢ وَأَبُو يَعْلَى ٥١٤٣ وَابْنُ حِبَّانَ ٦٤١٧ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ.

[٢٩٤٣] حَسَنٌ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ ٢٧٥/٨ وَأَحْمَدُ ٢٦٥/٥ وَالطَّبْرِيُّ ١٣٧٧٢ وَ١٣٧٧٣ مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ. =

يا رسول الله، وهل للإنس من شياطين؟ قال: «نعم هم شرُّ من شياطين الجن». وقال مالك بن دينار: إن شيطان الإنس أشدَّ عليّ من شيطان الجن، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن، وشيطان الإنس يجيئني فيجرتني إلى المعاصي عياناً. وسمع عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - امرأة تنشد:

إن النساء رباحين خلقن لكم وكلكم يشتهي شمّ الرياحين
فأجابها عمر رضي الله عنه:

إن النساء شياطين خلقتن لنا نعوذ بالله من شر الشياطين

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي ما فعلوا إحياء القول بالغرور. ﴿فَذَرَّهُمْ﴾ أمرٌ فيه معنى التهديد. قال سيبويه: ولا يقال وَذَرٌ ولا وَدَع، استغنوا عنهما بترك.

قلت: هذا إنما خرج على الأكثر. وفي التنزيل: «وَذَرِ الَّذِينَ» و«ذَرَّهُمْ» و«مَا وَدَعَكَ». وفي السنة:

[٢٩٤٤] «لِيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدَعِهِمُ الْجُمُعَاتِ».

[٢٩٤٤ م] وقوله «إذا فعلوا» - يريد المعاصي - فقد تَوَدَّعَ منهم. قال الزجاج: الواو ثقيلة فلما كان «ترك» ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو تُرِكَ ما فيه الواو وهذا معنى قوله وليس بنصه.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرَضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعِدَةُ﴾ تصغى تميل؛ يقال: صغوت أضغو صغواً وضغواً، وصغيت أصغى، وصغيت بالكسر أيضاً. يقال منه: صغى يصغى صغياً وصغياً، وأصغيت إليه إصغاء بمعنى. قال الشاعر:

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مُحْكَمَةٍ زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْغَاءٌ

ويقال: أصغيت الإناء إذا أملت له ليجتمع ما فيه. وأصله الميل إلى الشيء لغرض من

= وهو حديث وإسناده حسن لمجيئه من عدة طرق، وأخرجه الطبري ١٣٧٧٤ و١٣٧٧٥ و١٣٧٧٦ عن قتادة رسلاً. وانظر تفسير الشوكاني ٩٢٩ بتخريري.

[٢٩٤٤] صحيح. أخرجه مسلم ٨٦٥ وأحمد ١/٣٣٥ والنسائي ٣/٨٨ وابن حبان ٢٧٨٥ من حديث ابن عمر بآتم منه.

[٢٩٤٤ م] أخرجه أحمد ٢/١٦٣-١٨٩ والبزار ٣٣٢ بآتم منه من حديث ابن عمرو، وقال الهيثمي ١٢١١٠: رجال البزار رجال الصحيح.

الأغراض. ومنه صَعَتِ النجوم: مالت للغروب. وفي التنزيل: ﴿فَقَدْ صَعَتِ قُلُوبُكُمْ﴾ [التحریم: ٤]. قال أبو زيد: يقال صَعُوهُ معك وصِعُوهُ، وصَغَاه معك، أي ميله. وفي الحديث «فَأَصْغَىٰ لَهَا الْإِنَاءَ»^(١) يعني للهرة. وأكرموا فلاناً في صاعيته، أي في قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده. وأصغت الناقة إذا أمالت رأسها إلى الرجل كأنها تسمع شيئاً حين يشد عليها الرَّحْل. قال ذو الرُّمَّة:

نُصِغِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً حَتَّى إِذَا مَا اسْتَوَىٰ فِي غَرْزِهَا تَثِبُ^(٢)

واللام في «ولتصغى» لام كي، والعامل فيها «يوجي» تقديره: يوجي بعضهم إلى بعض ليغروهم ولتصغى. وزعم بعضهم أنها لام الأمر، وهو غلط؛ لأنه كان يجب «ولتصغ إليه» بحذف الألف، وإنما هي لام كي. وكذلك ﴿وَلْيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا﴾ إلا أن الحسن قرأ «وليرضوه وليقترفوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال: أفعل ما شئت. ومعنى ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ﴾^(١١٧) أي وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسددي وابن زيد. يقال: خرج يقترف أهله أي يكتسب لهم. وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله. وقرفتني بما ادّعت عليّ، أي رमितني بالريبة. وقرف القرحة إذا قشر منها. واقترف كذباً. قال رؤبة:

أعياء اقتراف الكذب المقروف تقوى التقي وعقفة العفيف

وأصله أقطاع قطعة من الشيء.

قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(١١٨).

قوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا﴾ «غير» نصب بـ«أبتغي». «حكماً» نصب على البيان، وإن شئت على الحال. والمعنى: أغير الله أطلب لكم حاكماً وهو الذي كفاكم مثونة المسألة في الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أي المبين. ثم قيل: الحَكَم أبلغ من الحاكم؛ إذ لا يستحق التسمية بحكم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم في مدح. والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسمَى بها من يحكم بغير الحق. ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى. وقيل: من أسلم منهم كسلمان وضحيب وعبد الله بن سلام. ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ أي القرآن. ﴿مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ أي أنّ كل ما فيه من الوعد والوعيد لحق ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(١١٩) أي من الشاكين في

(١) أخرجه أبو داود ٧٥ والترمذي ٩٢ من حديث أبي قتادة، وهو حديث جيد، انظر صحيح أبي داود ٦٨٥.

(٢) الكور: رحل الناقة. جانحة: مائلة لاصقة.

أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله ﷻ وقال عطاء: الذين آتيناهم الكتاب وهم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم.

قوله تعالى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١١٥).

قوله تعالى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١١٥) قراءة أهل الكوفة بالتوحيد، والباقون بالجمع. قال ابن عباس: مواعيد ربك، فلا مغير لها. والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقات من الوعد والوعد وغيرهما. قال قتادة: الكلمات هي القرآن لا مبدل له، لا يزيد فيه المفترون ولا ينقصون. ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ أي فيما وعد وحكم، لا راذ لقضائه ولا خُلف في وعده. وحكى الرّماني عن قتادة: لا مبدل لها فيما حكم به، أي إنه وإن أمكنه التغيير والتبديل في الألفاظ كما غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يعتد بذلك. ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن؛ لأنه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور كلها.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ (١١٧).

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي الكفار. ﴿ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي عن الطريق التي تؤدي إلى ثواب الله. ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ «إن» بمعنى ما، وكذلك ﴿ وَإِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) أي يحدسون ويقدرون؛ ومنه الخرص، وأصله القطع. قال الشاعر^(١):

ترى قَصْدَ المُرَّانِ فِينَا كَأَنَّهُ تَدْرُجُ خِرْصَانِ بِأَيْدِي الشَّوَابِغِ^(٢)

يعني جريداً يُقَطَّعُ طَوَّالاً ويتخذ منه الخرص^(٣) وهو^(٤) جمع الخرص، ومنه خرص يخرص النخل خرصاً إذا حزره ليأخذ الخراج منه. فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به؛ إذ لا يقين معه. وسيأتي لهذا مزيد بيان في «الذاريات» إن شاء الله تعالى. ﴿ إِنَّ رَبَّكَ

(١) هو قيس بن الخطيم.

(٢) المرّان: الرماح الصلبة. الخرصان: قضبان من جريد النخل.

(٣) في الأصول «الخصر» والمثبت هو الصواب. الخرص: القناة، السنان أيضاً، راجع «اللسان».

(٤) يعود الضمير على «خرصان».

هُوَ أَعْلَمُ ﴿﴾ قال بعض الناس: إن «أعلم» هنا بمعنى يعلم؛ وأنشد قول حاتم الطائي:

تَحَالَفْتُ طِيءَ مَنْ دُونَنَا حَلِيفاً وَاللَّهِ أَعْلَمُ مَا كُنَّا لَهُمْ خُدَلَاً

وقول الخنساء:

اللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ جَفْتَهُ تَغْدُو غَدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسْرِي

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه لا يطابق ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١١٧). ولأنه يحتمل أن يكون على أصله. ﴿مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ «من» بمعنى أي؛ فهو في محل رفع والرافع له «يضل». وقيل: في محل نصب بأعلم، أي إن ربك أعلم أي الناس يضل عن سبيله. وقيل: في محل نصب بنزع الخافض؛ أي بمن يضل. قاله بعض البصريين، وهو حسن؛ لقوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١١٧) وقوله في آخر النحل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١٢٥). وقرئ «يُضِلُّ» وهذا على حذف المفعول، والأول أحسن؛ لأنه قال: «وهو أعلم بالمهتدين». فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالهادين.

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ (١١٨).

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ نزلت بسبب أناس أتوا النبي ﷺ

فقالوا:

[٢٩٤٥] يا رسول الله، إنا نأكل ما نقتل ولا نأكل ما قتل الله؟ فنزلت «فكُلُوا - إلى قوله - وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» خرجه الترمذي وغيره. قال عطاء: هذه الآية أمرٌ بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكلّ مطعوم. وقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ (١١٨) أي بأحكامه وأوامره آخذين؛ فإن الإيمان بها يتضمّن ويقتضي الأخذ بها والانقياد لها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَابِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ (١١٩).

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾: المعنى: ما المانع لكم

[٢٩٤٥] أخرجه أبو داود ٢٨١٧ والترمذي ٣٠٧١ من حديث ابن عباس، وقال الترمذي: حسن غريب. وقد روي من غير هذا الوجه عن ابن عباس اهـ في الإسناد عطاء بن السائب صدوق اختلط بأخرة.

وأخرجه أبو داود ٢٨١٧ و ٢٨١٨ عن ابن عباس بنحوه وليس فيه ذكر اليهود وقد ضعف ابن كثير ذكر اليهود فيه وقال: إنهم لا يأكلون الميتة، انظر كلامه في التفسير ١٧٧/٢.

من أكل ما سمّيت عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم. ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ ﴾ أي بين لكم الحلال من الحرام، وأزيل عنكم اللبس والشك. فالما استفهام يتضمن التقرير. وتقدير الكلام: وأي شيء لكم في ألا تأكلوا. ف«أن» في موضع خفض بتقدير حرف الجر. ويصح أن تكون في موضع نصب على ألا يقدر حرف جر، ويكون الناصب معنى الفعل الذي في قوله «ما لكم» تقديره أي ما يمنعكم. ثم استثنى فقال ﴿ إِلَّا مَا أَضْطَرَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ يريد من جميع ما حرم كالميتة وغيرها كما تقدّم في «البقرة». وهو استثناء منقطع. وقرأ نافع ويعقوب «وقد فصل لكم ما حرم» بفتح الفعلين. وقرى أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما، والكوفيون «فصل» بالفتح «حرم» بالضم. وقرأ عطية العوفي «فصل» بالتخفيف. ومعناه أبان وظهر، كما قرىء «الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت» [هود: ١] أي أستبان. واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة. وقيل: «فصل» أي بين، وهو ما ذكره في سورة «المائدة» من قوله: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِئَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ ﴾ [المائدة: ٣] الآية.

قلت: هذا فيه نظر، فإن «الأنعام» مكية والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم ينزل بعد، إلا أن يكون فصل بمعنى يفصل. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ ﴾^(١) وقرأ الكوفيون «يُضِلُّون» من أضل. ﴿ يَا هَوَايَهُمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ يعني المشركين حيث قالوا: ما ذبح الله بسكينة خير مما ذبحتم بسكاينكم ﴿ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أي بغير علم يعلمونه في أمر الذبح؛ إذ الحكمة فيه إخراج ما حرمه الله علينا من الدم بخلاف ما مات حتف أنفه؛ ولذلك شرع الزكاة في محل مخصوص ليكون الذبح فيه سبباً لجذب كل دم في الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ للعلماء فيه أقوال كثيرة. وحاصلها راجع إلى أن الظاهر ما كان عملاً بالبدن مما نهى الله عنه، وباطنه ما عقد بالقلب من مخالفة أمر الله فيما أمر ونهى - وهي المرتبة لا يبلغها إلا من اتقى وأحسن، كما قال: ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسِنُوا ﴾ [المائدة: ٩٣] وهي المرتبة الثالثة حسب ما تقدّم بيانه في «المائدة». وقيل: هو ما كان عليه الجاهلية من الزنا الظاهر وأتخاذ الحلال في الباطن. وما قدّمنا جامع لكل إثم وموجب لكل أمر.

(١) قراءة نافع.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَؤُوهَ إِلَىٰ آوِيَاتِهِمْ لِيَجْذِبُكُمْ وَإِنِ اطَّعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ [١٧٧].

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ فيه خمس مسائل:

الأولى: روى أبو داود [عن ابن عباس] (١) قال:

[٢٩٤٦] جاءت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله؟ فأنزل الله عز وجل ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ إلى آخر الآية. وروى النسائي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ قال: خصمهم المشركون فقالوا: ما ذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم أكلتموه؛ فقال الله سبحانه لهم: لا تأكلوا؛ فإنكم لم تذكروا أسم الله عليها. وتنشأ هنا مسألة أصولية، وهي:

الثانية: وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يُقصر عليه أم لا؛ فقال علماؤنا: لا إشكال في صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداء من صيغ ألفاظ العموم. أما ما ذكره جواباً لسؤال ففيه تفصيل، على ما هو معروف في أصول الفقه؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لِحَقِّ بالأول في صحة القصد إلى التعميم. فقوله: «لا تأكلوا» ظاهر في تناول الميتة، ويدخل فيه ما ذُكر عليه غير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله، وبزيادة ذكر غير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضي تحريمه نصاً بقوله: ﴿ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ١٧٣]. وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمداً عليه من الذبح، وعند إرسال الصيد. اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة، وهي المسألة -

الثالثة: القول الأول: إن تركها سهواً أكلاً جميعاً؛ وهو قول إسحاق ورواية عن أحمد بن حنبل. فإن تركها عمداً لم يؤكلاً؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حيّ وعيسى وأصْبَغ، وقاله سعيد بن جبير وعطاء، وأختاره النحاس وقال: هذا أحسن؛ لأنه لا يُسَمَّى فاسقاً إذا كان ناسياً.

الثاني: إن تركها عمداً أو ناسياً يأكلهما. وهو قول الشافعي والحسن، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيّب وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النَّخَعِيّ وعبد الرحمن بن أبي لَيْلى وقتادة. وحكى الرَّهْرَآوِيّ عن مالك بن أنس أنه قال: تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمداً أو نسياناً.

[٢٩٤٦] مضى في الذي قبله.

(١) لفظ «عن ابن عباس» مستدرَك من سنن أبي داود والترمذي.

وروى عن ربيعة أيضاً. قال عبد الوهَّاب: التسمية سنة، فإذا تركها الذابح ناسياً أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه.

الثالث: إن تركها عامداً أو ساهياً حَرُمَ أكلها؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة وعبد الله بن عمر ونافع وعبد الله بن زيد الخطمي والشعبي؛ وبه قال أبو ثور وداود بن علي وأحمد في رواية.

الرابع: إن تركها عامداً كَرِهَ أكلها؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا.

الخامس: قال أشهب: تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا أن يكون مستخفاً، وقال نحوه الطبري. أدلة قال الله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وقال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ فبين الحالين وأوضح الحكمين. فقوله: «لا تأكلوا» نهى على التحريم لا يجوز حمله على الكراهة؛ لتناوله في بعض مقتضياته الحرام المحض، ولا يجوز أن يتبعض، أي يراد به التحريم والكراهة معاً؛ وهذا من نفيس الأصول. وأما النَّاسِي فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه؛ فالشرط ليس بواجب عليه. وأما التارك للتسمية عمداً فلا يخلو من ثلاثة أحوال: إما أن يتركها إذا أضجع الذبيحة ويقول: قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أفترق إلى ذكر بلساني؛ فذلك يجزئه لأنه ذكر الله جلَّ جلاله وعظمه. أو يقول: إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة، إذ ليست بقربة؛ فهذا أيضاً يجزئه. أو يقول: لا أسمي، وأي قدر للتسمية؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته. قال ابن العربي: وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال: ذكر الله تعالى إنما شرع في القرب، والذبح ليس بقربة. وهذا يعارض القرآن والسنة؛ قال ﷺ في الصحيح:

[٢٩٤٧] «ما أنهر الدَّمَّ وذكُرَ اسْمُ الله عليه فكلُّ». فإن قيل: المراد بذكر اسم الله بالقلب؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فمحل الذكر القلب، وقد روى البراء بن عازب: أسم الله على قلب كل مؤمن سمِّي أو لم يسم. قلنا: الذكر باللسان وبالقلب، والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والتُّصُب باللسان، فنسخ الله ذلك بذكره في الألسنة، وأشتهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك: هل يُسمِّي الله تعالى إذا توضع فقال: أيريد أن يذبح. وأما الحديث الذي تعلقوا به من قوله:

[٢٩٤٧] صحيح. أخرجه البخاري ٥٤٩٨ ومسلم ١٩٦٨ وتقدم.

(١) لم أره مرفوعاً عن البراء، وانظر ما بعده.

[٢٩٤٨] «أسم الله على قلب كل مؤمن» فحديث ضعيف. وقد استدلت جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة؛ لقوله عليه السلام لأناس سألوه، قالوا:

[٢٩٤٩] يا رسول الله، إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا أسم الله عليه أم لا؟ فقال رسول الله ﷺ: «سَمُوا الله عليه وكلوا». أخرجه الدارقطني عن عائشة ومالك مرسلًا عن هشام بن عروة عن أبيه، لم يختلف عليه في إرساله، وتأوله بأن قال^(١) في آخره: وذلك في أول الإسلام. يريد قبل أن ينزل عليه «وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ». قال أبو عمر: وهذا ضعيف، وفي الحديث نفسه ما يردّه، وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية الله على الأكل؛ فدلّ على أن الآية قد كانت نزلت عليه. ومما يدلّ على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾. نزل في سورة «الأنعام» بمكة. ومعنى ﴿وَأِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ أي لمعصية؛ عن ابن عباس. والفسق: الخروج؛ وقد تقدّم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾ أي يُوسوسون فيقلون في قلوبهم الجدل بالباطل. روى أبو داود عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾ يقولون: ما ذبح الله فلا تأكلوه، وما ذبحتهم أنتم فكلوه، فأنزل الله ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾^(٢) قال عكرمة: عنى بالشياطين في هذه الآية مردة الإنس من مجوس فارس. وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير: بل الشياطين الجن، وكفرة الجن أولياء قريش؛ ورؤي عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له: إن المختار^(٣) يقول: يُوحى إليّ فقال: صدق، إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم. وقوله: «ليجادلوكم». يريد قولهم: ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه. والمجادلة: دفع القول على طريق الحجة بالقوة؛ مأخوذ من الأجدل، طائر قويّ. وقيل: هو مأخوذ من

[٢٩٤٨] ضعيف. أخرجه ابن عدي في الكامل ٣٨٥/٦ من حديث أبي هريرة بأتم منه، وأعله بمروان بن سالم الجزري ونقل عن البخاري أنه منكر الحديث، وكذا ضعفه ابن كثير في تفسيره ١٧٦/٢. وله شواهد واهية، انظر «نصب الراية» ٤/١٨٢ - ١٨٣ وسنن البيهقي ٩/٢٣٩ وقد صحّ موقوفًا.

[٢٩٤٩] صحيح. أخرجه البخاري ٧٣٩٨ والدارقطني ٤/٢٩٦ عن عروة عن عائشة به، وأخرجه مالك ٤٨٨/٢ مرسلًا.

- (١) يعني الإمام مالك.
- (٢) أخرجه أبو داود ٢٨١٨ عن ابن عباس بإسناد حسن. وهو في «صحيح أبي داود» ٢٤٤٤.
- (٣) هو المختار بن أبي عبيد الثقفي الكذاب، ضال مضل زعم أن جبرائيل كان ينزل عليه. انظر ميزان الاعتدال.

الجدالة، وهي الأرض؛ فكأنه يغلبه بالحجة ويقهره حتى يصير كالمجدول بالأرض. وقيل: هو مأخوذ من الجدل، وهو شدة الفتل؛ فكأن كل واحد منهما يفتل حجة صاحبه حتى يقطعها، وتكون حقاً في نصره الحق وباطلاً في نصره الباطل.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَأِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ أي في تحليل الميتة ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢٧). فدلّت الآية على أن من أسحل شيئاً مما حرّم الله تعالى صار به مُشركاً. وقد حرّم الله سبحانه الميتة نصّاً؛ فإذا قبل تحليلها من غيره فقد أشرك. قال ابن العربي: إنما يكون المؤمن بطاعة المشرك مشركاً إذا أطاعه في الاعتقاد؛ فأما إذا أطاعه في الفعل وعقده سليم مستمر على التوحيد والتصديق فهو عاصٍ؛ فافهموه. وقد مضى في «المائة».

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٢٧).

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ قرأ الجمهور بفتح الواو، دخلت عليها همزة الاستفهام. وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم «أَوْ مَنْ كَانَ» بإسكان الواو. قال النحاس: يجوز أن يكون محمولاً على المعنى، أي أنظروا وتدبروا أغير الله أبتغي حكماً. «أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ» قيل: معناه كان ميتاً حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح فيه؛ حكاه ابن بحر. وقال ابن عباس: أو من كان كافراً فهديناه. نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل. وقال زيد بن أسلم والسدي: «فَأَحْيَيْنَاهُ» عمر - رضي الله عنه - «كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ» أبو جهل لعنه الله. والصحيح أنها عامّة^(١) في كل مؤمن وكافر. وقيل: كان ميتاً بالجهل فأحييناه بالعلم. وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء البصرة:

وفي الجهل قبل الموت موتٌ لأهله فأجسامهم قبل القبور قبورٌ
وإن أمراً لم يخَيّ بالعلم ميّتٌ فليس له حتى النشور نشورٌ

والنور عبارة عن الهدى والإيمان. وقال الحسن: القرآن. وقيل: الحكمة. وقيل: هو النور المذكور في قوله: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الحديد: ١٢]، وقوله: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ قُرْبِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]. ﴿يَمْشِي بِهِ﴾ أي بالنور ﴿فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي كمن هو؛ فمثل زائدة. تقول: أنا أكرم مثلك؛ أي أكرمك. ومثله

(١) وهو الذي ذهب إليه ابن كثير في تفسيره ١٧٨/٢.

﴿ فَجَرَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ﴾ [المائدة: ٩٥]، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ [الشورى: ١١].
 وقيل: المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات. والمثل والمثل واحد. ﴿ كَذَلِكَ
 زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿١٢٣﴾ أي زين لهم الشيطان عبادة الأصنام، وأوهمهم
 أنهم أفضل من المسلمين.

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمَّكُرُوا فِيهَا وَمَا
 يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿١٢٣﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا ﴾ المعنى: وكما زينا
 للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية. ﴿ مُّجْرِمِيهَا ﴾ مفعول أول لجعل
 ﴿ أَكْبَرًا ﴾ مفعول ثاني على التقديم والتأخير. وجعل بمعنى صير. والأكابر جمع
 الأكبر. قال مجاهد: يريد العظماء. وقيل: الرؤساء والعظماء. وخصهم بالذكر لأنهم
 أقدر على الفساد. والمكر الحيلة في مخالفة الاستقامة، وأصله القتل؛ فالماكر يقتل عن
 الاستقامة أي يصرف عنها. قال مجاهد: كانوا يجلسون على كل عقبة أربعة ينفرون الناس
 عن أتباع النبي ﷺ؛ كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بأبيائهم. ﴿ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا
 بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ أي وبال. مكرهم راجع إليهم. وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر
 الماكرين بالعذاب الأليم. ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿١٢٣﴾ في الحال؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرهم
 عائد إليهم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمَ
 حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِیُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا
 يَمْكُرُونَ ﴾ ﴿١٢٤﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ ﴾ بين شيئاً آخر من جهلهم، وهو أنهم
 قالوا لن نؤمن حتى نكون أنبياء، فنوتى مثل ما أوتي موسى وعيسى من الآيات؛ ونظيره
 ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنشَرَةً ﴾ ﴿٥١﴾ [المدثر: ٥٢] والكناية في «جاءتهم» ترجع
 إلى الأكبر الذين جرى ذكرهم. قال الوليد بن المغيرة: لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها
 منك، لأنني أكبر منك سناً، وأكثر منك مالاً. وقال أبو جهل: والله لا نرضى به ولا نتبعه
 أبداً، إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه؛ فنزلت الآية. وقيل: لم يطلبوا النبوة ولكن قالوا لا
 نصدقك حتى يأتينا جبريل والملائكة يخبروننا بصدقك. والأول أصح؛ لأن الله تعالى
 قال: ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ ﴿١﴾ أي بمن هو مأمون عليها وموضع لها.

(١) قراءة نافع.

و«حيث» ليس ظرفاً هنا، بل هو أسمٌ نُصِبَ نَصْبُ المفعول به على الاتساع؛ أي اللهُ أعلم أهل الرسالة. وكان الأصل اللهُ أعلم بمواضع رسالته، ثم حذف الحرف، ولا يجوز أن يعمل «أعلم» في «حيث» ويكون ظرفاً، لأن المعنى يكون على ذلك اللهُ أعلم في هذا الموضع، وذلك لا يجوز أن يوصف به البارئ تعالى، وإنما موضعها نصب بفعل مضمر دلَّ عليه «أعلم». وهي اسم كما ذكرنا. والصَّغَارُ: الضَّيْمُ والذَّل والهوان، وكذلك الصُّغْرُ (بالضم). والمصدر الصُّغْرُ (بالتحريك). وأصله من الصُّغْرُ دون الكبر؛ فكأنَّ الذَّلَّ يُصَغَّرُ إلى المرء نفسه، وقيل: أصله من الصُّغْرُ وهو الرضا بالذل؛ يقال منه: صَغَرَ يُصَغَّرُ بفتح الغين في الماضي وضمها في المستقبل. وصَغِرَ بالكسر يُصَغِرُ بالفتح لغتان، صَغَرًا وصَغَارًا، واسم الفاعل صاغِرٌ وصغير. والصاغِرُ: الراضي بالضم. والمَصْغُوراءُ الصَّغَارُ. وأرض مُصْغَرَةٌ: نبتها لم يَطُلْ؛ عن ابن السكيت. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي من عند الله، فحذف. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي سيصيب الذين أجزموا عند الله صغار. الفراء: سيصيب الذين أجزموا صغار من الله. وقيل: المعنى سيصيب الذين أجزموا صغار ثابت عند الله. قال النحاس: وهذا أحسن الأقوال؛ لأن «عند» في موضعها.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢٥).

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ أي يوسعه له، ويوفقه ويزين عنده ثوابه. ويقال: شرح شق، وأصله التوسعة. وشرح اللهُ صدره وسَّعه بالبيان لذلك. وشرحت الأمر: بيَّنته وأوضحته. وكانت قريش تُشْرِحُ النساءَ شرحاً، وهو مما تقدّم: من التوسعة والبسط، وهو وطءُ المرأةِ مستلقيةً على قفاها. فالشرح: الكشف؛ تقول: شرحت الغامض؛ ومنه تشريح اللحم. قال الراجز:

كَمْ قَدْ أَكَلْتُ كِبْدًا وَإِنْفَحَهُ ثُمَّ أَدَخَرْتُ إِلَيْهِ مُشْرَحَهُ

والقطعة منه شريحة. وكل سمين من اللحم ممتد فهو شريحة. ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ﴾ يُغْوِيهِ ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ وهذا ردٌّ على القدرية. ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه السلام:

[٢٩٥٠] «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ» أخرجه الصحيحان. ولا يكون ذلك

[٢٩٥٠] متفق عليه، وقدمض.

إلا بشرح الصدر وتنويره. والدين العبادات؛ كما قال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]. ودليل خطابه أن مَنْ لم يُرد الله به خيراً ضيق صدره، وأبعد فهمه فلم يفقهه. والله أعلم. وروي أن عبد الله بن مسعود قال:

[٢٩٥١] يا رسول الله، وهل ينشرح الصدر؟ فقال: «نعم يدخل القلب نوراً» فقال: وهل لذلك من علامة؟ فقال ﷺ: «التَّجَافِي عن دار الغُرورِ والإنابةُ إلى دار الخلود والاستعدادُ للموت قبل نزول الموت». وقرأ ابن كثير «ضَيْقاً» بالتخفيف؛ مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لغتان. ونافع وأبو بكر «حَرْجاً» بالكسر، ومعناه الضيق. كرر المعنى، وحسن ذلك لاختلاف اللفظ. والباقون بالفتح. جمع حرجة؛ وهو شدة الضيق أيضاً، والحرجة الغَيْضَةُ^(١)؛ والجمع حَرْجٍ وحَرَجَاتٍ. ومنه فلان يتحَرَّجُ أي يضيق على نفسه في تركه هواه للمعاصي؛ قاله الهَرَوِيُّ^(٢). وقال ابن عباس: الحَرْجُ موضع الشجر الملتف؛ فكأن قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذي ألتفت شجره. وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا المعنى؛ ذكره مكِّي والثعلبي وغيرهما. وكل ضيق حَرْجٌ وحَرَجٌ. قال الجوهرِيُّ: مكان حرج وحَرَجٍ أي ضيق كثير الشجر لا تصل إليه الراعية. وقرئ «يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقاً حَرْجاً» و«حَرْجاً». وهو بمنزلة الوَحْدِ والوَحِدِ والفَرْدِ والفَرْدِ والذَنَفِ والذَنَفِ؛ في معنى واحد، وحكاه غيره عن الفراء. وقد حَرَجَ صدره يَحْرَجُ حَرْجاً. والحَرْجُ الإثْمُ. والحرج أيضاً: الناقة الضامرة. ويقال: الطويلة على وجه الأرض؛ عن أبي زيد، فهو لفظ مشترك. والحَرْجُ: خشب يُشَدُّ بعضه إلى بعض يُحْمَلُ فيه الموتى؛ عن الأصمعي. وهو قول امرئ القيس:

فإِذَا تَرَّيْنِي فِي رِحَالَةِ جَابِرٍ عَلَى حَرْجٍ كَالْقَرِّ تَخْفُقُ أَكْفَانِي

وربما وضع فوق نعش النساء؛ قال عنترة يصف ظليماً^(٣):

يَتْبَعُن قُلَّةَ رَأْسِهِ وَكَأَنَّهُ حَرْجٌ عَلَى نَعْشٍ لَهْنٍ مُخَيِّمٍ

[٢٩٥١] أخرجه الطبري ١٣٨٥٩ و ١٣٨٦١ من طريقين عن ابن مسعود مرفوعاً. وفي كلا الإسنادين ضعف وانقطاع.

وأخرجه ١٣٨٥٦ و ١٣٨٥٧ و ١٣٨٥٨ عن أبي جعفر المدائني مرسلأ، ومع إرساله أبو جعفر ضعيف، وانظر تفسير ابن كثير ٢٧٥١ وتفسير الشوكاني ٩٤٠، وكلاهما بتخريجي.

(١) الشجر الكثيف الملتف.

(٢) هو أبو عبيد صاحب غريب الحديث.

(٣) الرحالة: لوح خشب يحمل عليه المريض.

وقال الزجاج: الحَرَج: أضيّق الضيق. فإذا قيل: فلان حَرَج الصدر، فالمعنى ذو حَرَج في صدره. فإذا قيل: حَرَج فهو فاعل. قال النحاس: حَرَج أَسْمُ الْفَاعِلِ، وَحَرَج مصدر وصف به؛ كما يقال: رجل عَذْلٌ وَرِضاً.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ قرأه ابن كثير بإسكان الصاد مخففاً، من الصعود وهو الطلوع. شبه الله الكافر في نفوره من الإيمان وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يُطيقه؛ كما أن صعود السماء لا يطاق. وكذلك يصاعد وأصله يتصاعد، أدغمت التاء في الصاد، وهي قراءة أبي بكر والنخعي؛ إلا أن فيه معنى فعل شيء بعد شيء، وذلك أثقل على فاعله. وقرأ الباقون بالتحديد من غير ألف، وهو كالذي قبله. معناه يتكلف ما لا يطيق شيئاً بعد شيء؛ كقولك: يتجرّع ويتفوّق^(١). وروي عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ «كأنما يتصعد». قال النحاس: ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يصعد ويصاعد واحد. والمعنى فيهما أن الكافر من ضيق صدره كأنه يريد أن يصعد إلى السماء وهو لا يقدر على ذلك؛ فكأنه يستدعي ذلك. وقيل: المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء نبؤاً عن الإسلام. ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ﴾ عليهم، جعله ضيق الصدر في أجسادهم. وأصل الرّجس في اللغة التنن. قال ابن زيد: هو العذاب. وقال ابن عباس: الرّجس هو الشيطان؛ أي يسلطه عليهم. وقال مجاهد: الرّجس ما لا خير فيه. وكذلك الرّجس عند أهل اللغة هو التنن. فمعنى الآية والله أعلم: ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾ أي هذا الذي أنت عليه يا محمد والمؤمنون دين ربك لا أعوجاج فيه. ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي بيناها ﴿لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿هُم دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿هُم﴾ أي للمتذكرين. ﴿دَارُ السَّلَامِ﴾ أي الجنة، فالجنة دار الله؛ كما يقال: الكعبة بيت الله. ويجوز أن يكون المعنى دار السلامة، أي التي يسلم فيها من الآفات. ومعنى ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي مضمونة لهم عنده يوصلهم إليها بفضله. ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ أي ناصرهم ومعينهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ

(١) تفوّق الشراب: شربه شيئاً فشيئاً.

أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوِيكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ .

قوله تعالى: «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ»^(١) نصب على الفعل المحذوف، أي ويوم نحشرهم نقول. ﴿جَمِيعًا﴾ نصب على الحال. والمراد حشر جميع الخلق في موقف القيامة. ﴿يَلْمَعَشْرَ الْجَنِّ﴾ نداء مضاف. ﴿قَدْ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي من الاستمتاع بالإنس؛ فحذف المصدر المضاف إلى المفعول، وحرف الجر؛ يدل على ذلك قوله: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ وهذا يرده قول من قال: إن الجن هم الذين استمتعوا من الإنس؛ لأن الإنس قبلوا منهم. والصحيح أن كل واحد مستمتع بصاحبه. والتقدير في العربية: استمتع بعضنا بعضاً؛ فاستمتع الجن من الإنس أنهم^(٢) تلذذوا بطاعة الإنس إياهم، وتلذذ الإنس بقبولهم من الجن حتى زَنَوْا وشربوا الخمر بإغواء الجن إياهم. وقيل: كان الرجل إذا مرَّ بوادٍ في سفره وخاف على نفسه قال: أعوذ برب هذا الوادي من جميع ما أخطر. وفي التنزيل ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾﴾ [الجن: ٦]. فهذا استمتاع الإنس بالجن. وأما استمتاع الجن بالإنس فما كانوا يُلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر. وقيل: استمتع الجن بالأنس أنهم يعترفون أن الجن يقدر أن يدفعوا عنهم ما يحذرون. ومعنى الآية تفرغ الضالين والمضلين وتوبيخهم في الآخرة على أعين العالمين. ﴿وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا﴾ يعني الموت والقبر، ووافينا نادمين. ﴿النَّارُ مَثْوِيكُمْ﴾ أي موضع مقامكم. والمثوى المقام. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء ليس من الأول. قال الزجاج: يرجع إلى يوم القيامة، أي خالدين في النار إلا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم في الحساب؛ فالاستثناء منقطع. وقيل: يرجع الاستثناء إلى النار، أي إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار في بعض الأوقات. وقال ابن عباس: الاستثناء لأهل الإيمان. ف«ما» على هذا بمعنى مَنْ. وعنه أيضاً أنه قال: هذه الآية توجب الوقف في جميع الكفار. ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فيمن لم يمت، إذ قد يُسلم. وقيل: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من كونهم في الدنيا بغير عذاب. ومعنى هذه الآية معنى الآية التي في «هود». قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ سَفَّوْا فِي النَّارِ﴾ وهناك يأتي مستوفى إن شاء الله. ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ أي في عقوبتهم وفي جميع أفعاله ﴿عَلِيمٌ﴾ [هود: ٦٠١] بمقدار مجازاتهم.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾﴾ .

(١) قراءة نافع.

(٢) في الأصل «إنهم» والمثبت أقرب للصواب.

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ﴾ المعنى وكما فعلنا بهؤلاء مما وصفته لكم من أستمتاع بعضهم ببعض أجعل بعض الظالمين أولياء بعض، ثم يتبرأ بعضهم من بعض غداً. ومعنى «نؤيِّد» على هذا نجعل ولياً. قال ابن زيد: نسلط ظلمة الجن على ظلمة الإنس. وعنه أيضاً: نسلط بعض الظلمة على بعض فيهلكه ويذله. وهذا تهديد للظالم إن لم يمتنع من ظلمه سلط الله عليه ظالماً آخر. ويدخل في الآية جميع من يظلم نفسه أو يظلم الرعية، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم. وقال فضيل بن عياض: إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقِف، وأنظر فيه متعجباً. وقال ابن عباس: إذا رضي الله عن قوم ولَّى أمرهم خيارهم، وإذا سخط الله على قوم ولَّى أمرهم شرارهم. وفي الخبر عن النبي ﷺ:

[٢٩٥٢] «من أعان ظالماً سلطه الله عليه». وقيل: المعنى نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر، كما نكلهم غداً إلى رؤسائهم الذين لا يقدرون على تخليصهم من العذاب. أي كما نعمل بهم ذلك في الآخرة كذلك نعمل بهم في الدنيا. وقد قيل في قوله تعالى: ﴿ تُوَلِّيهُ مَا تَوَلَّى ﴾ [النساء: ١١٥]: نكله إلى ما وكل إليه نفسه. قال ابن عباس: تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شراً ولَّى أمرهم شرارهم. يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى: ٣٠].

قوله تعالى: ﴿ يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُذَرُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَعَرَّهْمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاثِرُونَ ﴾ [١٣].

قوله تعالى: ﴿ يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ ﴾ أي يوم نحشرهم نقول لهم ألم يأتكم رسل، فحذف؛ فيعرفون بما فيه افتضاحهم. ومعنى «منكم» في الخلق والتكليف والمخاطبة. ولما كانت الجن ممن يُخاطب ويعقل قال: «منكم» وإن كانت الرسل من الإنس وغلب الإنس في الخطاب كما يُغلب المذكر على المؤنث. وقال ابن عباس: رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ما سمعوه من الوحي؛ كما قال: ﴿ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ [الأحقاف: ٢٩]. وقال مقاتل والضحاك: أرسل الله رسلاً من الجن كما أرسل من الإنس. وقال مجاهد: الرسل من الإنس، والثُّدْر من الجن؛ ثم قرأ ﴿ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ [٢٩] وهو معنى قول ابن عباس، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في «الأحقاف».

[٢٩٥٢] باطل. ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة ١٠٦٣ فقال: أخرجه ابن عساكر من حديث ابن مسعود، وفيه الحسن بن علي بن زكريا العدوي متهم بالوضع، فهو آفة، والحديث معناه صحيح اهـ ملخصاً.

وقال الكلبي: كانت الرسل قبل أن يبعث محمد ﷺ يُبعثون إلى الإنس والجن جميعاً.

قلت: وهذا لا يصح، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري

قال قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٥٣] «أُعطيْتُ خمساً لم يُعْطهنَّ نبيُّ قبلي كان كلُّ نبيِّ يُبعث إلى قومه خاصّةً

وُبعثتُ إلى كلِّ أحمرٍّ وأسودٍ» الحديث. على ما يأتي بيانه في «الأحقاف». وقال ابن

عباس: كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمداً ﷺ بُعث إلى الجن والإنس؛ ذكره أبو

الليث السمرقندي. وقيل: كان قوم من الجن أستمعوا إلى الأنبياء ثم عادوا إلى قومهم

وأخبروهم؛ كالحال مع نبينا عليه السلام. فيقال لهم رسل الله، وإن لم يُنصَّ على

إرسالهم. وفي التنزيل: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْوُجُوهُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ [٢٦] ﴿الرَّحْمَنُ: ٢٢﴾ أي من

أحدهما، وإنما يخرج من الملح دون العذب، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن؛

فمعنى «منكم» أي من أحدكم. وكان هذا جائزاً؛ لأن ذكرهما سبق. وقيل: إنما صير

الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتهما عرصة القيامة، والحساب

عليهم دون الخلق؛ فلما صاروا في تلك العرصة في حساب واحد في شأن الثواب

والعقاب خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة؛ لأن بدء خلقهم للعبودية،

والثواب والعقاب على العبودية، ولأن الجن أصلهم من مارج من نار، وأصلنا من تراب،

وخلقهم غير خلقنا؛ فمنهم مؤمن وكافر. وعدونا إبليس عدو لهم، يعادي مؤمنهم ويوالي

كافرهم. وفيهم أهواء: شيعَةٌ وقدرية ومُرَجَّة يتلون كتابنا. وقد وصف الله عنهم في سورة

«الجن» من قوله: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ [الجن: ١٤] ﴿وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا

دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرِيقَ قَدَدًا﴾ [الجن: ١١] على ما يأتي بيانه هناك. ﴿يَقْضُونَ﴾ في موضع

رفع نعت لرسول. ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ أي شهدنا أنهم بلغوا. ﴿وَعَرَّزْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾

قيل: هذا خطاب من الله للمؤمنين؛ أي أن هؤلاء قد عزّرتهم الحياة الدنيا، أي خدعتهم وظنوا

أنها تدوم، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا. ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي أعترفوا بكفرهم. قال

مقاتل: هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك وبما كانوا يعملون.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهَيْلًا الْقُرَىٰ يُظَلِّمُ أَهْلَهَا عَظْلُونَ﴾ [١٣].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ في موضع رفع عند سيبويه؛ أي الأمر ذلك. و«أن» مخففة

[٢٩٥٣] صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٥ ومسلم ٥٢١ وأحمد ٣/٣٠٤ وابن حبان ٦٣٩٨ من حديث جابر بأتم منه.

من الثقيلة؛ أي إنما فعلنا هذا بهم لأنني لم أكن أهلك القرى بظلمهم؛ أي بشركهم قبل إرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير. وقيل: لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم؛ فهو مثل: ﴿وَلَا تُزْرُ وَأُزْرَةٌ وَزَرٌ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤]. ولو أهلكتهم قبل بعثة الرسل فله أن يفعل ما يريد. وقد قال عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ﴾ [المائدة: ١١٨] وقد تقدم. وأجاز الفراء أن يكون «ذلك» في موضع نصب، المعنى: فعل ذلك بهم؛ لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم.

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (١٣٣).

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي من الجن والإنس، كما قال في آية أخرى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ﴾ (١٨) ثم قال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأحقاف: ١٨ - ١٩]. وفي هذا ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة، والعاصي منهم في النار، كالإنس سواء. وهو أصح ما قيل في ذلك فاعلمه. ومعنى «ولكل درجات» أي ولكل عامل بطاعة درجات في الثواب. ولكل عامل بمعصية درجات في العقاب. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ﴾ أي ليس بلاه ولا ساه. والغفلة أن يذهب الشيء عنك لاشتغالك بغيره. ﴿فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ لِيَسْبُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١٥) قرأه ابن عامر بالناء، الباكون بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ (١٣٣).

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ﴾ أي عن خلقه وعن أعمالهم. ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ أي بأوليائه وأهل طاعته. ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ بالإماتة والاستئصال بالعذاب. ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ أي خلقاً آخر أمثل منكم وأطوع. ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ [١٣٣] والكاف في موضع نصب، أي يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلاقاً مثل ما أنشأكم، ونظيره ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِتَارِحِينَ﴾ [النساء: ١٣٣]. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]. فالمعنى يبدل غيركم مكانكم، كما تقول: أعطيتك من دينارك ثوباً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (١٣٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ يحتمل أن يكون من «أوعدت» في الشر، والمصدر الإيعاد. والمراد عذاب الآخرة. ويحتمل أن يكون من «وعدت» على أن يكون المراد الساعة التي في مجيئها الخير والشر فغلب الخير. روي معناه عن الحسن. ﴿وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي فائتين؛ يقال: أعجزني فلان، أي فاتني وغلبني.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ وقرأ أبو بكر بالجمع «مكاناتكم». والمكانة الطريقة. والمعنى: أثبتوا على ما أنتم عليه فأنا أثبت على ما أنا عليه. فإن قيل: كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار. فالجواب أن هذا تهديد؛ كما قال عز وجل ﴿فَإِضْحَكُوا قَلِيلًا وَلَيَبْكَوْنَ كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢] ودل عليه ﴿تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ﴾ أي عاقبة المحمودة التي يحمد صاحبها عليها، أي من له النصر في دار الإسلام، ومن له وراثة الأرض، ومن له الدار الآخرة، أي الجنة. قال الزجاج: «مكانتكم» تمكنتكم في الدنيا. ابن عباس والحسن والنخعي: على ناحيتكم. القتيبي: على موضعكم. ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ على مكاتي، فحذف للدلالة الحال عليه. و«مَن» من قوله ﴿مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ﴾ في موضع نصب بمعنى الذي؛ لوقوع العلم عليه. ويجوز أن تكون في موضع رفع؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقاً. أي تعلمون أينا تكون له عاقبة الدار؛ كقوله: ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَنُ﴾ [الكهف: ١٢] وقرأ حمزة والكسائي «من يكون» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ فيه مسألة واحدة:

ويقال: (١) ذراً يذراً ذراً، أي خلق. وفي الكلام حذف واختصار، وهو وجعلوا لأصنامهم نصيباً؛ دل عليه ما بعده. وكان هذا مما زينه الشيطان وسوّله لهم، حتى صرّفوا من مالهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم؛ قاله ابن عباس والحسن

(١) كذا في الأصل ولعل الصواب «يقال» بدون واو.

ومجاهد وقتادة. والمعنى متقارب. جعلوا الله جزءاً ولشركائهم جزءاً، فإذا ذهب ما
لشركائهم بالإِنفاق عليها وعلى سَدَنَتِهَا عَوَّضُوا مِنْهُ مَا لِلَّهِ، وإذا ذهب ما لله بالإِنفاق على
الضَّيْفَانِ وَالْمَسَاكِينِ لَمْ يَعْوَضُوا مِنْهُ شَيْئاً، وقالوا: اللهُ مُسْتَعْنٍ عَنْهُ وَشُرَكَاءُنا فقراء. وكان
هذا من جهالاتهم وبزعمهم. والزعَمُ الكذب. قال شُريح القاضي: إن لكل شيء كُتْبَةُ
وَكُتْبَةُ الكذب زعموا. وكانوا يكذبون في هذه الأشياء لأنه لم ينزل بذلك شرع. وروى
سعيد بن جبیر عن ابن عباس أنه قال: من أراد أن يعلم جهل العرب فليقرأ ما فوق
الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله: ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللهُ أَفْتِرَاءً عَلَى اللهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ ﴿١١٦﴾ قال ابن العربي:
وهذا الذي قاله كلام صحيح، فإنها تصرفت بعقولها العاجزة في
تنويع الحلال والحرام سفاهةً بغير معرفة ولا عدل، والذي تصرَّفت بالجهل فيه من اتِّخَاذِ
الآلهة أعظمُ جهلاً وأكبرُ جُزْماً؛ فإن الاعتداء على الله تعالى أعظمُ من الاعتداء على
المخلوقات. والدليل في أن الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في مخلوقاته أَيْبُنُ
وأوضحُ من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام. وقد رُوِيَ أن رجلاً قال لعمر بن
العاص: إنكم على كمال عقولكم ووفور أحلامكم عبدتم الحجر! فقال عمرو: تلك عقول
كادها باريها. فهذا الذي أخبر الله سبحانه من سخافة العرب وجهلها أمر أذهب الإسلام،
وأبطله الله ببعثه الرسول عليه السلام. فكان من الظاهر لنا أن نميته حتى لا يَظْهَر، وننساه
حتى لا يُذْكَر؛ إلا أن ربنا تبارك وتعالى ذكره بنصه وأورده بشرحه، كما ذكر كفر الكافرين
به. وكانت الحكمة في ذلك - والله أعلم - أن قضاءه قد سبق، وحكمه قد نفذ بأن الكفر
والتخليط لا ينقطعان إلى يوم القيامة. وقرأ يحيى بن وثاب والسُّلَمِيُّ والأعمش والكسائي
«بُزِعِمَهُمْ» بضم الزاي. والباقون بفتحها، وهما لغتان. ﴿ فَمَا كَانُوا لَشُرَكَائِهِمْ
فَلَا يَصِلُ إِلَى اللهِ ﴾ أي إلى المساكين. ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ ﴿١١٦﴾ أي ساء
الحُكْمُ حكمهم. قال ابن زيد: كانوا إذا ذبحوا ما لله ذكروا عليه اسم الأوثان، وإذا ذبحوا
ما لأوثانهم لم يذكروا عليه اسم الله، فهذا معنى ﴿ فَمَا كَانُوا لَشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
إِلَى اللهِ ﴾. فكان تركهم لذكر الله مذموماً منهم وكان داخلاً في ترك أكل ما لم يذكر اسمُ الله
عليه.

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ
أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ
فَدَرَّهْمٌ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ ﴿١١٧﴾.

(١) في الأصل «بضمه» والمثبت هو الصواب، ويدل عليه ما بعده.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ﴾ المعنى: فكما زَيْن لهؤلاء أن جعلوا الله نصيباً ولأصنامهم نصيباً كذلك زَيْن لكثير من المشركين قَتَلَ أولادهم شركاؤهم. قال مجاهد وغيره: زَيْنَتْ لهم قتل البنات مخافة العيلة. قال الفراء والزجاج: شركاؤهم هاهنا هم الذين كان يخدمون الأوثان. وقيل: هم الغواة من الناس. وقيل: هم الشياطين. وأشار بهذا إلى الواد الخفي^(١) وهو دفن البنت حية مخافة السبَاء والحاجة، وعدم ما حُرْمَن من النصرة. وسمى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله فأشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم. وقيل: كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن وُلد له كذا وكذا غلاماً لينحرن أحدهم؛ كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبح ولده عبد الله. ثم قيل: في الآية أربع قراءات، أصحها قراءة الجمهور: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ﴾ وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة. «شركاؤهم» رفع بـ«زين»؛ لأنهم زَيْنُوا ولم يقتلوا. «قتل» نصب بـ«زين» و«أولادهم» مضاف إلى المفعول، والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل؛ لأنه أحدثه ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن المفعول؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظاً مضاف إلى الفاعل معنى؛ لأن التقدير زَيْن لكثير من المشركين قتلهم أولادهم شركاؤهم، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ [فصلت: ٤٩] أي من دعائه الخير. فالهاء فاعلة الدعاء، أي لا يسأم الإنسان من أن يدعو بالخير. وكذا قوله: زَيْن لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركاؤهم. قال مكّي: وهذه القراءة هي الاختيار، لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة. القراءة الثانية «زَيْن» (بضم الزاي). «لكثير من المشركين قتل» (بالرفع). «أولادهم» بالخفض. «شركاؤهم» (بالرفع) قراءة الحسن. أبْنُ عامر وأهل الشام «زَيْن» بضم الزاي «لكثير من المشركين قتل أولادهم» برفع «قتل» ونصب «أولادهم». «شركائهم» بالخفض فيما حكى أبو عبيد؛ وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا «وكذلك زَيْن» بضم الزاي «لكثير من المشركين قتل» بالرفع «أولادهم» بالخفض «شركائهم» بالخفض أيضاً. فالقراءة الثانية قراءة الحسن جائزة، يكون «قتل» أسم ما لم يُسَم فاعله، «شركاؤهم»؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه «زَيْن»، أي زَيْنه شركاؤهم. ويجوز على هذا ضَرْب زيدٌ عمرو، بمعنى ضربه عمرو، وأنشد سيبويه:

(١) كذا وقع في كل الأصول والصواب أن دفن البنت حية.. الخ. هو الواد الظاهر. وأما الواد الخفي فهو العزل كما صحَّ في الحديث، والله أعلم، وسيأتي تخريجه.

* لَيْبِكُ يَزِيدُ ضَارِعٌ لخصومة *

أي يبكيه ضارع. وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر ﴿يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ﴾ [النور: ٣٦] التقدير يسبحه رجال. وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة ﴿قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود﴾ [البروج: ٤-٥] بمعنى قتلهم النار. قال النحاس: وإنما أجاز حكاة أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يجوز في كلام ولا في شعر، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف لأنه لا يفصل، فأما بالأسماء غير الظروف فلحن. قال مكّي: وهذه القراءة فيها ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه؛ لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق في الشعر مع الظروف لاتساعهم فيها وهو في المفعول به في الشعر بعيد، فإجازته في القراءة أبعد. وقال المهدي: قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه، ومثله قول الشاعر:

فَرَجَّجْتُهَا بِمَزْجَةٍ رَجَّ الْقُلُوصَ أَبِي مَزَادَةَ^(٣)

يريد: زجّ أبي مزادة القلوص. وأنشد:

تَمَّرَ عَلَى مَا تَسْتَمِرُّ وَقَدْ شَفْتُ غَلَائِلَ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورِهَا

يريد شفت عبد القيس غلائل صدورها. وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوي: قراءة ابن عامر لا تجوز في العربية؛ وهي زلة عالم، وإذا زل العالم لم يجز أتباعه، وزد قوله إلى الإجماع، وكذلك يجب أن يُردّ من زلّ منهم أو سها إلى الإجماع؛ فهو أولى من الإصرار على غير الصواب. وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف؛ لأنه لا يفصل. كما قال^(٤):

كَمَا حُطَّ الْكِتَابُ بِكَفِّ يَوْمًا يَهُودِيٌّ يُقَارِبُ أَوْ يُزِيلُ
وقال آخر^(٥):

كَأَنَّ أَصْوَاتَ مَنْ إِغْالَهْنَ بِنَا أَوَاخِرِ الْمَيْسِ أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ
وقال آخر^(٦):

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدَمَا أَسْتَعْبَرَتْ لِلَّهِ دَرُّ الْيَوْمِ مَنْ لَأْمَهَا

(١) تقدم مراراً.

(٢) قراءة نافع.

(٣) المَزْجَةُ: رمح قصير. القلوص: الفئحة من النوق.

(٤) البيت لأبي حية النمري.

(٥) البيت لذئ الرمة. الميس: شجر تعمل منه الرحال. والإيغال: سرعة السير.

(٦) البيت لعمر بن قميئة. ساتيدما: اسم جبل.

وقال القشيري: وقال قوم هذا قبيح، وهذا محال، لأنه إذا ثبتت القراءة بالتواتر عن النبي ﷺ فهو الفصيح لا القبيح. وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان «شركائهم» بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر. وأضيف القتل في هذه القراءة إلى الشركاء؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودَعَوْا إليه؛ فالفعل مضاف إلى فاعله على ما يجب في الأصل، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه، وقدّم المفعول وتركه منصوباً على حاله؛ إذ كان متأخراً في المعنى، وأخر المضاف وتركه مخفوضاً على حاله؛ إذ كان متقدماً بعد القتل. والتقدير: وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم. أي أن قتل شركائهم أولادهم. قال النحاس: فأما ما حكاه غير أبي عبيد (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز. على أن تبدل شركاءهم من أولادهم؛ لأنهم شركائهم في النسب والمسيرات. ﴿لِيُرَدُّوهُمْ﴾ السلام لام كي. والإرداء الإهلاك. ﴿وَلَيْسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُم﴾ الذي أرتضى لهم. أي يأمرونهم بالباطل ويشككونهم في دينهم. وكانوا على دين إسماعيل، وما كان فيه قتل الولد؛ فيصير الحق مغطى عليه؛ فهذا يلبسون. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ بين تعالى أن كفرهم بمشيئة الله. وهو ردُّ على القدرية. ﴿فَدَرَّهُمْ وَمَا يَفْتُرُونَ﴾ يريد قولهم إن الله شركاء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَعْنَمُ وَحَرَّتْ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَمُ حُرْمَتٌ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾.

ذكر تعالى نوعاً آخر من جهالتهم. وقرأ أبان بن عثمان «حُجْرٌ» بضم الحاء والجيم. وقرأ الحسن وقتادة «حَجْرٌ» بفتح الحاء وإسكان الجيم، لغتان بمعنى. وعن الحسن أيضاً «حُجْرٌ» بضم الحاء. قال أبو عبيد عن هارون قال: كان الحسن يضم الحاء في «حجر» في جميع القرآن إلا في قوله: ﴿بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا﴾ [الفرقان: ٥٣] فإنه كان يكسرهما هاهنا. ورؤي عن ابن عباس وأبن الزبير «وَحَرَّتْ حِرْجٌ» الراء قبل الجيم؛ وكذا في مصحف أبي؛ وفيه قولان: أحدهما أنه مثل جبذ وجذب. والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحرج؛ فإن الحرج (بكسر الحاء) لغة في الحرج (بفتح الحاء) وهو الضيق والإثم؛ فيكون معناه الحرام. ومنه فلان يتحرج أي يضيق على نفسه الدخول فيما يشبهه عليه من الحرام. والحجر: لفظ مشترك. وهو هنا بمعنى الحرام، وأصله المنع. وسُمِّيَ العقل حجراً لمنعه عن القبائح. وفلان في حِجْرٍ القاضي أي منعه. حجرت على الصبي حَجْرًا. والحجر العقل؛ قال الله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ﴾ [الفجر: ٥] والحجر الفرس الأثني. والحجر القرابة. قال:

يريدون أن يُقْضَوْهُ عَنِّي وَإِنَّهُ لَدُوٌّ حَسَبِ دَانٍ إِلَيَّ وَذُو جِجْرٍ

وحجر الإنسان وحجره لغتان، والفتح أكثر. أي حَرَمُوا أُنْعَاماً وَحَرَزْنَا وجعلوها لأصنامهم وقالوا: ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَأَ﴾ وهم خدام الأصنام. ثم بين أن هذا تحكّم لم يرد به شرع؛ ولهذا قال: «بِزَعْمِهِمْ». ﴿وَأَنْعَمُ حَرَمَتْ طُهُورَهَا﴾ يريد ما يُسَيَّبُونَهُ لِآلِهَتِهِمْ علي ما تقدّم من النصيب. وقال مجاهد: المراد البحيرة والوصيلة والحام^(١). ﴿وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ يعني ما ذبحوه لِآلِهَتِهِمْ. قال أبو وائل: لا يحجّون عليها. ﴿أَفْتَرَاءُ﴾ أي للافتراء ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٦٩]؛ لأنهم كانوا يقولون: الله أمرنا بهذا. فهو نصبٌ على المفعول له. وقيل: أي يفترون أفتراء؛ وانتصابه لكونه مصدراً.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَرْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّمَّةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾ هذا نوع آخر من جهلهم. قال ابن عباس: هو اللبن، جعلوه حلالاً للذكور وحراماً على الإناث. وقيل: الأجنة؛ قالوا: إنها لذكورنا. ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء. والهاء في «خالصة» للمبالغة في الخلوص؛ ومثله رجل علامة ونسابة؛ عن الكسائي والأخفش. و«خالصة» بالرفع خبر المبتدأ الذي هو «ما». وقال الفراء: تأنيتها لتأنيث الأنعام. وهذا القول عند قوم خطأ؛ لأن ما في بطونها ليس منها؛ فلا يشبه قوله ﴿يَلْبَسُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ [يوسف: ١٠] لأن بعض السيارة سيطرة، وهذا لا يلزم قال الفراء: فإن ما في بطون الأنعام أنعام مثلها؛ فأنث لتأنيثها، أي الأنعام التي في بطون الأنعام خالصة لذكورنا. وقيل: أي جماعة ما في البطون. وقيل: إن «ما» ترجع إلى الألبان أو الأجنة؛ فجاء التأنيث على المعنى والتذكير على اللفظ. ولهذا قال: ﴿وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَرْوَاجِنَا﴾ على اللفظ. ولو راعى المعنى لقال ومحرم. ويغضد هذا قراءة الأعمش «خالص» بغير هاء. قال الكسائي: معنى خالص وخالصة واحد، إلا أن الهاء للمبالغة؛ كما يقال؛ رجل داهية وعلامة؛ كما تقدم. وقرأ قتادة «خالصة» بالنصب على الحال من الضمير في الظرف الذي هو صلة لـ«ما». وخبر المبتدأ محذوف؛ كقولك: الذي في الدار قائماً زيد. هذا مذهب البصريين. وانتصب عند الفراء على القطع. وكذا القول في قراءة سعيد بن جبير

(١) تقدم شرح هذه المفردات في أواخر سورة المائدة.

«خَالِصاً». وقرأ ابن عباس «خَالِصُهُ» على الإضافة فيكون ابتداءً ثانياً؛ والخبر «لذِكْرِنَا» والجملة خبر «ما». ويجوز أن يكون «خَالِصَهُ» بدلاً من «ما». فهذه خمس قراءات. ﴿وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا﴾ أي بناتنا؛ عن ابن زيد. وغيره: نساؤهم. ﴿وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً﴾ قرىء بالياء والتاء؛ أي إن يكن ما في بطون الأنعام ميتة ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ أي الرجال والنساء. وقال «فيه» لأن المراد بالميتة الحيوان، وهي تقوي قراءة الياء، ولم يقل فيها. «مَيْتَةً» بالرفع بمعنى تقع أو تحدث. «مَيْتَةً» بالنصب؛ أي وإن تكن النُسمة ميتة. ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ أي كذبهم وأفترأهم؛ أي يعذبهم على ذلك. وانتصب «وَصَفَهُمْ» بنزع الخافض؛ أي بوصفهم. وفي الآية دليل على أن العالم ينبغي له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذ به، حتى يعرف فساد قوله، ويعلم كيف يردّ عليه؛ لأن الله تعالى أعلم النبي ﷺ وأصحابه قول من خالفهم من أهل زمانهم؛ ليعرفوا فساد قولهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١١٥).

أخبر بخسرانهم لو أدبهم البنات وتحريمهم البحيرة وغيرها بعقولهم؛ فقتلوا أولادهم سَفَهًا خوف الإملاق، وحجروا على أنفسهم في أموالهم ولم يُخشوا الإملاق؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم.

قلت: إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق؛ كما ذكر الله عز وجل في غير هذا الموضع. وكان منهم من يقتله سَفَهًا بغير حجة منهم في قتلهم؛ وهم ربيعة ومُضَر، كانوا يقتلون بناتهم لأجل الحَمِيَّة. ومنهم من يقول: الملائكة بنات الله؛ فألحقوا البنات بالبنات. ورُوي أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ كان لا يزال مغتماً بين يدي رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ:

[٢٩٥٤] «مالك تكون محزوناً؟» فقال: يا رسول الله، إني أذنبت ذنباً في الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله لسي وإن أسلمت! فقال له: «أخبرني عن ذنبك». فقال: يا رسول الله، إني كنت من الذين يقتلون بناتهم، فولدت لي بنت فتشفت إلي أمراتي أن أتركها فتركتها حتى كبرت وأدركت، وصارت من أجمل النساء فخطبوها؛ فدخلتني الحَمِيَّة ولم يحتمل قلبي أن أزوجه أو أتركها في البيت بغير زوج، فقلت للمرأة: إني أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقبائي فأبعثها معي، فسرت بذلك وزيتها

[٢٩٥٤] لم أجده مستنداً، وإنما ذكره السمرقندي، في «تفسيره» ٥١٧/١ بقوله روي، من غير عزو ولا إسناد، فهو غير صحيح وهو شبه موضوع.

بالثياب والحُلِيِّ، وأخذت عليّ الموائيق بآلاً أخونها، فذهبتُ بها إلى رأس بئر فنظرت في البئر ففطنت الجارية أنني أريد أن ألقبها في البئر؛ فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول: يا أبت! أيش تريد أن تفعل بي! فرحمتها، ثم نظرتُ في البئر فدخلت عليّ الحميمة، ثم التزمتني وجعلت تقول: يا أبت لا تضيع أمانة أمي؛ فجعلت مرة أنظر في البئر ومرة أنظر إليها فأرحمها، حتى غلبني الشيطان فأخذتها وألقيتها في البئر منكوسةً، وهي تنادي في البئر: يا أبت، قتلنتي. فمكثتُ هناك حتى أنقطع صوتها فرجعتُ. فبكى رسول الله ﷺ وأصحابه وقال: «لو أمرتُ أن أعاقب أحداً بما فعل في الجاهلية لعاقبتك».

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ .

فيه ثلاث وعشرون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ أَنْشَأَ ﴾ أي خلق. ﴿ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ ﴾ أي بساتين مسموكات^(١) مرفوعات. ﴿ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ غير مرفوعات. قال ابن عباس: «مَعْرُوشَاتٍ» ما أنبسط على الأرض مما يفرش مثل الكروم والزروع والبطيخ. «وَعَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ» ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار. وقيل: المعروشات ما أرتفعت أشجارها. وأصل التعريش الرفع. وعن ابن عباس أيضاً: المعروشات ما أثبتته ورفعته الناس. وغير المعروشات ما خرج في البراري والجبال من الثمار. يدل عليه قراءة عليّ رضي الله عنه «مَعْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوسَاتٍ» بالغيين المعجمة والسين المهملة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ ﴾ أفردهما بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة؛ على ما تقدم بيانه في «البقرة» عند قوله: ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ ﴾ [البقرة: ٩٨] الآية. ﴿ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ ﴾ يعني طعمه منه الجيد والدون. وسمّاه أكلاً لأنه يؤكل. «أَكْلُهُ» مرفوع بالابتداء. و«مُخْتَلِفًا» نعت؛ ولكنه لما تقدم عليه وولي منصوباً نُصب. كما تقول: عندي طباخاً غلام. قال:

الشَّرُّ مُنْتَشِرٌ يَلْقَاكَ عَنْ عُرْضٍ وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُغْلَقًا بَابٌ

وقيل: «مُخْتَلِفًا» نصب على الحال. قال أبو إسحاق الزجاج: وهذه مسألة مُشكلة من النحو؛ لأنه يقال: قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها؛ فالجواب أن الله سبحانه

(١) وقع في الأصول «مسموكات» والتصويب عن تفسير البغوي ٢/١١٢، والطبري ١٣٩٥٨.

أنشأها بقوله: ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الرعد: ١١] فأعلم أنه أنشأها مختلفاً أكلها، أي أنه أنشأها مقدراً على الاختلاف، وقد بين هذا سيبويه بقوله: مررت برجل معه صقرٌ صائداً به غداً، على الحال، كما تقول: لتدخلن الدار آكلين شاربين، أي مقدرين ذلك. جواب ثالث: - أي لما أنشأه كان مختلفاً أكله، على معنى أنه لو كان له أكلٌ لكان مختلفاً أكله. ولم يقل أكلهما؛ لأنه اكتفى بإعادة الذكر على أحدهما؛ كقوله: ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾ [الجمعة: ١١] أي إليهما. وقد تقدّم هذا المعنى.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ ﴾ عطف عليه ﴿ مُتَشَكِّبًا وَغَيْرَ مُتَشَكِّبٍ ﴾ نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أدلة ثلاثة: أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من مغير. الثاني على المنة منه سبحانه علينا؛ فلو شاء إذ خلقنا ألا يخلق لنا غداء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجني؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة في أن يكون الماء الذي من شأنه الرسوب يصعد بقدرة الله الواحد علام الغيوب من أسافل الشجرة إلى أعاليها، حتى إذا أنتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراقٌ ليست من جنسها، وثمرٌ خارج من صفة الجرم الوافر، واللون الزاهر، والجنى الجديد، والطعم اللذيذ؛ فأين الطبائع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتقن هذا الإتقان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب! كلا! لا يتم ذلك في العقول إلا لحيّ عالم قدير مُريد. فسبحان من له في كل شيء آية ونهاية!

وجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلّوا وحرّموا دلّهم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ فهذان بناءان جاءا بصيغة أفعل؛ أحدهما مباح كقوله: ﴿ فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ [الجمعة: ١٠] والثاني واجب. وليس يمتنع في الشريعة أقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيتاء الحق ليبين أن الابتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وأبن عباس وطاوس والحسن وأبن زيد وأبن الحنفية والضحاك وسعيد بن المسيب: هي الزكاة المفروضة، العشر ونصف العشر. ورواه أبن وهب وأبن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم

وحمّاد وسعيد بن جبّير ومجاهد: هو حقٌّ في المال سوى الزكاة، أمر الله به نذْباً. وروي عن ابن عمر ومحمد بن الحنفية أيضاً، ورواه^(١) أبو سعيد الخُدْرِي عن النبي ﷺ. قال مجاهد: إذا حصّدت فحضرك المساكين فأطرح لهم من السُّبُل، وإذا جدّدت فألق لهم من الشماريخ^(٢)، وإذا درستّه ودستّه وذرتّه فأطرح لهم منه، وإذا عرفت كيله فأخرج منه زكاته. وقول ثالث هو منسوخ بالزكاة؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣]، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]. روي عن ابن عباس وأبن الحنفية والحسن وعطية العوفي والتَّخَعِي وسعيد بن جبّير. وقال سفيان: سألت السُّدِّي عن هذه الآية فقال: نسخها العُشْر ونصف العُشْر. فقلت عمّن؟ فقال عن العلماء.

السادسة: وقد تعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه السلام:

[٢٩٥٥] «فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ الْعُشْرَ وَفِيمَا سَقَى بِنَضْحٍ^(٣) أَوْ دَالِيَةٍ نَصْفُ الْعُشْرِ» في إيجاب الزكاة في كل ما تُنبت الأرض طعاماً كان أو غيره. وقال أبو يوسف عنه: إلا الحطب والحشيش والقضب والثّين والسعف^(٤) وقصب الذريرة^(٥) وقصب السكر. وأباه الجمهور، معولين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العُشْر وما يؤخذ منه نصف العُشْر. قال أبو عمر: لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب. وقالت طائفة: لا زكاة في غيرها. رُوي ذلك عن الحسن وأبن سيرين والشَّعْبِي. وقال به من الكوفيين أبن أبي لَيْلَى والثَّوْرِي والحسن بن صالح وأبن المبارك ويحيى بن آدم، وإليه ذهب أبو عبيد. ورُوي ذلك عن أبي موسى عن النبي ﷺ^(٥)، وهو مذهب أبي موسى، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب؛ ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بُرْدَةَ عن أبيه. وقال مالك وأصحابه:

[٢٩٥٥] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٨٣ من حديث ابن عمر، وقد مضى.

- (١) يشير المصنف لما أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد مرفوعاً «وأتوا حقه يوم حصّاه». قال: ما سقط من السُّبُل وإسناده ضعيف فيه ابن لهيعة عن درّاج عن أبي الهيثم وهذه سلسلة واهية. راجع ابن كثير ١٨٨/٢ والراجح فيه الوقف.
- (٢) تنبيه: قوله «ورواه.. الخ» ظاهره العطف على ما قبله، ومراد القرطبي قول مجاهد الآتي.
- (٣) قضيب النخل أو غير عليه بُسْرٌ أو نحوه.
- (٤) سقي الزرع بالسانية وهي الناقة يسقى عليها.
- (٥) قشر شجر الغاف.
- (٥) قصب هندي أحمر يتداوى به.
- (٥) انظر «المستدرک» ١/٤٠١ ح ١٤٥٩، وهو ضعيف.

الزكاة واجبة في كل مُقتات مدخر؛ وبه قال الشافعي. وقال الشافعي: إنما تجب الزكاة فيما يئبس ويُدخِر ويقتات مأكولاً. ولا شيء في الزيتون لأنه إدام. وقال أبو ثور مثله. وقال أحمد أقوالاً أظهرها أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان يُوسق؛ فأوجبها في اللوز لأنه مكيل دون الجوز لأنه معدود. واحتج بقوله عليه السلام:

[٢٩٥٦] «ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة» قال: فبين النبي ﷺ أن محل الواجب هو الوسق، وبين المقدار الذي يجب إخراج الحق منه. وذهب التَّحَوِّي إلى أن الزكاة واجبة في كل ما أخرجته الأرض، حتى في عشر دساتيخ^(١) من بقل دستجة بقل. وقد اختلف عنه في ذلك، وهو قول عمر بن عبد العزيز فإنه كتب أن يؤخذ مما تنبت الأرض من قليل أو كثير العُشْر؛ ذكره عبد الرزاق عن مَعْمَر عن سِمَاك بن الفضل، قال: كتب عمر...؛ فذكره. وهو قول حماد بن أبي سليمان وتلميذه أبي حنيفة. وإلى هذا مال ابن العربي في أحكامه فقال: وأما أبو حنيفة فجعل الآية مرآته فأبصر الحق، وأخذ يعضد مذهب الحنفي ويقويه. وقال في كتاب (القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس) فقال: قال الله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مَشْكِهَا وَعَيْرَ مَشْكِهَا﴾. واختلف الناس في وجوب الزكاة في جميع ما تضمنته أو بعضه، وقد بينا ذلك، في (الأحكام) لبأبه، أن الزكاة إنما تتعلق بالمقتات كما بينا دون الخضراوات؛ وقد كان بالطائف الرمان والفرسك^(٢) والأترج فما أعترضه رسول الله ﷺ ولا ذكره ولا أحد من خلفائه.

قلت: هذا وإن لم يذكره في الأحكام هو الصحيح في المسألة، وأن الخضراوات ليس فيها شيء. وأما الآية فقد اختلف فيها، هل هي محكمة أو منسوخة أو محمولة على النَّذْب. ولا قاطع يبين أحد محامليها، بل القاطع المعلوم ما ذكره ابن بكير في أحكامه: أن الكوفة أفتحت بعد موت النبي ﷺ وبعد استقرار الأحكام في المدينة، أفيجوز أن يتوهم متوهم أو من له أدنى بصيرة أن تكون شريعة مثل هذه عطلت فلم يعمل بها في دار الهجرة ومُسْتَقَرِّ الوحي ولا في خلافة أبي بكر، حتى عمل بذلك الكوفيون؟. إن هذه لمصيبة فيمن ظن هذا وقال به!

قلت: ومما يدل على هذا من معنى التنزيل قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] أتراه يكتم شيئاً أمر بتبليغه

[٢٩٥٦] صحيح. أخرجه مسلم ٩٧٩ ح ٤ من حديث أبي سعيد.

(١) الدستجة: الحزمة.

(٢) الفرسك: ضرب من الخوخ.

أو بيانه؟ حاشاه عن ذلك وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣] ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضراوات شيئاً. وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني: إن المقائي^(١) كانت تكون عندما تُخرج عشرة آلاف فلا يكون فيها شيء. وقال الزُّهريّ والحسن: تُزكى أثمان الخضر إذا بيعت وبلغ الثمن مائتي درهم؛ وقاله الأوزاعيّ في ثمن الفواكه. ولا حجة في قولهما لما ذكرنا. وقد روى الترمذي عن معاذ أنه كتب إلى النبي ﷺ يسأله عن الخضراوات وهي البقول فقال:

[٢٩٥٧] «ليس فيها شيء». وقد روي هذا المعنى عن جابر وأنس وعليّ ومحمد بن عبد الله بن جحش وأبي موسى وعائشة. ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله. قال الترمذي: ليس يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء. وأحتج بعض أصحاب أبي حنيفة بحديث صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٥٨] «فيما أنبتت الأرض من الخضر زكاة». قال أبو عمر: وهذا حديث لم يروه من ثقات أصحاب منصور أحد هكذا، وإنما هو من قول إبراهيم.

قلت: وإذا سقط الاستدلال من جهة السنّة لضعف أسانيدنا فلم يبق إلا ما ذكرنا من تخصيص عموم الآية، وعموم قوله عليه السلام:

[٢٩٥٩] «فيما سقت السماء العُشر» بما ذكرنا. وقال أبو يوسف ومحمد: ليس في شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية، سوى الزعفران ونحوه مما يوزن فيه الزكاة. وكان محمد يعتبر في العُصفُر والكِتَان البزُر، فإذا بلغ بزرها من القرطم والكتان خمسة أوسق كان العُصفُر والكتان تبعاً للبزُر، وأخذ منه العُشر أو نصف العُشر. وأما القطن فليس فيه عنده دون خمسة أحمال شيء؛ والحمل ثلثمائة مَن بالعراقيّ. والوزن والزعفران ليس فيما دون خمسة أمتان منها شيء. فإذا بلغ أحدهما خمسة أمتان كانت فيه الصدقة، عُشراً أو نصف العُشر. وقال أبو يوسف: وكذلك قصب السكر الذي يكون منه

[٢٩٥٧] أخرجه الترمذي ٦٣٨ من حديث معاذ وقال: ليس بصحيح والحسن بن عماره ضعيف الحديث اهـ وله شواهد انظر المستدرک ١/٤٠١ وسنن البيهقي ٤/١٢٨، والإرواء ٨٠١.

[٢٩٥٨] ضعيف جداً. لأجل صالح بن موسى قال الحافظ في التقریب: متروك، وانظر الميزان للذهبي. وقد صوب ابن عبد البر كونه من قول إبراهيم النخعي كما ذكر القرطبي.

[٢٩٥٩] تقدم برقم ٢٩٥٥ رواه البخاري وغيره.

(١) موضع الفناء وهو جمع مقثاة.

السكر، ويكون في أرض العُشْر دون أرض الخراج، فيه ما في الزعفران. وأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة في أصول الثمار دون البقول. وهذا خلاف ما عليه مالك وأصحابه، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الجلوز^(١) وما كان مثلها، وإن كان ذلك يدخر. كما أنه لا زكاة عندهم في الإجاص ولا في التفاح ولا في الكمثرى، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا يبس ولا يدخر. وأختلفوا في التين؛ والأشهر عند أهل المغرب ممن يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين. إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك، قياساً على التمر والزبيب. وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين، إسماعيل بن إسحاق ومن أتبعه. قال مالك في الموطأ: السنة التي لا أختلف فيها عندنا، والذي سمعته من أهل العلم، أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة: الرمان والفرسك^(٢) والتين وما أشبه ذلك. وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه. قال أبو عمر: فأدخل التين في هذا الباب، وأظنه (والله أعلم) لم يعلم بأنه يبس^(٣) ويدخر ويقتات، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب؛ لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان. وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يفتون بالزكاة فيه، ويروونه مذهب مالك على أصوله عندهم. والتين مكيل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً، ويحكم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب المجتمع عليهما. وقال الشافعي: لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب؛ لأن رسول الله ﷺ أخذ الصدقة منهما وكانا قوتاً بالحجاز يدخر. قال: وقد يدخر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما؛ لأنهما لم يكونا بالحجاز قوتاً فيما علمت، وإنما كانا فاكهة. ولا زكاة في الزيتون؛ لقوله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾. فقرنه مع الرمان، ولا زكاة فيه. وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه. وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بالعراق، والأول قاله بمصر؛ فاضطرب قول الشافعي في الزيتون، ولم يختلف فيه قول مالك. فدلّ على أن الآية محكمة عندهما غير منسوخة. وأتفقاً جميعاً على أن لا زكاة في الرمان، وكان يلزمهما إيجاب الزكاة فيه. قال أبو عمر: فإن كان الرمان خرج باتفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض. والله أعلم.

قلت: بهذا أستدل من أوجب العشر في الخضراوات فإنه تعالى قال: ﴿وَأَنزَلْنَا حَقَّهُ

(١) هو البنلق.

(٢) ضرب من الخوخ وتقدم.

(٣) وقع في الأصل «يُبَسُّ» المبتدأ هو الصواب.

يَوْمَ حَصَادِهِ^ط والمذكور قبله الزيتون والرمان، والمذكور عقيب جملة ينصرف إلى الأخير بلا خلاف؛ قاله الكيّا الطبري. وروي عن ابن عباس أنه قال: ما لقيت رمانة قط إلا بقطرة من ماء الجنة. وروي عن عليّ كرم الله وجهه أنه قال: إذا أكلتم الرمانة فكلوها بشحمها فإنها دباغ المعدة. وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال: لا تكسروا الرمانة من رأسها فإن فيها دودة يعتري منها الجُدام^(١). وسيأتي منافع زيت الزيتون في سورة «المؤمنون» إن شاء الله تعالى. وممن قال بوجوب زكاة الزيتون الزُّهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور. قال الزهري والأوزاعي والليث: يُحْرَصُ^(٢) زيتوناً ويؤخذ زيتاً صافياً. وقال مالك: لا يخرص، ولكن يؤخذ العُشر بعد أن يُعصر ويبلغ كيله خمسة أوسق. وقال أبو حنيفة والثوري: يؤخذ من حبه.

السابعة: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ^ط﴾ قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم «حَصَادِهِ» بفتح الحاء، والباقون بكسرهما، وهما لغتان مشهورتان؛ ومثله الصَّرام والصَّرام والجَذَاذ والجَذَاذ والقَطَاف والقَطَاف. واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال:

الأول: أنه وقت الجذاذ، قاله محمد بن مسلمة، لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ^ط﴾.

الثاني: يوم الطيب؛ لأن ما قبل الطيب يكون علفاً لا قوتاً ولا طعاماً؛ فإذا طاب وحان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحقّ الذي أمر الله به، إذ بتمام النعمة يجب شكر النعمة، ويكون الإيتاء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب.

الثالث: أنه يكون بعد تمام الحرص؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطاً لوجوبها. أصله مجيء الساعي في الغنم؛ وبه قال المغيرة. والصحيح الأول لنص التنزيل. والمشهور من المذهب الثاني، وبه قال الشافعي. وفائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب زكيت على ملكه، أو قبل الحرص على ورثته. وقال محمد بن مسلمة: إنما قدّم الحرص توسعةً على أرباب الثمار، ولو قدّم رجل زكاته بعد الحرص وقبل الجذاذ لم يُجزه؛ لأنه أخرجها قبل وجوبها. وقد اختلف العلماء في القول بالحرص وهي: -

الثامنة: فكرهه الثوري ولم يُجزه بحال، وقال: الحرص غير مستعمل. قال: وإنما على ربّ الحائط أن يؤدّي عشر ما يصير في يده للمساكين إذا بلغ خمسة أوسق. وروي

(١) سيأتي معنى الحرص في المسألة التاسعة.

(٢) لا يصح هذا عن ابن عباس، وإنما هو من الإسرائيليات.

الشيبياني عن الشعبي أنه قال: الخرص اليوم بدعة. والجمهور على خلاف هذا، ثم اختلفوا فالمعظم على جوازه في النخل والعنب؛ لحديث عتاب بن أسيد:

[٢٩٦٠] أن رسول الله ﷺ بعثه وأمره أن يخرص العنب كما يخرص النخل وتؤخذ زكاته زبيباً كما تؤخذ زكاة النخل تمراً. رواه أبو داود. وقال داود بن علي: الخرص للزكاة جائز في النخل، وغير جائز في العنب؛ ودفع حديث عتاب بن أسيد لأنه منقطع ولا يتصل من طريق صحيح، قاله أبو محمد عبد الحق.

التاسعة: وصفة الخرص أن يُقدّر ما على نخله رطباً ويقدر ما ينقص لو يُتمّر، ثم يعتدّ بما بقي بعد النقص ويضيف بعض ذلك إلى بعض حتى يكمل الحائط، وكذلك في العنب في كل دالية.

العاشرة: ويكفي في الخرص الواحد كالحاكم. فإذا كان في التمر زيادة على ما خرص لم يلزم ربّ الحائط الإخراج عنه، لأنه حكمٌ قد نفذ؛ قاله عبد الوهاب. وكذلك إذا نقص لم تنقص الزكاة. قال الحسن: كان المسلمون يُخرص عليهم ثم يؤخذ منهم على ذلك الخرص.

الحادية عشرة: فإن استكثر ربّ الحائط الخرص خيره الخارص في أن يعطيه ما خرص وأخذ خرصه؛ ذكره^(١) عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: خرص ابن رواحة أربعين ألف وسق، وزعم أن اليهود لما خيّرهم أخذوا التمر وأعطوه عشرين ألف وسق. قال ابن جريج فقلت لعطاء: فحقّ على الخارص إذا استكثر سيّد المال الخرص أن يخيره كما خيّر ابن رواحة اليهود؟ قال: أي لعمرى! وأي سنة خير من سنة رسول الله ﷺ.

الثانية عشرة: ولا يكون الخرص إلا بعد الطيب؛ لحديث عائشة قالت:

[٢٩٦٠] أخرجه أبو داود ١٦٠٤ وابن ماجه ١٨١٩ والشافعي ٢٤٣/١ وابن خزيمة ٢٣١٦ وابن حبان ٣٢٧٨ و٣٢٧٩ والدارقطني ١٣٢/٢ و١٣٣ وكذا النسائي ١٠٩/٥ والحاكم ٥٩٥/٣ من طرق عدة عن ابن المسيب عن عتاب بن أسيد، وفيه إرسال. قال أبو داود: لم يسمع ابن المسيب من عتاب شيئاً، ومع ذلك فهو صحيح لشواهد، فقد ورد من حديث عائشة عند أبي داود ١٦٠٦ وأحمد ١٦٣/٦، أحمد ٢٩٦/٣ وابن أبي شيبة ١٩٤/٣ من حديث جابر وصححه الأرنؤوط في «الإحسان» لطرقه وشواهد راجع كلامه.

(١) تقدم تخريجه في الذي قبله إسناده على شرط مسلم.

[٢٩٦١] كان رسول الله ﷺ يبعث ابن رواحة إلى اليهود فيحْرُص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها، ثم يختير يهوداً يأخذونها بذلك الخرص أو يدفعونها إليه. وإنما كان أمر رسول الله ﷺ بالخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار وتُفْرَق. أخرجه الدارَقُطْنِي من حديث ابن جريج عن الزهري عن عروة عن عائشة. قال: ورواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وأرسله مالك ومَعمر وعقيل عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ.

الثالثة عشرة: فإذا خَرَص الخارص فحكمه أن يُسقط من خرصه مقداراً ما؛ لما رواه أبو داود والترمذي والبُستِي في صحيحه عن سهل بن أبي حَثمَة أن النبي ﷺ كان يقول:

[٢٩٦٢] «إذا خرصتم فخذوا ودَعُوا الثلث فإن لم تدَعوا الثلث فدعوا الرِّبع». لفظ الترمذي. قال أبو داود: الخارص يدع الثلث للخرُفة. وكذا قال يحيى القَطَّان. وقال أبو حاتم البُستِي: لهذا الخبر صفتان: أحدهما أن يترك الثلث أو الربع من العشر، والثاني أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يعشر، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتمله. الخرُفة بضم الخاء: ما يُحْتَرَف من النخل حين يُدْرِك ثمره، أي يُجْتَنَى. يقال: التمر خرفه الصائم؛ عن الجوهري والهروي. والمشهور من مذهب مالك أنه لا يترك الخارص شيئاً في حين خرصه من تمر النخل والعنب إلا خرصه. وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في الخرص ويترك للعرايا^(١) والصلّة ونحوها.

الرابعة عشرة: فإن لحقت الثمرة جائحة بعد الخرص وقبل الجذاذ سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم، إلا أن يكون فيما بقي منه خمسة أوسق فصاعداً.

الخامسة عشرة: ولا زكاة في أقل من خمسة أوسق، كذا جاء مبيناً عن النبي ﷺ. وهو في الكتاب مُجْمَل، قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٦٧] وقال تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ حَقُّهُ﴾. ثم وقع البيان

[٢٩٦١] أخرجه أبو داود ١٦٠٦ والدارقطني ١٣٤/٢ من حديث عائشة وتقدم في الذي قبله.

[٢٩٦٢] أخرجه ابن أبي شيبة ١٥٩/٣ وأحمد ٤٤٨/٣ وأبو داود ١٦٠٥ والترمذي ٦٤٣ والطحاوي ٣٩/٢ وابن خزيمة ٢٣١٩ والحاكم ٤٠٢/١ وابن حبان ٢٣٨٠ من حديث سهل، ومداره على عبد الرحمن بن مسعود بن نيار مجهول وقد وثقه ابن حبان، وصحح حديثه الحاكم، وذكر أنه ورد عن عمر موقوفاً بمعناه، ووافقه الذهبي. أما الشيخ شعيب فقد حكم بضعفه في تعليقه على صحيح ابن حبان. وهو في ضعيف أبي داود ٣٤٩.

(١) هي النخلة يعريها صاحبها رجلاً محتاجاً فيجعل له ثمر عامها.

بالعُشر ونصف العُشر. ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مُجملاً بيّنه أيضاً فقال:

[٢٩٦٣] «ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة» وهي ينفي الصدقة في الخضراوات، إذ ليس مما يُوسق؛ فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة، وكذلك من زبيب؛ وهو المسمّى بالنصاب عند العلماء. يقال: وُسِّقَ ووُسِّقَ (بكسر الواو وفتحها) وهو ستون صاعاً، والصاع أربعة أمداد، والمد رطل وثلاث بالبغداديّ ومبلغ الخمسة الأوسق من الأمداد ألف مدّ ومائتا مدّ، وهي بالوزن ألف رطل وستمائة رطل.

السادسة عشرة: ومن حصل له من تمر وزبيب معاً خمسة أوسق لم تلزمه الزكاة إجماعاً، لأنهما صنفان مختلفان. وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البُر ولا البر إلى الزبيب؛ ولا الإبل إلى البقر، ولا البقر إلى الغنم. ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع. واختلفوا في ضم البُر إلى الشعير والسُّلت^(١) وهي: -

السابعة عشرة: فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط؛ لأنها في معنى الصَّنْف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمحصد، وافتراقها في الاسم لا يوجب افتراقها في الحكم كالجواميس والبقر، والمعز والغنم. وقال الشافعيّ وغيره: لا يجمع بينها؛ لأنها أصناف مختلفة، وصفاتها متباينة، وأسمائها متغايرة، وطعمها مختلف؛ وذلك يوجب افتراقها. والله أعلم. قال مالك: والقَطَانِيّ كلها صنف واحد، يُضَمُّ بعضها إلى بعض. وقال الشافعيّ: لا تُضَمُّ حبة عُرفت باسم منفرد دون صاحبته، وهي خلافها مباينة في الخلقة والطعم إلى غيرها. ويُضَمُّ كل صنف بعضه إلى بعض، رَدِيئُهُ إلى جَيِّدِهِ؛ كالتمر وأنواعه، والزبيب أسوده وأحمره، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها. وهو قول الثَّوْرِيّ وأبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسف ومحمد وأبي ثور. وقال اللَّيْث: تُضَمُّ الحبوب كلها: القُطْنِيَّة^(٢) وغيرها بعضها إلى بعض في الزكاة. وكان أحمد بن حنبل يَجْبُنُ عن ضم الذهب إلى الورد، وضم الحبوب بعضها إلى بعض، ثم كان في آخر أمره يقول فيها بقول الشافعيّ.

[٢٩٦٣] تقدم برقم ٢٩٥٦.

(١) السُّلت: ضرب من الشعير ليس له قشر.

(٢) القُطْنِيَّة: ما سوى الحنطة والشعير والزبيب والتمر.

الثامنة عشرة: قال مالك: وما استهلكه منه ربُّه بعد بُدُوِّ صلاحه أو بعد ما أفرك حسب عليه، وما أعطاه ربُّه منه في حصاده وجذاذه، ومن الزيتون في التقاطه، تَحْرَى ذلك وحسب عليه. وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الدُّرس. قال الليث في زكاة الجوب: يُبدأ بها قبل النفقة، وما أكل من فريك هو وأهله فلا يحسب عليه، بمنزلة الرطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يُحرص عليهم. وقال الشافعي: يترك الخارصُ لربِّ الحائط ما يأكله هو وأهله رطباً، لا يُحرصه عليهم. وما أكله وهو رطب لم يُحسب عليه. قال أبو عمر: أحتج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾. وأستدلوا على أنه لا يُحتسب بالمأكل قبل الحصاد بهذه الآية. وأحتجوا بقوله عليه السلام:

[٢٩٦٤] «إذا خرصتم فدعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع». وما أكلت الدواب والبقر منه عند الدُّرس لم يُحسب منه شيء على صاحبه عند مالك وغيره.

التاسعة عشرة: وما يبيع من الفول والحمص والجلبان أخضر؛ تحرى مقدار ذلك يابساً وأخرجت زكاته حبّاً. وكذا ما يبيع من الثمر أخضر أعتبر وتُوخى وخرص يابساً وأخرجت زكاته على ذلك الخرص زيباً وتمراً. وقيل: يخرج من ثمنه.

الموفية عشرين: وأما ما لا يتتم من ثمر النخل ولا يتزب من العنب كعنب مصر وبلحها، وكذلك زيتونها الذي لا يُعصر، فقال مالك: تخرج زكاته من ثمنه، لا يكلف غير ذلك صاحبه، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالاً أو مائتي درهم، وإنما ينظر إلى ما يرى أنه يبلغه خمسة أوسق فأكثر. وقال الشافعي: يخرج عشره أو نصف عشره من وسطه تمراً إذا أكله أهله رطباً أو أطعموه.

الحادية والعشرون: روى أبو داود عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٦٥] «فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بَعْلًا العشر^(١)، وفيما سقي بالسواني^(٢) أو النضح نصف العشر وكذلك إن كان يشرب سَيْحاً فيه العشر». وهو الماء

[٢٩٦٤] تقدم برقم: ٢٩٦٢.

[٢٩٦٥] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٨٣ وأبو داود ١٥٩٦ والترمذي ٦٤٠ والنسائي ٤١/٥ وابن ماجه ١٨١٧ وابن حبان ٣٢٨٥ من حديث ابن عمر، واللفظ لأبي داود.

(١) هو ما ينبت بماء المطر ويكتفي به.

(٢) هي الناقة التي يستقى عليها.

الجاري على وجه الأرض؛ قاله ابن السكيت. ولفظ السَّيْحُ مذكور في الحديث، خرَّجه (١) النسائي. فإن كان يشرب بالسَّيْحِ لكن ربَّ الأرض لا يملك ماء وإنما يكثره له فهو كالسما؛ على المشهور من المذهب. ورأى أبو الحسن اللخمي أنه كالنضح؛ فلو سُقي مرّة بماء السماء ومرّة بدالية؛ فقال مالك: يُنظر إلى ما تمَّ به الزرع وحيي وكان أكثر؛ فيتعلق الحكم عليه. هذه رواية ابن القاسم عنه. وروى عنه ابن وهب: إذا سُقي نصف سنة بالعيون ثم انقطع فسُقي بقيّة السنة بالنضح فإنَّ عليه نصف زكاته عشراً، والنصف الآخر نصف العشر. وقال مرّة: زكاته بالذي تمت به حياته. وقال الشافعي: يُزكَّى كلُّ واحد منهما بحسابه. مثاله أن يشرب شهرين بالنضح وأربعة بالسماء؛ فيكون فيه ثلثا العشر لماء السماء وسدس العشر للنضح! وهكذا ما زاد ونقص بحسابه. وبهذا كان يفتي بكار بن قتيبة. وقال أبو حنيفة وأبو يوسف: يُنظر إلى الأغلب فيزكَّى، ولا يلتفت إلى ما سوى ذلك. وروي عن الشافعي. قال الطحاوي: قد أتفق الجميع على أنه لو سقاه بماء المطر يوماً أو يومين أنه لا اعتبار به، ولا يجعل لذلك حصّة؛ فدَلَّ على أن الاعتبار بالأغلب، والله أعلم.

قلت: فهذه جملة من أحكام هذه الآية، ولعلَّ غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتح الله له. وقد مضى في «البقرة» جملة من معنى هذه الآية، والحمد لله.

الثانية والعشرون: وأمّا قوله ﷺ:

[٢٩٦٦] «ليس في حب ولا تمر صدقة» فخرَّجه النسائي. قال حمزة الكِنَاني: لم يذكر في هذا الحديث «في حب» غير إسماعيل بن أمية، وهو ثقة قرشي من ولد سعيد بن العاص. قال: وهذه السنة لم يروها أحد عن النبي ﷺ من أصحابه غير أبي سعيد الخُدري. قال أبو عمر: هو كما قال حمزة، وهذه سنة جليلة تلقاها الجميع بالقبول، ولم يروها أحد عن النبي ﷺ من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد. وقد روى جابر عن النبي ﷺ مثل ذلك، ولكنه غريب. وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن.

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ الإسراف في اللغة الخطأ. وقال أعرابي أراد قوماً: طلبتكم فسرفتكم؛ أي أخطأت موضعكم. وقال الشاعر:

[٢٩٦٦] أخرجه النسائي ٤٠/٥ من حديث أبي سعيد. وإسناده قوي، وذكر ابن عبد البر أنه ورد من حديث جابر وهو غريب، ومن حديث أبي هريرة بإسناد حسن، والله أعلم.

(١) لفظ «السَّيْحُ» عند أبي داود دون النسائي وظاهر كلام المصنف أنه عند النسائي وليس كذلك والله الموفق.

وقال قائلهم والخيْلُ تخيْطُهم أسرفتم فأجبنا أننا سرف
والإسراف في النفقة: التبذير. ومُسرف لقب مسلم بن عُقْبَةَ المُرِّي صاحب وقعة
الحِزَّة^(١)؛ لأنه قد أسرف فيها. قال علي بن عبد الله بن العباس:

هُمُ منعوا ذِمَارِي يومِ جاءت كِتَابُ مُسْرِفِ وِبَنِي اللَّكِيْعَةِ

والمعنى المقصود من الآية: لا تأخذوا الشيء بغير حقه ثم تضعوه في غير حقه؛
قاله أَصْبَغُ بن الفرج. ونحوه قول إياس بن معاوية: ما جاوزت به أمر الله فهو سرف
وإسراف. وقال ابن زيد: هو خطاب للولادة، يقول: لا تأخذوا فوق حَقِّكم وما لا يجب
على الناس. والمعنيان يحتملهما قوله عليه السلام:

[٢٩٦٧] «المُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعِيهَا». وقال مجاهد: لو كان أبو قُبَيْسَ ذَهَابًا
لرجل فأنفقه في طاعة الله لم يكن مُسْرِفًا، ولو أنفق درهمًا أو مُدًّا في معصية الله كان
مسرفًا. وفي هذا المعنى قيل لحاتم: لا خير في السرف؛ فقال: لا سرف في الخير.

قلت: وهذا ضعيف؛ يرده ما رَوَى ابن عباس أن ثابت بن قَيْسِ بن شِمَّاسِ عَمَدٌ إِلَى
خَمْسِمِائَةِ نَخْلَةٍ فَجَدَّهَا ثُمَّ قَسَمَهَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ وَلَمْ يَتْرِكْ لِأَهْلِهِ شَيْئًا؛ فنزلت: «وَلَا
تُسْرِفُوا» أَي لَا تَعْطُوا كُلَّهُ. وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: جَدَّ معاذ بن جبل نخله
فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء: فنزل «ولا تسرفوا». قال السدي: «ولا تسرفوا»
أَي لَا تَعْطُوا أَمْوَالَكُمْ فَتَقْعُدُوا فَقْرًا. ورُوي عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله
تعالى: «وَلَا تُسْرِفُوا» قال: الإسراف ما قَصَّرْتَ عن حق الله تعالى.

قلت: فعلى هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في
حكم السرف، والعدل خلاف هذا؛ فيتصدق ويُبْقِي كما قال عليه السلام:

[٢٩٦٨] «خَيْرِ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى» إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَوِيَّ النَّفْسِ غَنِيًّا بِاللَّهِ
مَتَوَكِّلًا عَلَيْهِ مِنْفَرَدًا لَا عِيَالُ لَهُ، فَلَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ، وَكَذَلِكَ يَخْرُجُ الْحَقُّ الْوَاجِبُ
عَلَيْهِ مِنْ زَكَاةٍ وَمَا يَعْجَنُ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ مِنَ الْحَقُوقِ الْمَتَعَيِّنَةِ فِي الْمَالِ. وقال

[٢٩٦٧] أخرجه أبو داود ١٥٨٥ والترمذي ٦٤٦ وابن ماجه ١٨٠٨ وابن عدي في الضعفاء ٣/٣٥٦ من حديث أنس،
ومداره على سعيد بن سنان، ويقال: سنان بن سعد ضعفه الجوزجاني والدارقطني، وقال النسائي: منكر
الحديث. ووهاه السعدي، راجع الميزان. لكن حسن الألباني هذا الحديث في صحيح أبي داود ١٤٠٣.

[٢٩٦٨] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٢٦ من حديث أبي هريرة، وتقدم.

(١) بظاهر المدينة المنورة في عهد يزيد بن معاوية.

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الإسراف ما لم يقدر على رده إلى الصلاح. والسرف ما يقدر على رده إلى الصلاح. وقال النضر بن شميل: الإسراف التبذير والإفراط، والسرف الغفلة والجهل. قال جرير:

أَعْطَوْا هَنِيْدَةً يَحْدُوْهَا ثَمَانِيَةٌ مَا فِي عَطَائِهِمْ مَنْ وَلَا سَرْفٌ

أي إغفال، ويقال: خطأ. ورجل سرف الفؤاد، أي مخطيء الفؤاد غافله. قال طرفة: إن أمراً سرف الفؤاد يرى عسلاً بماء سحابة شثمي

قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ ۗ كَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١١٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ ۗ ﴾ عطف على ما تقدم. أي وأنشأ حمولة وفرشاً من الأنعام. وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال: أحدها: أن الأنعام الإبل خاصة؛ وسيأتي في «النحل» بيانه. الثاني: أن الأنعام الإبل وحدها، وإذا كان معها بقرة وغنم فهي أنعام أيضاً. الثالث: وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى: الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من الحيوان. ويدل على صحة هذا قوله تعالى: ﴿ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة: ١] وقد تقدم. والحمولة ما أطاق الحمل والعمل؛ عن ابن مسعود وغيره. ثم قيل: يختص اللفظ بالإبل. وقيل: كل ما احتمل عليه الحي من حمار أو بغل أو بعير؛ عن أبي زيد، سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن. قال عترة:

مَا رَاعِنِي إِلَّا حَمُولَةٌ أَهْلِهَا وَسَطُ الدِّيَارِ تَسْفُ حَبَّ الْجَمْحِمِ (١)

وفعولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل أستوى فيها المؤنث والمذكر؛ نحو قولك: رجل فروقة وأمراة فروقة للجان والخائف. ورجل صرورة وأمراة صرورة إذا لم يحججا؛ ولا جمع له. فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والركوبة. والحمولة (بضم الحاء): الأحمال. وأما الحمول (بالضم بلا هاء) فهي الإبل التي عليها الهوادج، كان فيها نساء أو لم يكن؛ عن أبي زيد. «وفرشاً» قال الضحاك: الحمولة من الإبل والبقرة. والفرش: الغنم. النحاس: وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله: «ثمانية أزواج» قال: ف«ثمانية» بدل من قوله: «حمولة وفرشاً». وقال الحسن: الحمولة الإبل. والفرش: الغنم. وقال ابن عباس: الحمولة كل ما حمل من الإبل والبقرة والخيل والبغال والحمير. والفرش: الغنم. وقال ابن زيد: الحمولة ما يركب، والفرش

(١) نبات تعلق حبه الإبل.

ما يؤكل لحمه ويحلب؛ مثل الغنم والفِصْلان والعجاجيل؛ سُمِّيت فَرْشاً لطفافة أجسامها وقربها من الفرش، وهي الأرض المستوية التي يتوطأها الناس. قال الراجز:

أورثني حمولة وفَرْشاً أُمُّهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَّشاً^(١)

وقال آخر:

وَخَوَيْنَا الْفَرْشَ مِنْ أُنْعَامِكُمْ وَالْحَمُولَاتِ وَرَبَّاتِ الْحَجَلِ

قال الأصمعي: لم أسمع له بجمع. قال: ويحتمل أن يكون مصدراً سُمِّيَ به؛ من قولهم: فرشها الله فرشاً، أي بَثَّها بَثًّا. والفَرْش: المفروش من متاع البيت. والفَرْش: الزرع إذا فرش. والفرش: الفضاء الواسع. والفَرْش في رجل البعير: اتساع قليل، وهو محمود. وأفرش الشيء أنبسط؛ فهو لفظ مشترك. وقد يرجع قوله تعالى: «وَفَرْشاً» إلى هذا. قال النحاس: ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المسخرة المذللة للحمل. والفَرْش ما خلقه الله عز وجل من الجلود والصوف مما يُجلس عليه ويَتَمَهَّد. وباقي الآية قد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالدَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَا اسْتَمَلْتِ عَلَيْهِ أَرْحَامَ الْأُنثَيَيْنِ نِعَوْنِي يُعَلِّمُونَ ۖ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْأَيْلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالدَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَا اسْتَحَمَلْتِ عَلَيْهِ أَرْحَامَ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَضَعَكُمُ اللَّهُ فِي بَهْدٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ «ثمانية» منصوب بفعل مضمر، أي وأنشأ «ثمانية أزواج»؛ عن الكسائي. وقال الأخفش سعيد: هو منصوب على البدل من «حَمُولَةٌ وَفَرْشاً».

وقال الأخفش علي بن سليمان: يكون منصوباً بـ«كُلُّوا»؛ أي كلوا لحم ثمانية أزواج. ويجوز أن يكون منصوباً على البدل من «ما» على الموضع. ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى كلوا المباح «ثمانية أزواج من الضأن اثنين». ونزلت الآية في مالك بن عوف وأصحابه حيث قالوا: «مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا» فَبَثَّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى مَا أَحَلَّهُ لَهُمْ؛ لئلا يكونوا بمنزلة

(١) مشَّ الناقة: حلبها.

من حَرَم ما أحله الله تعالى . والزوج خلاف الفَرْد؛ يقال: زَوْجٌ أو فَرْدٌ. كما يقال: حَسَأَ أو زَكَا، شَفَع أو وتر. فقولُه: «ثمانية أزواج» يعني ثمانية أفراد. وكل فَرْد عند العرب يحتاج إلى آخر يُسَمَّى زوجاً، فيقال للذكر زوج وللأنثى زوج. ويقع لفظ الزوج للواحد وللأثنين؛ يقال هما زوجان، وهما زوج، كما يقال: هما سَيَّان وهما سواء. وتقول: أَشتريت زَوْجِي حمام. وأنت تعني ذكراً وأنثى.

الثانية: قوله تعالى: ﴿مِنَ الضَّانِ اثْنَيْنِ﴾ أي الذكر والأنثى. والضَّان: ذوات الصوف من الغنم، وهي جمع ضائن. والأنثى ضائنة، والجمع ضوائن. وقيل: هو جمعٌ لا واحد له. وقيل في جمعه: ضئين؛ كعَبْد وعَبِيد. ويقال فيه: ضئين. كما يقال في شَعِير: شَعِير، كسرت الضاد إتباعاً. وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «مِنَ الضَّانِ اثْنَيْنِ» بفتح الهمزة، وهي لغة مَسْموعة عند البصريين. وهو مطرد عند الكوفيين في كل ما ثانيه حرفٌ حلق. وكذلك الفتح والإسكان في المعز. وقرأ أبان بن عثمان «مِنَ الضَّانِ اثْنَانِ وَمِنَ المعزِ اثْنَانِ» رفعاً بالابتداء. وفي حرف أُبَيٍّ. «وَمِنَ المعزِ^(١) اثْنان» وهي^(٢) قراءة الأكثر. وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح. قال النحاس: الأكثر في كلام العرب المعز والضَّان بالإسكان. ويدل على هذا قولهم في الجمع: معيز؛ فهذا جمع معز. كما يقال: عبد وعبيد. قال امرؤ القيس:

وَيَمْنَحُهَا بنو شَمَجَى بن جَزْمٍ مَعِيرَهُم حَنَاكَ ذَا الحَنَانِ

ومثله ضَان وضئين. والمعز من الغنم خلاف الضَّان، وهي ذوات الأشعار والأذنان القصار، وهو أسم جنس، وكذلك المعز والمِعِزُّ والأمعوز والمِعِزَى. وواحد المعز ماعز؛ مثل صاحب وصحْب وتاجر وتَجْر. والأنثى ماعزة وهي العنز، والجمع موعز. وأمعز القومُ كثرت معزاهم. والمعاز صاحب المعزَى. قال أبو محمد الفَقْعَسِيّ يصف إبلاً بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم في شدة الزمان:

يَكَلْنَ كَيْلاً لَيْسَ بِالْمَحُوقِ إِذْ رَضِيَ المعَّازِ بِاللُّعُوقِ

والمعز الصلابة من الأرض. والأمعز: المكان الصُّلب الكثير الحصى؛ والمعزَاء أيضاً. واستمعز الرجل في أمره: جَدَّ. ﴿قُلْ أَلذَّكَرَيْنِ﴾ منصوب بـ«حَرَم». ﴿أَمْرِ الْأُنثِيَيْنِ﴾ عطف عليه. وكذا ﴿أَمَّا أَشْتَمَلَتْ﴾. وزيدت مع ألف الوصل مدَّة للفرق بين الاستفهام والخبر. ويجوز حذف الهمزة لأن «أم» تدل على الاستفهام. كما قال:

(١) كذا وقع في سائر النسخ! والصواب أن قراءة أُبَيٍّ «المِعِزَى» كما في «البحر» ٤/٢٤١.

(٢) كذا في الأصول، وليس كذلك بل لفظ «اثنان» شاذ، وقراءة الأكثر «ومن المعزِ اثنين».

* تَرَوْحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَتَّبِكِرُ *

الثالثة: قال العلماء: الآية أحتجاج على المشركين في أمر البحيرة وما ذكر معها. وقولهم: «مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَيَّ أَزْوَاجِنَا». فدلّت على إثبات المناظرة في العلم؛ لأن الله تعالى أمر نبيّه عليه السلام بأن يناظرهم، ويبيّن لهم فساد قولهم. وفيها إثبات القول بالنظر والقياس. وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به. ويروى: «إذا ورد عليه النقض»؛ لأن الله تعالى أمرهم بالمقايسة الصحيحة، وأمرهم بطرد علتهم. والمعنى: قل لهم إن كان حرّم الذكور فكل ذكر حرام. وإن كان حرم الإناث فكل أنثى حرام. وإن كان حرّم ما أشتملت عليه أرحام الأنثيين، يعني من الضأن والمعز، فكل مولود حرام، ذكراً كان أو أنثى. وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها، فيبين أنتفاض علتهم وفساد قولهم؛ فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك افتراء عليه ﴿نَعُوذُ بِعَلَمِي﴾ أي بعلم إن كان عندكم، من أين هذا التحريم الذي افتعلتموه؟ ولا علم عندهم؛ لأنهم لا يقرءون الكتب. والقول في: ﴿وَمِنَ الْأَيْلِ اثْنَيْنِ﴾ وما بعده كما سبق ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أي هل شاهدتم الله قد حرّم هذا. ولما لزمتهم الحجة أخذوا في الافتراء فقالوا: كذا أمر الله. فقال الله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ بين أنهم كذبوا؛ إذ قالوا ما لم يقم عليه دليل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٤٥).

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ أعلم الله عز وجل في هذه الآية بما حرم. والمعنى: قل يا محمد لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً إلا هذه الأشياء، لا ما تحرمونه بشهوتكم. والآية مكية. ولم يكن في الشريعة في ذلك الوقت محرّم غير هذه الأشياء، ثم نزلت سورة «المائدة» بالمدينة. وزيد في المحرمات كالمنخقة والموقوذة^(١) وَالمُتَرَدِّية وَالتَّطِيحَة وَالخمر وغير ذلك.

(١) هي الشاة التي ضربت حتى ماتت بدون تذكية.

[٢٩٦٩] وحرم رسول الله ﷺ بالمدينة أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير.

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها على أقوال: الأول: ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية، وكل محرّم حرّمه رسول الله ﷺ أو جاء في الكتاب مضموم إليها؛ فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام. على هذا أكثر أهل العلم من أهل النظر، والفقه والأثر. ونظيره نكاح المرأة على عمته وعلى خالتها مع قوله: ﴿وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] وكحكّمه باليمين مع الشاهد مع قوله: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وقد تقدم. وقد قيل: إنها منسوخة بقوله عليه السلام:

[٢٩٧٠] «أَكُلُ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ» أخرجه مالك، وهو حديث صحيح. وقيل: الآية مُحكّمة ولا يحرم إلا ما فيها. وهو قول يُزوى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة، وروى عنهم خلفه. قال مالك: لا حرام بين إلا ما ذُكر في هذه الآية. وقال ابن خُوَيْزَمِنْدَاد: تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير. ولهذا قلنا: إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباح. وقال الكيّ الطبريّ: وعليها بنى الشافعيّ تحليل كل مسكوت عنه؛ أخذاً من هذه الآية، إلا ما دلّ عليه الدليل. وقيل: إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوق الجواب مخصوصاً. وهذا مذهب الشافعيّ. وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبّير أنه قال: في هذه الآية أشياء سألوها عنها رسول الله ﷺ فأجابهم عن المحرّمات من تلك الأشياء. وقيل: أي لا أجد فيما أوحى إليّ أي في هذه الحال حال الوحي ووقت نزوله، ثم لا يمتنع حدوث وحي بعد ذلك بتحريم أشياء أخرى. وزعم ابن العربي أن هذه الآية مدنية وهي مكية في قول الأكثرين، نزلت على النبي ﷺ يوم نزل عليه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] ولم ينزل بعدها ناسخ فهي مُحكّمة، فلا محرّم إلا ما فيها، وإليه أميل.

قلت: وهذا ما رأيته قاله غيره. وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة

[٢٩٦٩] صحيح. أخرجه مسلم ١٩٣٤ وأبو داود ٣٨٠٥ والنسائي ٢٠٦/٧ وابن ماجه ٣٢٣٤

وأحمد ٣٠٢/١ وابن حبان ٥٢٨٠ من حديث ابن عباس، وله شواهد ستأتي.

[٢٩٧٠] صحيح. أخرجه مالك ٤٩٦/٢ والشافعي في الرسالة ٥٦٢ ومسلم ١٩٣٣ والترمذي ١٤٧٩

والنسائي ٢٠٠/٧ وابن حبان ٥٢٧٨ من حديث أبي هريرة.

«الأنعام» مكية إلا قوله تعالى: ﴿قُلْ تَكَاَلَوْا أَتَلُّ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ الثلاث الآيات، وقد نزل بعدها قرآن كثير وسُنن جَمَّة. فنزل تحريم الخمر بالمدينة في «المائدة». وأجمعوا على أن نهيه عليه السلام عن أكل كل ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة. قال إسماعيل بن إسحاق: وهذا كله يدل على أنه أمرٌ كان بالمدينة بعد نزول قوله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ لأن ذلك مكِّي.

قلت: وهذا هو مثار الخلاف بين العلماء. فعدل جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع؛ لأنها متأخرة عنها والحصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى؛ لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو راجحة على تلك الأحاديث. وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة «الأنعام» مكية؛ نزلت قبل الهجرة، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي، ثم بعد ذلك حرّم أموراً كثيرة كالخمر الإنسية ولحوم البغال وغيرها، وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير. قال أبو عمر: ويلزم على قول من قال: «لا محرّم إلا ما فيها» ألا يحرم ما لم يذكر أسم الله عليه عمداً، وتُستحل الخمر المحرمة عند جماعة المسلمين. وفي إجماع المسلمين على تحريم خمر العنب دليل واضح على أن رسول الله ﷺ قد وجد فيما أوحى إليه محرماً غير ما في سورة «الأنعام» مما قد نزل بعدها من القرآن. وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم السباع والحمير والبغال فقال مرة: هي محرمة؛ لما ورد من نهيه عليه السلام عن ذلك، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ. وقال مرة: هي مكروهة، وهو ظاهر المدونة؛ لظاهر الآية؛ ولما روي عن ابن عباس وابن عمر وعائشة من إباحتها، وهو قول الأوزاعي. روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال: قلت لجابر بن زيد:

[٢٩٧١] إنهم يزعمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الحُمُر الأهلية؟ فقال: قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة؛ ولكن أبي ذلك البحرُ ابن عباس، وقرأ «قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا»^(١). وروي عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع فقال: لا بأس بها. فقليل له: حديث أبي ثعلبة الحُشَني فقال:

[٢٩٧٢] لا نَدَعُ كتابَ الله ربَّنَا لحديث أعرابيٍّ يبول على ساقيه. وسئل الشعبي عن

[٢٩٧١] صحيح. أخرجه البخاري ٥٥٢٩ عن جابر بن زيد به.
[٢٩٧٢] ما نسبه القرطبي لابن عمر فيه نظر فحديث أبي ثعلبة في غاية الصحة أخرجه البخاري ٥٥٣٠

(١) إلى هنا لفظ البخاري.

لحم الفيل والأسد فتلا هذه الآية. وقال القاسم: كانت عائشة تقول لما سمعت الناس يقولون حَرَّمَ كل ذي ناب من السباع: ذلك حلال، وتتلوا هذه الآية ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ ثم قالت: أن كانت البُرْمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله ﷺ فلا يحرمها. والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها. وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في نفسه خلاف ما ذكر في أحكامه قال: روي عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل؛ فقال البغداديون من أصحابنا: إن كل ما عداها حلال، لكنه يكره أكل السباع. وعند فقهاء الأمصار منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذي ناب من السباع حرام، وليس يمتنع أن تقع الزيادة بعد قوله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ بما يردُّ من الدليل فيها؛ كما قال النبي ﷺ:

[٢٩٧٣] «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث» فذكر الكفر والزنى والقتل. ثم قال علماؤنا: إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة، إذ النبي ﷺ إنما يخبر بما وصل إليه من العلم عن الباري تعالى؛ وهو يمحو ما يشاء ويثبت ويَسْخِخ ويقدِّر. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال:

(١) «أكل كل ذي ناب من السباع حرام» وقد روي أنه نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير. وروى مسلم عن معن عن مالك: «نُهِيَ عن أكل كل ذي مخلب من الطير» والأول أصح وتحريم كل ذي ناب من السباع هو صريح المذهب وبه ترجم مالك في الموطأ حين قال: تحريم أكل كل ذي ناب من السباع. ثم ذكر الحديث وعقبه بعد ذلك بأن قال: وهو الأمر عندنا. فأخبر أن العمل أطرد مع الأثر. قال القشيري: فقول مالك «هذه الآية من أواخر ما نزل» لا يمنعنا من أن نقول: ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه الآية، وقد أحل الله الطيبات وحرم الخبائث، ونهى

= و ٥٧٨٠ و ٥٧٨١ و مسلم ١٩٣٢ و أبو داود ٣٨٠٢ و الترمذي ١٤٧٧ و النسائي ٢٠٠/٧ و ابن ماجه ٣٢٣٢ و الدارمي ٨٤/٢ و مالك ٤٩٦/٢ و عبد الرزاق ٨٧٠٤ و أحمد ١٩٤/٤ و الطيالسي ١٠١٦ و ابن حبان ٥٢٧٩ من طرق عن أبي ثعلبة «أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع»، ويعضده حديث أبي هريرة المتقدم برقم ٢٩٧٠، وحديث ابن عباس المتقدم برقم ٢٩٦٩.

وهو قول الجمهور، ويقويه حديث النهي عن لحم الحمر الأهلية.

[٢٩٧٣] متفق عليه، وقدمضى.

(١) صحيح. تقدم برقم ٢٩٧٠.

رسول الله ﷺ عن أكل كلّ ذي ناب من السباع، وعن أكل كلّ ذي مخلب من الطير، ونهي عن لحوم الحمير الأهلية عام خيبر. والذي يدل على صحة هذا التأويل الإجماع على تحريم العذرة والبول والحشرات المستفدرة والحُمُر مما ليس المذكوراً في هذه الآية.

الثانية: قوله تعالى: ﴿مُحَرَّمًا﴾ قال ابن عطية: لفظة التحريم إذا وردت على لسان رسول الله ﷺ فإنها صالحة أن تنتهي بالشيء المذكور غاية الحظر والمنع، وصالحة أيضاً بحسب اللغة أن تقف دون الغاية في حيز الكراهة ونحوها؛ فما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل الغاية من الحظر والمنع، ولحق بالخنزير والميتة والدم، وهذه صفة تحريم الخمر. وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأئمة فيه مع علمهم بالأحاديث كقوله عليه السلام:

«أكل كلّ ذي ناب من السباع حرام». وقد ورد نهي رسول الله ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك، فجاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها. وما اقترنت به قرينة التأويل كتحرимه عليه السلام لحوم الحمر الإنسية فتأول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنه نجس، وتأول بعضهم ذلك لثلاث تفتى حمولة الناس، وتأول بعضهم التحريم المحض. وثبت في الأمة الاختلاف في تحريم لحمها؛ فجاز لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها بحسب اجتهاده وقياسه.

قلت: وهذا عقد حسن في هذا الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم. وقد قيل: إن الحمار لا يؤكل، لأنه أبدى جوهره الخبيث حيث نزا على ذكر وتلوّط؛ فسّمى رجساً. قال محمد بن سيرين: ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار؛ ذكره الترمذيّ في نوادر الأصول.

الثالثة: روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال: كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء، فبعث الله نبيه عليه السلام وأنزل كتابه وأحلّ حلاله وحرم حرامه؛ فما أحلّ فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو، وتلا هذه الآية «قُلْ لَا أَجِدُ الْآيَةَ. يعني ما لم يبيّن تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية. وروى الزُّهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس أنه قرأ «قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا» قال. إنما حرم من الميتة أكلها، ما يؤكل منها وهو اللحم؛ فأما الجلد والعظم والصفوف والشعر

فحلال وروى أبو داود عن ملقَم بن تَلْب عن أبيه قال :

[٢٩٧٤] صحبت النبي ﷺ فلم أسمع لِحَشْرَةِ الأَرْضِ تحريماً الحَشْرَةِ: صغار دواب

الأرض كاليرابيع والضُّباب والقنافذ. ونحوها، قال الشاعر:

أكلنا الرُّبَى يا أمَّ عمرو ومن يَكُنْ غَريباً لَدَيْكُمْ يأكل الحشرات

أي ما دبَّ ودرج. والرُّبَى جمع رُبِيَّة وهي الفأرة. قال الخطابي: وليس في قوله «لم أسمع لها تحريماً» دليل على أنها مباحة؛ لجواز أن يكون غيره قد سمعه. وقد اختلف الناس في اليزبوع والوبَر^(٢) والجمع وبَاژ ونحوهما من الحشرات؛ فرخص في اليزبوع عروة وعطاء والشافعي وأبو ثور. قال الشافعي: لا بأس بالوبَر وكرهه ابن سيرين والحكم وحماد وأصحاب الرأي. وكره أصحاب الرأي القُنْفُذ. وسئل عنه مالك بن أنس فقال: لا أدري. وحكى أبو عمرو: وقال مالك لا بأس بأكل القنفذ. وكان أبو ثور لا يرى به بأساً؛ وحكاه عن الشافعي. وسئل عنه ابن عمر فتلا ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ الآية؛ فقال شيخ عنده سمعت أبا هريرة يقول:

[٢٩٧٥] ذُكر عند النبي ﷺ فقال «خبِيثة من الخبائث» فقال ابن عمر: إن كان قال

رسول الله ﷺ هذا فهو كما قال. ذكره أبو داود. وقال مالك: لا بأس بأكل الضب واليربوع الوبَر^(٢) وجائز عنده أكل الحيات إذا ذكيت، وهو قول ابن أبي ليلى والأوزاعي وكذلك الأفاعي والعقارب والفأر والعظاية^(١) والقُنْفُذ والضَّفَدَع. وقال ابن القاسم: ولا بأس بأكل خشاش الأرض وعقاربها ودودها في قول مالك، لأنه قال موته في الماء لا يفسده. وقال مالك: لا بأس بأكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه والحجة له حديث ملقَم بن تَلْب، قول ابن عباس وأبي الدرداء: ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو. وقالت عائشة في الفأرة: ما هي بحرام، وقرأت «قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً». ومن العلماء أهل المدين جماعة لا يجيزون أكل كل شيء من خشاش الأرض وهوامها، مثل الحيات والأوزاغ والفأر وما أشبهه. وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله، ولا تعمل الذكاة عندهم فيه. وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم. ولا

[٢٩٧٤] أخرجه أبو داود ٣٧٩٨ بإسناد ضعيف لجهالة ملقَم بن تلب.

[٢٩٧٥] أخرجه أبو داود ٢٧٩٩ بإسناد ضعيف لجهالة عيسى بن نُمَيْلة كما في «التقريب».

(١) دوية على قدر السنور.

(٢) دابة تشبه الضب إلا أنه أكبر حجماً منه يتواجد في الصحاري.

(٣) دوية تشبه السام الأبرص.

يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها، ولا الهرة الأهلي ولا الوحشي لأن سَبْع. وقال: ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها: الرّخم والنُّسور والعقبان وغيرها، ما أكل الحيف منها وما لم يأكل. وقال الأوزاعي كله حلال، إلا أنهم يكرهون الرّخم وحجة مالك أنه لم يجد أحداً من أهل العلم يكره أكل سباع الطير، وأنكر الحديث عن النبي ﷺ:

[٢٩٧٦] «أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير». ورؤي عن أشهب أنه قال: لا بأس بأكل الفيل إذا دُكّي؛ وهو قول الشَّعْبِيّ، ومنع منه الشافعي. وكره النعمان وأصحابه أكل الضَّبُع والثعلب. ورخص في ذلك الشافعي، ورؤي عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضَّبَاع. وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع، ولم يخص سَبْعاً من سَبْع.

[٢٩٧٧] وليس حديث الضَّبُع الذي خرّجه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي؛ لأنه حديث أنفرد به عبد الرحمن بن أبي عمّار، وليس مشهوراً بنقل العلم، ولا ممن يحتج به إذا خالفه من هو أثبت منه. قال أبو عمر: وقد روي النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة. وروى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات، ومُحال أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمّار. قال أبو عمر: أجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد لنهي رسول الله ﷺ عن أكله، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه. قال: وما علمت أحداً رخص في أكله، إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أيوب: سئل مجاهد عن أكل القرد فقال: ليس من بهيمة الأنعام.

قلت: ذكر ابن المنذر أنه قال: روي عن عطاء أنه سئل عن القرد يُقتل في الحرّم فقال: يحكم به ذوا عدل. قال: فعلى مذهب عطاء يجوز أكل لحمه؛ لأن الجزاء لا يجب على من قتل غير الصيد. وفي (بحر المذهب) للزُّويانيّ على مذهب الإمام الشافعي: وقال الشافعيّ يجوز بيع القرد لأنه يُعلّم وينتفع به لحفظ المتاع. وحكى الكشّاف عن ابن شريح

[٢٩٧٦] أخرجه مسلم ١٩٣٤ وتقدم برقم ٢٩٦٩.

[٢٩٧٧] يشير المصنف لما أخرجه النسائي ٧/٢٠٠ عن ابن جريج عن عبد الله بن عبيد عن عبد الرحمن بن أبي عمّار قال: سألت جابر بن عبد الله عن الضَّبُع فأمرني بأكلها فقلت: «أصيد هي؟ قال: نعم. قلت: أسمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم».

أعله القرطبي بابن أبي عمّار، والصواب أن ابن أبي عمّار ثقة من رجال مسلم وكذا الراوي عنه وإن كان في الحديث علة فهي عن عبد الله بن جريج فإنه مدلس، والله أعلم، وقد أخرجه أبو داود ٣٨٠١ من طريق غير طريق ابن جريج فلم يذكر فيه «فأمرني بأكلها».

يجوز بيعه لأنه ينتفع به. فقيل له: وما وجه الانتفاع به؟ قال تفرح به الصبيان. قال أبو عمر: والكلب والفيل وذو الناب كله عندي مثل القرد. والحجة في قول رسول الله ﷺ لا في قول غيره. وقد زعم ناس أنه لم يكن في العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم من فُقَعَس. وروى أبو داود عن ابن عمر قال:

[٢٩٧٨] نهى رسول الله ﷺ عن أكل الجلالة والبانها. في رواية^(١): عن الجلالة في الإبل أن يُركب عليها أو يُشرب من ألبانها. قال الحليمي أبو عبد الله: فأما الجلالة فهي التي تأكل العذرة من الدواب والدجاج المُحَلَّة. ونهى النبي ﷺ عن لحومها. وقال العلماء: كل ما ظهر منها ريح العذرة في لحمه أو طعمه فهو حرام، وما لم يظهر فهو حلال. وقال الخطابي: هذا نهيٌ تنزهٌ وتَنظُفٌ، وذلك أنها إذا اغتذت الحجلة وهي العذرة وُجدت رائحتها في لحومها، وهذا إذا كان غالب علفها منها؛ فأما إذا رعت الكلاً وأعتلفت الحَب وكانت تنال مع ذلك شيئاً من الحجلة فليست بجلالة؛ وإنما هي كالدجاج المُحَلَّة، ونحوها من الحيوان الذي ربما نال الشيء منها وغالب غذائه وعلفه من غيره فلا يكره أكلها. وقال أصحاب الرأي والشافعي وأحمد: لا تؤكل حتى تُحبس أياماً وتعلف علفاً غيرها؛ فإذا طاب لحمها أكلت. وقد روي في حديث:

[٢٩٧٩] «أن البقر تُعلف أربعين يوماً ثم يؤكل لحمها». وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثاً ثم يذبح. وقال إسحاق: لا بأس بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلًا جيداً. وكان الحسن لا يرى بأساً بأكل لحم الجلالة؛ وكذلك مالك بن أنس. ومن هذا الباب نُهي أن تلقى في الأرض العذرة. روى عن بعضهم قال: كنا نكري أرض رسول الله ﷺ ونشترط على من يكريها ألا يلقى فيها العذرة. وعن ابن عمر أنه كان يكري أرضه ويشترط ألا تُذَمَن^(٢) بالعذرة. وروي أن رجلاً كان يزرع أرضه بالعذرة فقال له عمر: أنت الذي

[٢٩٧٨] حسن. أخرجه أبو داود ٣٧٨٥ والترمذي ١٨٢٤ من حديث مجاهد عن ابن عمر. وقال: حسن غريب، ورواه النوري عن مجاهد رسلاً.

وأخرجه البيهقي ٣٣٢/٩ - ٣٣٣ من حديث ابن عباس، وإسناده ضعيف لضعف ليث بن أبي سليم، وكرره من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص بإسناد حسن.

[٢٩٧٩] ضعيف. أخرجه البيهقي ٣٣٣/٩ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وقال: ليس بالقوي اهـ في إبراهيم بن مهاجر وإهـ.

(١) هذه الرواية عند أبي داود ٣٧٨٧ والبيهقي ٣٣٣/٩ من حديث ابن عمر. والترمذي ١٨٢٥ من حديث ابن عباس بنحوه، وانظر سنن البيهقي.

(٢) دمن الأرض: أصلحها بالسرجين وهو سماد للأرض.

تطعم الناس ما يخرج منهم. وأختلفوا في أكل الخيل؛ فأباحها الشافعي، وهو الصحيح، وكرهها مالك. وأما البغل فهو متولد من بين الحمار والفرس، وأحدهما مأكول أو مكروه وهو الفرس، والآخر محرّم وهو الحمار؛ فغلب حكم التحريم؛ لأن التحليل والتحريم إذا اجتماعاً في عين واحدة غلب حكم التحريم. وسيأتي بيان هذه المسألة في «النحل» إن شاء الله بأوعب من هذا. وسيأتي حكم الجراد في «الأعراف». والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب. وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص تحريمه. وعن ابن أبي ليلي كراهته. قال عبد الله بن عمرو:

[٢٩٨٠] جيء بها إلى رسول الله ﷺ وأنا جالس فلم يأكلها ولم ينه عن أكلها. وزعم أنها تحيض. ذكره أبو داود. وروى النسائي مُرسلاً عن موسى بن طلحة قال:

[٢٩٨١] أتى النبي ﷺ بأرنب قد شواها رجل وقال: يا رسول الله، إني رأيت بها دمًا؛ فتركها رسول الله ﷺ ولم يأكلها، وقال لمن عنده: «كلوا فإني لو أشتهيتها أكلتها».

قلت: وليس في هذا ما يدل على تحريمه، وإنما هو نحو من قوله عليه السلام: [٢٩٨٢] «إنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه». وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال:

[٢٩٨٣] مرنا بمرّ الظهران فاستنّفجنا^(١) أرنبًا فسَعَوْا عليه فلَغَبُوا^(٢). قال: فسعيت حتى أدركتها، فأتيت بها أبا طلحة فذبحها، فبعث بوركها وفخذها إلى رسول الله ﷺ، فأتيت بها رسول الله ﷺ فقبِله.

[٢٩٨٠] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٧٩٢ والبيهقي ٣٢١/٩ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص. قال المنذري في مختصره ٣٦٤٤: فيه خالد بن الحويرث قال ابن معين: لا أعرفه وكذا قال ابن عدي اهـ ملخصاً. فالخبر ضعيف لأن فيه ذكر الحيض، والظاهر أنه مدرج من كلام ابن عمرو. وإلا فله شواهد.

[٢٩٨١] حسن. أخرجه البيهقي ٣٢١/٩ عن موسى بن طلحة مرسلًا، وهو عند النسائي ١٩٦/٧ موصول عن موسى عن أبي هريرة مرفوعاً به، وكرره النسائي عن موسى بن طلحة عن أبي الحوتكيّة عن عمر به، فالحديث حسن وهو موصول من وجهين والله أعلم.

[٢٩٨٢] صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٩١ و ٥٥٣٧ ومسلم ١٩٤٥ والدارمي ٩٣/٢ وأبو داود ٣٧٩٤ والنسائي ١٩٧/٧ وابن حبان ٥٢٦٣ من حديث ابن عباس في خبر أكل خالد بن الوليد الضب عند رسول الله ﷺ.

[٢٩٨٣] صحيح. أخرجه مسلم ١٩٥٣ من حديث أنس.

(١) أثرنا ونقرنا. ومر الظهران قرب مكة.

(٢) أي عجزوا عن أخذها.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ أي أكل يأكله. وروي عن ابن عامر أنه قرأ «أوحى» بفتح الهمزة. وقرأ علي بن أبي طالب «يَطْعَمُهُ» مثقل الطاء، أراد بتطعمه فأدغم. وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية «على طاعم طعمه» بفعل ماض ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً﴾ قرىء بالياء والتاء؛ أي إلا أن تكون العين أو الجثة أو النفس ميتة. وقرىء «يكون» بالياء «ميتة» بالرفع بمعنى تقع وتحدث ميتة. والمسفوح: الجاري الذي يسيل وهو المحرّم. وغيره مَعْفُوءٌ عنه. وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمدُ عليها كالكبِد والطحال فهو حلال؛ لقوله عليه السلام:

[٢٩٨٤] «أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَدِمَانِ» الحديث. وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها، وإنما هو مع اللحم ففي تحريمه قولان: أحدهما أنه حرام؛ لأنه من جملة المسفوح أو بعضه. وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبِد والطحال منه. والثاني أنه لا يحرم؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح.

قلت: وهو الصحيح. قال عمران بن جدير: سألت أبا مجلز عما يتلخ من اللحم بالدم، وعن القدر تعلوها الحمرة من الدّم فقال: لا بأس به، إنما حرّم الله المسفوح. وقالت نحوه عائشة وغيرها، وعليه إجماع العلماء. وقال عكرمة: لولا هذه الآية لاتبع المسلمون من العروق ما تتبع اليهود. وقال إبراهيم النَّخَعِيّ: لا بأس بالدم في عرق أو مخ. وقد تقدّم هذا وحكم المضطر في البقرة» والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِغَيْرِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾.

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ لما ذكر الله عز وجل ما حرّم على أمة محمد ﷺ عقب ذلك بذكر ما حرّم على اليهود؛ لما في ذلك

[٢٩٨٤] أخرجه ابن ماجه ٣٣١٤ وأحمد ٩٧/٢ والدارقطني ٢٧٢/٤ وابن الجوزي في الواهيات ١١٠٤ من حديث ابن عمر بزيادة «فأما الميتان فالحوت والجراد، وأما الدمان فالكبد والطحال» وإسناده ضعيف مداره على عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف، وأخرجه الدارقطني من وجه آخر عن ابن عمر موقوفاً، وقال: هو أصح. وجاء في تلخيص الحبير ٢٦/١ ما ملخصه: وصحح الوقف أبو حاتم وأبو زرعة، وعبد الرحمن بن زيد ضعيف متروك، ثم ختم ابن حجر كلامه بقوله: لكن له حكم الرفع لأنه مثل قولهم: أمرنا ونهينا.

من تكذيبهم في قولهم: إن الله لم يحرم علينا شيئاً، وإنما نحن حرمانا على أنفسنا ما حرّمه إسرائيل على نفسه. وقد تقدّم في «البقرة» معنى «هادوا». وهذا التحريم على الذين هادوا إنما هو تكليف بلوى وعقوبة. فأول ما ذكر من المحرّمات عليهم كلّ ذي ظُفْر. وقرأ الحسن «ظُفْر» بإسكان الفاء. وقرأ أبو السّمّال «ظُفْر» بكسر الظاء وإسكان الفاء. وأنكر أبو حاتم كسر الظاء وإسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة. «وظُفْر» بكسرهما. والجمع أظفار وأظفور وأظافير؛ قاله الجوهري. وزاد النحاس عن الفراء أظافير وأظافرة؛ قال ابن السكّيت: يقال رجل أظفر بين الظُفْر إذا كان طويل الأظفار؛ كما يقال: رجل أشعر للطويل الشعر. قال مجاهد وقتادة: «ذي ظُفْرٍ» ما ليس بمنفرج الأصابع من البهائم والطيور؛ مثل الإبل والنّعام والإوزّ والبَطّ. وقال ابن زيد: الإبل فقط. وقال ابن عباس: «ذي ظُفْرٍ» البعير والنّعام؛ لأن النّعام ذات ظفر كالإبل. وقيل: يعني كل ذي مخلب من الطير وذي حافر من الدواب. ويسمى الحافر ظفراً استعارة. وقال الترمذي الحكيم: الحافر ظفر، والمخلب ظفر؛ إلا أن هذا على قدره، وذلك على قدره وليس ههنا استعارة؛ ألا ترى أن كليهما يُقَصّ ويؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد: عَظْمٌ لِيَن رِخْوُ. أصله من غذاء ينبت فيقَصّ مثل ظفر الإنسان، وإنما سمي حافراً لأنه يحفر الأرض بوقعه عليها. وسُمّي مخلباً لأنه يخلب الطير برؤوس تلك الإبر منها. وسُمّي ظفراً لأنه يأخذ الأشياء بظفره، أي يظفر به الآدمي والطيور.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ قال قتادة: يعني الثُّرُوب وشحم الكليتين؛ وقاله السدي. والثُّرُوب جمع الثُّرْب، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش. قال ابن جريج: حرم عليهم كل شحم غير مختلط بعظم أو على عظم، وأحل لهم شحم الجنب والألية؛ لأنه على العُصْص.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ «ما» في موضع نصب على الاستثناء «ظُهُورُهُمَا» رفع بـ«حَمَلَتْ». ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ في موضع رفع عطف على الظهور أي أو حملت حواياهما، والألف واللام بدل من الإضافة. وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل. ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ «ما» في موضع نصب عطف على «مَا حَمَلَتْ» أيضاً هذا أصح ما قيل فيه. وهو قول الكسائي والفراء وأحمد بن يحيى. والنظر يوجب أن يعطف الشيء على ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك. وقيل: إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصة، وقوله: ﴿أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ معطوف على المحرم. والمعنى: حرمت عليهم شحومها أو الحوايا أو ما

أختلط بعضهم؛ إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم. وقد أحتج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حين يأكل شحم الظهور؛ لاستثناء الله عز وجل ما على ظهورهما من جملة الشحم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾: الحوايا: هي المباعر، عن ابن عباس وغيره. وهو جمع مَبْعَرٍ، سمي بذلك لاجتماع البعْرِ فيه. وهو الزبل. وواحد الحوايا حاوياء؛ مثل قاصعاء وقواصع. وقيل: حاوية مثل ضاربة وضوارب. وقيل: حَوِيَّةٌ مثلُ سفينة وسفائن. قال أبو عبيدة: الحوايا ما تحوى من البطن أي أستدار. وهي مُنْحَوِيَّةٌ أي مستديرة. وقيل: الحوايا خزائن اللبن، وهو يتصل بالمباعر وهي المصارين. وقيل: الحوايا الأُمعاء التي عليها الشحوم. والحوايا في غير هذا الموضع: كساء يحوى حول سنام البعير. قال امرؤ القيس:

جَعَلْنَ حَوَايَا وَأَفْتَعَدْنَ قَعَائِدًا وَخَفَقْنَ مِنْ حَوْكِ الْعِرَاقِ الْمُنَمَّقِ

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا في التوراة ردًا لكذبهم. ونصه فيها: «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكلّ دابة ليست مشقوقة الحافر وكلّ حوت ليس فيه سفاق» أي بياض. ثم نسخ الله ذلك كلّهُ بشريعة محمد ﷺ. وأباح لهم ما كان محرماً عليهم من الحيوان، وأزال الحرج بمحمد عليه السلام، وألزم الخليفة دين الإسلام بحلّه وحرمه وأمره ونهيه.

الخامسة: لو ذبحوا أنعامهم فأكلوا ما أحلّ الله لهم في التوراة وتركوا ما حرّم عليهم فهل يحلّ لنا؛ قال مالك في كتاب محمد: هي محرّمة. وقال في سماع المبسوط: هي محللة وبه قال ابن نافع. وقال ابن القاسم: أكرهه. ووجه الأول أنهم يدينون بتحريمها ولا يقصدونها عند الذكاة، فكانت محرّمة كالدم. ووجه الثاني وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام، وأعتقادهم فيه لا يؤثّر؛ لأنه أعتقاد فاسد؛ قاله ابن العربي. قلت: ويدلّ على صحته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مَعْقِل قال:

[٢٩٨٥] كنا محاصرين قصر خَيْبَر، فرمى إنسان بجِراب فيه شحم فنزوتُ^(١) لآخذه فالتفتُ فإذا النبي ﷺ فاستحييت منه. لفظ البخاري. ولفظ مسلم. قال عبد الله بن مَعْقِل: أصبت جِراباً من شحم يوم خَيْبَر، قال فالتزمته وقلت: لا أعطي اليوم أحداً من هذا شيئاً،

[٢٩٨٥] صحيح. أخرجه البخاري ٤٢١٤ ومسلم ١٧٧٢ من حديث عبد الله بن مَعْقِل.

(١) أي وثبت.

قال: فالتفتُ فإذا رسول الله ﷺ متبَسِّماً. قال علماؤنا: تبَسَّمه عليه السلام إنما كان لما رأى من شدة حرص ابن مُعَلَّل على أخذ الجراب ومن ضنته به، ولم يأمره بطرحه ولا نهاه. وعلى جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعيّ وعمامة العلماء؛ غير أن مالكاً كرهه للخلاف فيه. وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها؛ وإليه ذهب كبراء أصحاب مالك. ومُتَمَسِّكُهم ما تقدم، والحديثُ حجةٌ عليهم؛ فلو ذبحوا كلَّ ذي ظفر قال أَصْبَغُ: ما كان محرماً في كتاب الله من ذبائحهم فلا يحلُّ أكله؛ لأنهم يدينون بتحريمها. وقاله أشهب وأبن القاسم، وأجازه ابن وهب. وقال ابن حبيب: ما كان محرماً عليهم، وعلمنا ذلك من كتابنا فلا يحلُّ لنا من ذبائحهم، وما لم نعلم تحريمه إلا من أقوالهم وأجتهادهم فهو غير محرّم علينا من ذبائحهم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ذلك التحريم. فذلك في موضع رفع، أي الأمر ذلك. ﴿جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾ أي بظلمهم، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء وصدّهم عن سبيل الله، وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل. وفي هذا دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب؛ لأنه ضيق فلا يُعَدَّلُ عن السَّعة إليه إلا عند المؤاخظة. ﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ في إخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرّمنا عليهم من اللحوم والشحوم.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ وَلَا يُرْدُ بِأَسْئُورِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ شرط، والجواب ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ﴾ أي من سعة رحمته حلّم عنكم فلم يعاقبكم في الدنيا. ثم أخبر بما أعدّه لهم في الآخرة من العذاب فقال: ﴿وَلَا يُرْدُ بِأَسْئُورِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ وقيل: المعنى ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد حلوله في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُنَا إِنْ كُنْتُمْ عَلِيمُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ قال مجاهد: يعني كفار قريش. قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ يريد البحيرة والسائبة والوصيلة. أخبر الله عز وجل بالغيب عما سيقولونه؛ وظنوا أن هذا متمسكٌ لهم لما لزمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه. والمعنى: لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولاً فنهاهم عن

الشرك وعن تحريم ما أحل لهم فبنتهوا فاتبعناهم على ذلك. فرد الله عليهم ذلك فقال: ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أي عندكم دليل على أن هذا كذا؟: ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ في هذا القول. ﴿ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ ﴿١١٤﴾ لثوهموا ضعفتم أن لكم حجة. وقوله ﴿ وَلَا آبَاءُ آبَاؤُنَا ﴾ عطف على النون في ﴿ أَشْرَكْنَا ﴾ ولم يقل نحن ولا آباؤنا، لأن قوله «ولا» قام مقام توكيد المضمرة؛ ولهذا حسن أن يقال: ما قمت ولا زيد.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿١١٤﴾.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ أي التي تقطع عذر المحجوج؛ وتزيل الشك عن نظر فيها. فحجته البالغة على هذا تبيينه أنه الواحد، وإرساله الرسل والأنبياء؛ فبين التوحيد بالنظر في المخلوقات، وأيد الرسل بالمعجزات، ولزم أمره كل مكلف. فأما علمه وإرادته وكلامه فغيب لا يطلع عليه العبد، إلا من أرتضى من رسول. ويكفي في التكليف أن يكون العبد بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به لأمكنه. وقد لبست المعتزلة بقوله: ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾ فقالوا: قد ذم الله هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته. وتعلقهم بذلك باطل؛ لأن الله تعالى إنما ذمهم على ترك أجتهدهم في طلب الحق. وإنما قالوا ذلك على جهة الهزاء واللعب. نظيره ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴾ [الزخرف: ٢٠]. ولو قالوه على جهة التعظيم والإجلال والمعرفة به لما عابهم؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾ [الأنعام: ١٠٧]. و﴿ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [الأنعام: ١١١]. ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [النحل: ٩]. ومثله كثير. فالمؤمنون يقولونه لعلم منهم بالله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ ﴿١١٥﴾.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءُكُمْ ﴾ أي قل لهؤلاء المشركين أحضروا شهداءكم على أن الله حرم ما حرمتهم. و﴿ هَلْمْ ﴾ كلمة دعوة إلى شيء، ويستوي فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل الحجاز، إلا في لغة نجد فإنهم يقولون: هَلْمًا هَلْمُوا هَلْمِي، يأتون بالعلامة كما تكون في سائر الأفعال. وعلى لغة أهل الحجاز جاء القرآن، قال الله تعالى: ﴿ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْمُوا إِلَيْنَا ﴾ [الأحزاب: ١٨] يقول: هَلْم أي أحضر أو أدن. وهَلْم الطعام، أي هاتِ الطعام. والمعنى ههنا: هاتوا شهداءكم، وفتحت الميم لالتقاء الساكنين؛ كما تقول: رد يا هذا، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما. والأصل عند الخليل «ها»

ضُمَّتْ إليها «لَمْ» ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال. وقال غيره. الأصل «هل» زيدت عليها «لَمْ». وقيل: هي على لفظها تدل على معنى هات. وفي كتاب العين للخليل: أصلها هل أوَمْ، أي هل أقصدك، ثم كَثُرَ استعمالهم إياها حتى صار المقصود بقولها احضر كما أن تعال أصلها أن يقولها المتعالي للمتسافل؛ فكثرت استعمالهم إياها حتى صار المتسافل يقول للمتعالي تعال.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ أي شهد بعضهم لبعض ﴿فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أي فلا تصدق أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي، وليس معهم شيء من ذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ مَنَنْ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَصْنَعُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَ مَصْنَعُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ مَصْنَعُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾﴾

فيه أربع عشرة مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ﴾ أي تقدموا وأقرءوا حقاً يقيناً كما أوحى إليّ ربّي، لا ظناً ولا كذباً كما زعمتم. ثم بين ذلك فقال: «أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» يقال للرجل: تعال، أي تقدم، وللمرأة تعالي، وللأنتنين والاثنتين تعاليا، ولجماعة الرجال تعالوا، ولجماعة النساء تعالين؛ قال الله تعالى: ﴿فَنَعَالَيْنَ أُمَتِّعَنَّ﴾ [الأحزاب: ٢٨]. وجعلوا التقدم ضرباً من التعالي والارتفاع؛ لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعداً فقيل له تعال، أي أرفع شخصك بالقيام وتقدم؛ واتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشي؛ قاله ابن السجري.

الثانية - قوله تعالى: ﴿مَا حَرَّمَ﴾ الوجه في «ما» أن تكون خبرية في موضع نصب بـ «أَتْلُ» والمعنى: تعالوا أتْل الذي حرّم ربكم عليكم؛ فإن علقت «عليكم» بـ «حرّم» فهو الوجه؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين. وإن علقت بـ «أتل» فجيّد لأنه الأسبق؛ وهو اختيار الكوفيين؛ فالتقدير في هذا القول أتْل عليكم الذي حرّم ربكم. ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأول، أي أتْل عليكم ألا تشركوا؛ أي أتْل عليكم

تحريم الإشراف، ويحتمل أن يكون منصوباً بما في «عليكم» من الإغراء، وتكون «عليكم» منقطعة مما قبلها؛ أي عليكم ترك الإشراف، وعليكم إحساناً بالوالدين، وألاً تقتلوا أولادكم وألاً تقربوا الفواحش. كما تقول: عليك شأنك؛ أي ألزم شأنك. وكما قال: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] قال جميعه ابن السَّجَرِيِّ. وقال النحاس: يجوز أن تكون «أن» في موضع نصب بدلاً من «ما»؛ أي أتلف عليكم تحريم الإشراف. واختار الفراء أن تكون «لا» للنهي؛ لأن بعده «ولا».

الثالثة - هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعوا جميع الخلق إلى سماع تلاوة ما حرم الله. وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس ويبينوا لهم ما حرم الله عليهم مما حل. قال الله تعالى: ﴿لَبَّيْتُنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]. وذكر ابن المبارك: أخبرنا عيسى بن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدثهم قال: قال ربيع بن خيثم لجليس له: أيسرك أن تؤتى بصحيفة من النبي ﷺ لم يُفك خاتمها؟ قال نعم. قال فأقرأ ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات. وقال كعب الأحبار: هذه الآية مفتوح التوراة: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ الآية. وقال ابن عباس: هذه الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة «آل عمران» أجمعت عليها شرائع الخلق، ولم تنسخ قط في ملة. وقد قيل: إنها العشر كلمات المنزلة على موسى.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الإحسان إلى الوالدين بهما وحفظهما وصيانتها وامتثال أمرهما وإزالة الرق عنهما وترك السلطنة عليهما. و«إحساناً» نصب على المصدر، وناصبه فعل مضمَر من لفظه؛ تقديره وأحسنوا بالوالدين إحساناً.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقُ﴾ الإملاق الفقر: أي لا تئدوا - من الموءودة - بناتكم خشية العيلة، فإني رازقكم وإياهم. وقد كان منهم من يفعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر، كما هو ظاهر الآية. أملق أي افتقر. وأملقه أي أفقره؛ فهو لازم ومتعد. وحكى النقاش عن مؤرِّج أنه قال: الإملاق الجوع بلغة لخم. وذكر منذر بن سعيد أن الإملاق الإنفاق؛ يقال: أملق ماله بمعنى أنفق. وذكر أن علياً رضي الله عنه قال لامراته: أملقي من مالك ما شئت. ورجل مَلِقَ يُعْطِي بلسانه ما ليس في قلبه. فالملق لفظ مشترك يأتي بيانه في موضعه.

السادسة - وقد استدلل بهذا من يمنع العزل؛ لأن الوأد يرفع الموجود والنسل؛ والعزل منع أصل النسل فتشابهها؛ إلا أن قتل النفس أعظم وزراً وأقبح فعلاً؛ ولذلك قال

بعض علمائنا؛ إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل:

[٢٩٨٦] «ذلك الوأد الخفي» الكراهة لا التحريم. وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم. وقال بإباحته أيضاً جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء؛ لقوله عليه السلام:

[٢٩٨٧] «لا عليكم ألا تفعلوا وإنما هو القدر» أي ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا. وقد فهم منه الحسن ومحمد بن المثنى النهي والزجر عن العزل. والتأويل الأول أولى؛ لقوله عليه السلام:

[٢٩٨٨] «وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء». قال مالك والشافعي: لا يجوز العزل عن الحرّة إلا بإذنها. وكأنهم رأوا الإنزال من تمام لذتها، ومن حقها في الولد، ولم يروا ذلك في الموطوءة بملك اليمين، إذ له أن يعزل عنها بغير إذنها، إذ لا حق لها في شيء مما ذكر.

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ نظيره ﴿وَذُرُوا ظَهَرَ الْأَيْمَنِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٠]. فقوله: «ما ظهر» نهي عن جميع أنواع الفواحش وهي المعاصي. «وما بطن» ما عقد عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و«ما ظهر» نصب على البدل من «الفواحش». «وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس؛ كقولهم: أهلك الناس حبّ الدرهم والدينار. ومثله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩] ألا ترى قوله سبحانه: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾؟ وكذلك قوله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ [١] إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ [المصر: ١-٢] لأنه قال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. وهذه الآية نهى عن قتل النفس المحرّمة، مؤمّنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. قال رسول الله ﷺ:

-
- [٢٩٨٦] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٤٢ ح ١٤١ من حديث جُدّامة بنت وهب الأسدية.
- [٢٩٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٤٢ ومسلم ١٤٣٨ ومالك ٢٩٤/٢ وأحمد ١١/٣ وأبو داود ٢١٧٢ والترمذي ١١٣٨ والنسائي ١٠٧/٦ من طرق عدة من حديث أبي سعيد.
- [٢٩٨٨] صحيح. هذا اللفظ عند مسلم ١٤٣٨ ح ١٣٣ عن أبي سعيد مرفوعاً، وصدره «ما من كل الماء يكون الولد...» بمثله، وانظر بحث العزل في فتح الباري يابن حديث ٣٠٥/٩/٥٢١٠ والمغني لابن قدامة ٢٣/٧ وعمدة القاري للعيني ١٩٥/٢٠ والجمهور على الرخصة في ذلك.

[٢٩٨٩] «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد قاتل الصديق مانعي الزكاة. وفي التنزيل ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥] وهذا بين. وقال ﷺ:

[٢٩٩٠] «لا يحل دمُ امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة». وقال عليه السلام:

[٢٩٩١] «إذا بُوع لخليفتين فأقتلوا الآخرَ منهما». أخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٩٢] «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به». وسيأتي بيان هذا في «الأعراف». وفي التنزيل: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا﴾ [المائدة: ٣٣] الآية. وقال: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الحجرات: ٩] الآية. وكذلك من شقَّ عصا المسلمين وخالف إمامَ جماعتهم وفرَّق كلمتهم وسعى في الأرض فساداً بانتهاب الأهل والمال والبغى على السلطان والامتناع من حكمه يُقتل. فهذا معنى قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

وقال عليه السلام:

[٢٩٩٣] «المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يُقتل مسلم بكافر ولا

[٢٩٨٩] متفق عليه وتقدم.

[٢٩٩٠] متفق عليه، وقدمضى.

[٢٩٩١] صحيح. أخرجه مسلم ١٨٥٣، وقدمضى.

[٢٩٩٢] أخرجه أبو داود ٤٤٦٢ والترمذي ١٤٥٦ وابن ماجه ٢٥٦١ والدارقطني ١٢٤/٣ وابن الجارود ٨٢٠ والحاكم ٣٥٥/٤ وأحمد ٣٠٠/١ والبيهقي ٢٣٢/٨ من حديث ابن عباس، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي! مع أن مداره على عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة. قال الزيلعي في نصب الراية ٣/٣٤٠: قال البخاري: عمرو هذا روى عن عكرمة مناكير، وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال شيخنا الذهبي في الميزان: عمرو وثقه ابن معين لكن قال: ينكر عليه حديث ابن عباس هذا اه وأخرجه الحاكم ٣٥٥/٤ من حديث أبي هريرة، وقال الذهبي: عبد الرحمن العمري ساقطه. وجاء في تلخيص الحبير ٥٤/٤ ما ملخصه: حديث ابن عباس استكره النسائي، وفي ثبوته اختلاف اه وانظر تعليقي على الحديث في كتاب العدة في أول حد الزنا فقد أفضت في تخريجه، والحديث لا يبلغ درجة الحسن. وذهب الألباني في صحيح أبي داود ٣٧٤٥ إلى أنه حسن صحيح.

[٢٩٩٣] صحيح. أخرجه البخاري، وقدمضى.

ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين». وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٢٩٩٤] «من قتل معاهداً في غير كُنهه حرّم الله عليه الجنة». وفي رواية أخرى لأبي داود «من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإنّ ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً». في البخاري في هذا الحديث:

[٢٩٩٥] «وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً». خرّجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

التاسعة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى هذه المحرّمات. والكاف والميم للخطاب، ولاحظ لهما من الإعراب. ﴿وَصَنَّكُمْ بِهِ﴾ الوصيّة الأمر المؤكّد المقدور. والكاف والميم محله النصب؛ لأنه ضمير موضوع للمخاطبة. وفي وصى ضمير فاعل يعود على الله. وروى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أشرف^(١) على أصحابه فقال:

[٢٩٩٦] «لأباحت لكم ما حرّم الله ﷻ على من قبلكم، ولا آتتكم به من قبل بل كفرتم». لا يحل دمُ امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل زنى بعد حصانة فعلية الرجم أو قتل عمداً فعلية القود أو ارتدّ بعد إسلامه فعلية القتل» فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام، ولا قتلتُ أحداً فأقيد نفسي به، ولا ارتدّدت منذ أسلمت، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، ذلكم الذي ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون!

العاشرة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي بما فيه صلاحه وتثميّره، وذلك بحفظ أصوله وتثميّره فروعه. وهذا أحسن الأقوال في هذا؛ فإنه

[٢٩٩٤] صحيح. أخرجه أحمد ٣٦/٥ والطيالسي ٨٧٩ وأبو داود ٢٧٦٠ والدارمي ٢٣٥/٢ والنسائي ٢٤/٨ وصححه ابن حبان ٤٨٨١ و٤٨٨٢ والحاكم ٤٤/١ ووافقه الذهبي، كلهم من حديث أبي بكر، وإسناده صحيح كما قالوا فقد روه من طريقين رجالهما ثقات، وشاهده الآتي يقويه.

[٢٩٩٥] صحيح. أخرجه البخاري ٣١٦٦ و٦٩١٤ وأحمد ١٨٦/٢ والنسائي ٢٥/٨ وابن ماجه ٢٦٨٦ واستدركه الحاكم ١٢٦/٢ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وصدّره «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة...».

[٢٩٦٦] أخرجه أبو داود ٤٥٠٢ والترمذي ٢١٥٨ وهو صحيح، وقدمضى.

(١) وذلك يوم الدار.

جامع. قال مجاهد: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ بالتجارة فيه، ولا تشتري منه ولا تستقرض.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ يعني قُوَّتَهُ، وقد تكون في البدن وقد تكون في المعرفة بالتجربة، ولا بُدَّ من حصول الوجهين، فإن الأشدَّ وقعت هنا مطلقة. وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة «النساء» مقيدة، فقال: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنَّ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء: ٦] فجمع بين قوة البدن وهو بلوغ النكاح، وبين قوة المعرفة وهو إيناس الرشد؛ فلو مَنَّ اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة وبعد حصول القوة لأذهبه في شهواته وَبَقِيَ صُغْلوكاً لا مال له. وخصَّ اليتيم بهذا الشرط لغفلة الناس عنه وأفتقاد الآباء لأبنائهم فكان الاهتبال^(١) بفقيد الأب أولى. وليس بلوغ الأشدَّ يبيح قُرْب ماله بغير الأحسن؛ لأن الحرمة في حق البالغ ثابتة. وخصَّ اليتيم بالذكر لأن خصمه الله. والمعنى: ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن على الأبد حتى يبلغ أشده. وفي الكلام حذف؛ فإذا بلغ أشده وأونس منه الرشد فادفعوا إليه ماله. وأختلف العلماء في أَشَدَّ اليتيم؛ فقال ابن زيد: بلوغه وقال أهل المدينة: بلوغه وإيناس رَشده. وعند أبي حنيفة: خمس وعشرون سنة. قال ابن العربي: وعجباً من أبي حنيفة، فإنه يرى أن المقدرات لا تثبت قياساً ولا نظراً وإنما تثبت نقلاً، وهو يشبها بالأحاديث الضعيفة، ولكنه سكن دار الضَّرْب^(٢) فكثرت عنده المُدَلَّسُ، ولو سكن المعدن^(٣) كما قبض الله لمالك لما صدر عنه إلا إبريز^(*) الدِّين. وقد قيل: إن انتهاء الكهولة فيها مُجْتَمَع الأشدَّ، كما قال سُحيم بن وثيل:

أخو خمسين مُجْتَمِعُ أَشْدِّي وَنَجْدَنِي^(٤) مُدَاوِرَةُ الثُّؤُونِ

يروى «نجدني» بالدال والذال. والأشدُّ واحد لا جمع له؛ بمنزلة الآنك وهو الرِّصاص. وقد قيل: واحده شد؛ كفلْس وأفلْس. وأصله من شدَّ النهار أي ارتفع؛ يقال: أتيت شَدَّ النهار ومدَّ النهار. وكان محمد بن محمد الضَّبِّي ينشد بيت عنتره:

عَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارِ كَأَمَّا خُصِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْمِ^(٥)

(١) اغتنام الفرصة وابتغاؤها.

(٢) يراد بدار الضرب: بغداد.

(٣) المعدن هنا: معدن الشريعة ومنجمها المدينة المنورة.

(*) الإبريز: الذهب.

(٤) رجل متجذد: جرب الحروب وعرفها.

(٥) اللَّبَان: الصدر. العِظْم: صيغ أحمر.

وقال آخر:

تُطِيفُ بِهِ شَدَّ النَّهَارِ ظَعِينَةً طَوِيلَةً أَنْقَاءَ الْيَدَيْنِ سَحُوقاً^(١)

وكان سيوييه يقول: واحده شِدَّة. قال الجوهري: وهو حَسَنٌ فِي الْمَعْنَى؛ لَأَنَّهُ يُقَالُ: بَلَغَ الْغُلَامُ شِدَّتَهُ. وَلَكِنْ لَا تَجْمَعُ فِعْلَةً عَلَى أَفْعَلٍ، وَأَمَّا أَنْعَمُ فَإِنَّمَا هُوَ جَمْعُ نُعْمٍ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ: يَوْمَ بُؤْسٍ وَيَوْمَ نُعْمٍ. وَأَمَّا قَوْلُ مَنْ قَالَ: وَاحِدَهُ شَدَّدٌ؛ مِثْلُ كَلْبٍ وَأَكْلَبٍ، وَشِدْدٌ مِثْلُ ذَنْبٍ وَأَذْوَبٌ فَإِنَّمَا هُوَ قِيَاسٌ. كَمَا يَقُولُونَ فِي وَاحِدِ الْأَبْيَالِ: إِبْوَالٌ، قِيَاساً عَلَى عَجْوَالٍ، وَلَيْسَ هُوَ شَيْئاً سُمِعَ مِنَ الْعَرَبِ. قَالَ أَبُو زَيْدٍ: أَصَابَتْنِي شُدْدِي عَلَى فُعْلِي؛ أَيِ شِدَّةٍ. وَأَشَدُّ الرَّجُلِ إِذَا كَانَتْ مَعَهُ دَابَّةٌ شَدِيدَةً.

الثانية عشرة - قوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ أي بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء. والقسط: العدل. ﴿ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أي طاقتها في إيفاء الكيل والوزن وهذا يقتضي أن هذه الأوامر إنما هي فيما يقع تحت قدرة البشر من التحفظ والتحرر. وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين، ولا يدخل تحت قدرة البشر فمغفوء عنه. وقيل: الكيل بمعنى المكيال. يقال: هذا كذا وكذا كيلاً؛ ولهذا عطف عليه بالميزان. وقال بعض العلماء: لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيراً منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء رب الحق حقه الذي هو له، ولم يكلفه الزيادة؛ لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها. وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه؛ لما في النقصان من ضيق نفسه. وفي موطأ مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال: ما ظهر الغُلُولُ فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا أَلْقَى اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّعْبَ، وَلَا فَشَا الزُّنَى فِي قَوْمٍ إِلَّا كَثُرَ فِيهِمُ الْمَوْتُ، وَلَا نَقَصَ قَوْمِ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانَ إِلَّا قَطَعَ عَنْهُمْ الرِّزْقَ، وَلَا حَكَمَ قَوْمٌ بغيرِ الْحَقِّ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الدَّمُ، وَلَا خَتَرَ^(٢) قَوْمٌ بِالْعَهْدِ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعُدُوَّ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ عِبَّاسٌ أَيْضاً: إِنَّكُمْ مَعْشَرَ الْأَعَاجِمِ قَدْ وُلِّيتُمْ أُمْرَيْنِ بِيَهُمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ.

الثالثة عشرة - قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ﴾ يتضمن الأحكام والشهادات. ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ أي ولو كان الحق على مثل قراباتكم؛ كما تقدم في «النساء». ﴿ وَيَعْهَدِ اللَّهُ أَوْفُوا ﴾ عام في جميع ما عهده الله إلى عباده. ويحتمل أن يراد به جميع ما

(١) هي المرأة الطويلة.

(٢) الختر: الغدر.

انعقد بين إنسانين. وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١٥٦) تتعظون.

الرابعة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ هذه آية عظيمة عطفها على ما تقدم؛ فإنه لما نهى وأمر حذر هنا عن اتباع غير سبيله، فأمر فيها باتباع طريقه على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف. «وأن» في موضع نصب، أي وأتل أن هذا صراطي؛ عن الفراء والكسائي. قال الفراء: ويجوز أن يكون خفضاً، أي وصاكم به وبأن هذا صراطي. وتقديرها عند الخليل وسيبويه: ولأن هذا صراطي؛ كما قال: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الجن: ١٨] وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي «وإن هذا» بكسر الهمزة على الاستئناف؛ أي الذي ذكر في هذه الآيات صراطي مستقيماً. وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب «وأن هذا» بالتخفيف. والمخففة مثل المشددة، إلا أن فيه ضمير القصة والشأن^(١)، أي وأنه هذا. فهي في موضع رفع. ويجوز النصب. ويجوز أن تكون زائدة للتوكيد؛ كما قال عز وجل: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ [يوسف: ٩٦] والصرط: الطريق الذي هو دين الإسلام. ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ نصب على الحال، ومعناه مستويًا قويماً لا أعوجاج فيه. فأمر باتباع طريقه الذي طرفه على لسان نبيه محمد ﷺ وشرعه ونهايته الجنة. وتشعبت منه طرق فمن سلك الجادة نجا، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي تميل. روى الدارمي أبو محمد في مسنده بإسناد صحيح: أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال:

[٢٩٩٧] خط لنا رسول الله ﷺ يوماً خطأً، ثم قال: «هذا سبيل الله» ثم خط خطأً عن يمينه وخطوطاً عن يساره ثم قال «هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها» ثم قرأ هذه الآية. وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر بن عبد الله قال:

[٢٩٩٨] كنا عند النبي ﷺ فخط خطأً، وخط خطين عن يمينه، وخط خطين عن

[٢٩٩٧] صحيح. أخرجه الطيالسي ٢٤٤ وأحمد ٤٣٥/١ والدارمي ٦٧/١ وابن حبان ٦ و٧ والبخاري ٢٢١١ و٢٢١٢ و٢٤١٠ والحاكم ٣١٨/٢ من حديث ابن مسعود وصححه ووافقه الذهبي وهو كما قالوا حيث رووه من ثلاثة طرق عن ابن مسعود.

[٢٩٩٨] حسن. أخرجه أحمد ٣٩٧/٣ وابن ماجه (١١) من حديث جابر، وفيه مجالد بن سعيد غير قوي لكن حديثه حسن في الشواهد وهو شاهد لما قبله.

يساره، ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال هذا سبيل الله - ثم تلا هذه الآية - ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ وهذه السُّبُلُ تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع، وغير ذلك من أهل التعمُّق في الجدل والخوض في الكلام. هذه كلُّها عرضة للزلزل، ومظنة لسوء المعتقد؛ قاله ابن عطية.

قلت: وهو الصحيح. ذكر الطبري في كتاب آداب النفوس: حدَّثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني قال حدَّثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلاً قال لابن مسعود: ما الصراط المستقيم؟ قال: تَرَكْنَا مُحَمَّدًا ﷺ فِي أَدْنَاهُ وَطَرَفُهُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَنْ يَمِينِهِ جَوَادٌ^(١) وَعَنْ يَسَارِهِ جَوَادٌ، وَتَمَّ رِجَالٌ يَدْعُونَ مِنْ مَرَّ بِهِمْ فَمَنْ أَخَذَ فِي تِلْكَ الْجَوَادِ انْتَهَتْ بِهِ إِلَى النَّارِ، وَمَنْ أَخَذَ عَلَى الصِّرَاطِ انْتَهَى بِهِ إِلَى الْجَنَّةِ، ثُمَّ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ الآية. وقال عبد الله بن مسعود: تعلموا العلم قبل أن يُقبض، وقبضه أن يذهب أهله، ألا وإياكم والتَّنَطُّعَ والتعمُّقَ والبدع، وعليكم بالعتيق^(٢). أخرجه الدَّارِمِيُّ. وقال مجاهد في قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ قال: البدع. قال ابن شهاب: وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا﴾ [الأنعام: ١٥٩] الآية. فالهَرَبُ والهَرَبُ، والنَّجَاةُ والنَّجَاةُ! والتمسُّكُ بالطريق المستقيم والسنن القويم، الذي سلكه السلف الصالح، وفيه المتجر الرابع. روى الأئمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ:

[٢٩٩٩] «ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهوا». وروى ابن ماجه وغيره عن

العزْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ:

[٣٠٠٠] وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونَ؛ وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ؛

[٢٩٩٩] صحيح. أخرجه البخاري ٧٢٨٨ ومسلم ١٣٣٧ وأحمد ٤٢٨/٢ والترمذي ٢٦٧٩ والنسائي ١١٠/٥ وابن ماجه (١) (٢) وابن حبان ١٨ و ١٩ من حديث أبي هريرة بأتم منه، وسياق البخاري «ذروني ما تركتكم، فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم» السياق للبخاري. وآخره عند مسلم فيه تقديم وتأخير.

[٣٠٠٠] حسن. أخرجه أبو داود ٤٦٠٧ والترمذي ٢٦٧٦ وابن ماجه ٤٤ والدارمي ٤٤/١ وأحمد ١٢٦/٤ =

(١) الجواد: الطرق. واحدها: جادة.

(٢) العتيق: القديم.

فقلنا: يا رسول الله، إن هذه لموعظةٌ مودَع، فما تَعَهَّد إلينا؟ فقال: «قد تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك من عيش منكم فسيري اختلافاً كثيراً فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي عَضُوا عليها بالنواجذ وإياكم والأمر المحدثات فإن كل بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإن عبداً حبشياً فإنما المؤمن كالجمل الأنف^(١) حيثما قيد أنقاد» أخرجه الترمذي بمعناه وصححه وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال: كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر؛ فكتب إليه: أما بعد، فإني أوصيك بتقوى الله والاقتصاد في أمره واتباع سنة رسول الله ﷺ، وترك ما أحدث المحدثون بعدما جرت به سنته، وكُفُوا مؤونته، فعليك بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة، ثم أعلم أنه لم يبتدع الناس بدعةً إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرةٌ فيها؛ فإن السنة إنما سنتها من قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل، والحمق والتعمق؛ فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم؛ فإنهم على علم وقفوا، وببصر نافذ كفوا، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى، فإن كان الهدى ما أنتم عليه فقد سبقتموهم إليه، ولئن قلتهم إنما حدث بعدهم فما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم وَرَغِب بنفسه عنهم؛ فإنهم هم السابقون، قد تكلموا فيه بما يكفي ووصفوا ما يشفي، فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من مجسر، وقد قصر قوم دونهم فَعَجَفُوا، وطَمَح عنهم أقوام فَعَلُوا وإنهم مع ذلك لَعَلُّهُ هُدًى مستقيم. وذكر^(٢) الحديث . وقال سهل بن عبد الله التُّسْتَرِيُّ: عليكم بالاعتداء بالأثر والسنة، فإني أخاف أنه سيأتي عن قليل زمانٌ إذا ذكر إنسانُ النبي ﷺ والاعتداء به في جميع أحواله دَمَوْه ونفروا عنه وتبرءوا منه وأذَلُّوه وأهانوه. قال سهل: إنما ظهرت البدعة على يدي أهل السنة لأنهم ظاهروهم وقاولوهم؛ فظهرت أقاويلهم وَفَشَتْ في العامة فَسِمِعَهُ من لم يكن يسمعه، فلو

= وابن أبي عاصم في السنة ٣٢ و ٥٧ والآجُري في الشريعة ص ٤٦ و ٤٧ وابن حبان (٥) من طرق من حديث العرياض بن سارية وصححه الحاكم ٩٥/١ ووافقه الذهبي، وقال الترمذي: حسن صحيح، وهو كما قالوا فيه الوليد صَرَّحَ بالتحديث، فزالَت شبهة التديس، وقد تابعه غير واحد غير أن أحد المعاصرين قد صنف جزءاً في هذا الحديث، وأعلَّ منه فقط لفظ «وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي» فحكّم بضعف هذه الجملة، وصحح باقيه على أن لباقيه شواهد، والله أعلم.

(١) هو الذي لا يمتنع على صاحبه.

(٢) ظاهر كلامه أنه ذكر حديث العرياض وليس كذلك، وإنما هو تمام كلام لعمر بن عبد العزيز انظر سنن أبي داود ٤٦١٢.

تركوهم ولم يكلموهم لمات كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره، وقال سهل: لا يحدث أحدكم بدعة حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعبد بها ثم يحدث له بدعة، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة. قال سهل: لا أعلم حديثاً جاء في المبتدعة أشد من هذا الحديث:

[٣٠٠١] «حجب الله الجنة عن صاحب البدعة». قال: فاليهودي والنصراني أرجى منهم. قال سهل: من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان، ولا يخلو بالنسوان، ولا يخاصم أهل الأهواء. وقال أيضاً: أتبعوا ولا تبتدعوا، فقد كفيتم. وفي مسند الدارمي: أن أبا موسى الأشعري جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال: يا أبا عبد الرحمن، إني رأيت في المسجد أنفاً شيئاً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً! قال: فما هو؟ قال: إن عشت فستراه، قال: رأيت في المسجد قوماً جلقاً جلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة؛ في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصي فيقول لهم: كبروا مائة؛ فيكبرون مائة. فيقول: هللوا مائة؛ فيهللون مائة. ويقول: سبحوا مائة؛ فيسبحون مائة. قال: فماذا قلت لهم؟ قال: ما قلت لهم شيئاً؛ انتظار رأيك وانتظار أمرك. قال أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم ألا يضيع من حسناتهم. ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقة؛ فوقف عليهم فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن، حصي نعد به التكبير والتهليل والتسييح. قال: فعدوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء، ويحكم يا أمة محمد! ما أسرع هلكتكم. أو مفتتحي باب ضلالة! قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن، ما أردنا إلا الخير. فقال: وكم من مريد للخير لن يصيبه. وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من أهل الأهواء والبدع؛ فقال: عليك بدين الأعراب والغلام في الكتاب، وأله عما سوى ذلك. وقال الأوزاعي: قال إبليس لأوليائه من أي شيء تأتون بني آدم؟ فقالوا: من كل شيء. قال: فهل تأتونهم من قبل الاستغفار؟ قالوا: هيهات! ذلك شيء قرن بالتوحيد. قال: لأبئن فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه. قال: فبئ فيهم الأهواء. وقال مجاهد: ولا أدري أيّ نعمتين عليّ أعظم أن هداني للإسلام، أو عافاني من هذه الأهواء. وقال الشعبي: إنما سُموا أصحاب الأهواء لأنهم يهؤون في النار. كله عن الدارمي. وسئل سهل بن عبد الله^(١) عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح

[٣٠٠١] ضعيف. ذكره الديلمي ٢٧٣٢ من حديث أنس وصدره: «حجبت التوبة...» بدل «حجبت الجنة» قال الذهبي في الميزان: هذا حديث منكر. ذكره في ترجمة هارون بن موسى ٢٨٧/٤.

(١) هو التستري الزاهد.

منهم وتزويجهم فقال: لا، ولا كرامة! هم كفار، كيف يؤمن من يقول: القرآن مخلوق، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة، ولا الله صراط ولا شفاعة، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذنبى أمة محمد ﷺ، ولا عذاب القبر ولا منكر ولا نكير، ولا رؤية لربنا في الآخرة ولا زيادة، وأن علم الله مخلوق، ولا يرون السلطان ولا جمعة؛ ويكفرون من يؤمن بهذا. وقال الفضيل بن عياض: من أحب صاحب بدعة أحب الله عمله، وأخرج نور الإسلام من قلبه. وقد تقدّم هذا من كلامه وزيادة. وقال سفيان الثوري: البدعة أحب إلى إبليس من المعصية؛ المعصية يتاب منها، والبدعة لا يتاب منها. وقال ابن عباس: النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة، عبادة. وقال أبو العالية: عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا. قال عاصم الأخول: فحدثت به الحسن فقال: قد نصحك والله وصدقك. وقد مضى في «آل عمران» معنى قوله عليه السلام:

[٣٠٠٢] «تفرقت بنو إسرائيل على ثنتين وسبعين فرقة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين». الحديث. وقد قال بعض العلماء العارفين: هذه الفرقة التي زادت في فرق أمة محمد ﷺ هم قوم يعادون العلماء ويبغضون الفقهاء، ولم يكن ذلك قط في الأمم السالفة. وقد روى رافع بن خديج أنه سمع رسول الله ﷺ يقول:

[٣٠٠٣] «يكون في أمي قوم يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى». قال فقلت: جعلت فداك يا رسول الله! كيف ذاك؟ قال: «يقترؤون ببعض ويكفرون ببعض». قال قلت: جعلت فداك يا رسول الله! وكيف يقولون؟ قال: «يجعلون إبليس عدلاً لله في خلقه وقوته ورزقه ويقولون الخير من الله والشر من إبليس». قال: فيكفرون بالله ثم يقرءون على ذلك كتاب الله، فيكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة؟ قال: «فما تلقى أمي منهم من العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة». وذكر الحديث. ومضى في «النساء» وهذه السورة النهي عن مجالسة أهل البدع والأهواء، وأن من جالسهم حكمه حكمهم فقال: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ [الأنعام: ٦٨] الآية. ثم بين في سورة «النساء» وهي مدنية عقوبة من فعل ذلك وخالف ما

[٣٠٠٢] مضى تخريجه. وهو حديث جيد.

[٣٠٠٣] ضعيف. أخرجه الطبراني في الكبير ٤٢٧٠ و ٤٢٧١ و ٤٢٧٢ والديلمي ٨٧٢١ من حديث رافع بن خديج. قال الهيثمي في المجمع ١١٨٣٦: رواه الطبراني بأسانيد في أحسنها ابن لهيعة، وهو لين الحديث اهـ فالحديث ضعيف، وابن لهيعة غير حجة، وأحاديثه واهية راجع ميزان الذهبى.

أمر الله به فقال: ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ﴾ [النساء: ١٤] الآية. فألحق من جالسهم بهم. وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك فإنهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا: يُنهي عن مجالستهم، فإن انتهى وإلا ألحق بهم، يعنون في الحكم. وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحدّ على مجالس شربة الخمر، وتلا ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا مِثَلْتُمْ ﴾ [النساء: ١٤٠]. قيل له: فإنه يقول إني أجالسهم لأباينهم وأرد عليهم. قال يُنهي عن مجالستهم، فإن لم ينته ألحق بهم.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمٍ بَلَّغَاءٍ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٥٩) وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٩﴾.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ مفعولان. ﴿ تَمَامًا ﴾ مفعول من أجله أو مصدر. ﴿ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ قرئ بالنصب والرفع. فمن رفع - وهي قراءة يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق - فعلى تقدير: تماماً على الذي هو أحسن. قال المهدي: وفيه بعدٌ من أجل حذف المبتدأ العائد على الذي. وحكى سيوييه عن الخليل أنه سمع «ما أنا بالذي قاتل لك شيئاً». ومن نصب فعلى أنه فعل ماض داخل في الصلّة؛ هذا قول البصريين. وأجاز الكسائي والقرّاء أن يكون اسماً نعتاً للذي. وأجازا «مرت بالذي أخيك» ينعتان الذي بالمعرفة وما قاربها. قال النحاس: وهذا محال عند البصريين؛ لأنه نعت للاسم قبل أن يتم، والمعنى عندهم: على المحسن. قال مجاهد: تماماً على المحسن المؤمن. وقال الحسن في معنى قوله: ﴿ تَمَامًا عَلَى ﴾ كان فيهم محسن وغير محسن؛ فأنزل الله الكتاب تماماً على المحسنين. والدليل على صحة هذا القول أن ابن مسعود قرأ: «تماماً على الذين أحسنوا». وقيل: المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما كان علمه الله قبل نزول التوراة عليه. قال محمد بن يزيد: فالمعنى «تماماً على الذي أحسن» أي تماماً على الذي أحسنه الله عز وجل إلى موسى عليه السلام من الرسالة وغيرها. وقال عبد الله بن زيد معناه على إحسان الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام [من الرسالة وغيرها]. وقال الربيع بن أنس: تماماً على إحسان موسى من طاعته لله عز وجل وقاله القرّاء. ثم قيل: «ثم» يدلّ على أن الثاني بعد الأوّل، وقصة موسى ﷺ وإتيانه الكتاب قبل هذا؛ فقيل: «ثم» بمعنى الواو؛ أي آتينا موسى الكتاب، لأنهما حرفا عطف. وقيل: تقدير الكلام ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد ﷺ. وقيل: المعنى قل تعالوا أتل ما حرّم ربكم عليكم، ثم

أتل ما آتينا موسى تماماً. ﴿ وَتَقْصِيلاً ﴾ عطف عليه. وكذا ﴿ وَهَدَى وَرَحْمَةً ﴾. ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ ﴾ ابتداء وخبر. ﴿ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ﴾ نعت؛ أي كثير الخيرات. ويجوز في غير القرآن «مباركاً» على الحال. ﴿ فَأَتَّبِعُوهُ ﴾ أي أعمالوا بما فيه. ﴿ وَأَتَّقُوا ﴾ أي اتقوا تحريفه. ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ أي لتكونوا راجين للرحمة فلا تُعذبون.

قوله تعالى: ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَهُكُنَّا عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِن كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَغَنَفِيلِينَ ﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَن أَظْلَمُ مِمَّن كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْرَى الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنَّا إِنَّا لَنَسُوهُ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ في موضع نصب. قال الكوفيون. لثلا تقولوا. وقال البصريون: أنزلناه كراهية أن تقولوا: وقال الفراء والكسائي. المعنى فاتقوا أن تقولوا يا أهل مكة. ﴿ إِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَهُكُنَّا ﴾ أي التوراة والإنجيل. ﴿ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا ﴾ أي على اليهود والنصارى، ولم ينزل علينا كتاب. ﴿ وَإِن كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَغَنَفِيلِينَ ﴾ أي عن تلاوة كتبهم وعن لغاتهم. ولم يقل عن دراستهما؛ لأن كل طائفة جماعة. ﴿ أَوْ تَقُولُوا ﴾ عطف على ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ أي قد زال العذر بمجيء محمد ﷺ. والبينة والبيان واحد؛ والمراد محمد ﷺ، سماه سبحانه بيته. ﴿ وَهَدَى وَرَحْمَةً ﴾ أي لمن أتبعه. ثم قال: ﴿ فَمَن أَظْلَمُ ﴾ أي فإن كذبتهم فلا أحد أظلم منكم. ﴿ وَصَدَفَ ﴾ أعرض. و ﴿ يَصْدِفُونَ ﴾ يعرضون. وقد تقدم.

قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ معناه أقمت عليهم الحجة وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا، فماذا ينتظرون. ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ أي عند الموت لقبض أرواحهم. ﴿ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾ قال ابن عباس والضحاك: أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره، وقد يذكر المضاف إليه والمراد به المضاف؛ كقوله تعالى: ﴿ وَسَكَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ [يوسف: ٨٢] يعني أهل القرية. وقوله: ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ [البقرة: ٩٣] أي حب العجل. كذلك هنا: يأتي أمر ربك، أي عقوبة ربك وعذاب ربك. ويقال: هذا من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله. وقد تقدم القول في مثله في «البقرة» وغيرها. ﴿ أَوْ ﴾

يَأْتِك بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ۗ قِيلَ: هو طلوع الشمس من مغربها، يَبَيِّنُ بهذا أنهم يُمَهِّلُونَ في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إمهال. وقيل: إتيانُ الله تعالى مجيئُهُ لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢]. وليس مجيئُهُ تعالى حركة ولا انتقالاً ولا زوالاً؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجائي جسماً أو جوهرًا. والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون: يجيء وينزل ويأتي. ولا يُكَيَّفُونَ؛ لأنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٠٤] «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً أيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في أيمانها خيراً: طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض». وعن صفوان بن عسال المرادي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣٠٠٥] «إن بالمغرب باباً مفتوحاً للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يُغلق حتى تطلع الشمس من نحوه». أخرجه الدارقطني [والدارمي] والترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح. وقال سفيان: قبل الشام، خلقه الله يوم خلق السموات والأرض. «مفتوحاً» يعني للتوبة لا يُغلق حتى تطلع الشمس منه. قال: حديث حسن صحيح.

قلت: وكذب بهذا كله الخوارج والمعتزلة كما تقدم. وروى ابن عباس قال: سمعت^(١) عمر بن الخطاب فقال: يا أيها الناس، إن الرجم حق فلا تُحَدِّثْ عَنْهُ، وإن آية ذلك أن رسول الله ﷺ قد رجم، وأن أبا بكر قد رجم، وأنا قد رجمنا بعدهما، وسيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم، ويكذبون بالدجال، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما أمتَحَسُّوا. ذكره أبو عمر. وذكر الثعلبي في حديث فيه طول^(١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ما معناه: أن الشمس تُحبس عن الناس - حين تكثر المعاصي في الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد، ويفشو المنكر فلا يُنهي عنه - مقدار ليلة تحت العرش، كلما سجدت واستأذنت ربها تعالى من أين تطلع لم يجيء لها جواب حتى

[٣٠٠٤] صحيح. أخرجه مسلم ١٥٧ والديلمي ٢٤٩٨ من حديث أبي هريرة.
[٣٠٠٥] حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٣٥ والدارمي ٣٦٣ وابن ماجه ٤٠٧٠ والدارقطني ١٩٦/١ من حديث صفوان، وإسناده حسن لأجل عاصم بن بهدلة، وقال الترمذي: حسن صحيح.

(١) يأتي في سورة النور.

(٢) تفرد به الثعلبي، وهو غير حجة، وقد جاء بألفاظ منكرة فيه تدل على وضعه.

يوافها القمر فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلع فلا يُجاء إليهما جواب حتى يُحبسا مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر؛ فلا يعرف طول تلك الليلة إلا المتجهدون في الأرض، وهم يومئذ عصابة قليلة في كل بلدة من بلاد المسلمين. فإذا تمّ لهما مقدار ثلاث ليال أرسل الله تعالى إليهما جبرائيل عليه السّلام فيقول: «إنّ ربّ سبحانه وتعالى يأمركما أن ترجعا إلى مغاربكما فتطلعا منه، وأنه لا ضوء لكما عندنا ولا نور» فيطلعان من مغاربهما أسودين، لا ضوء للشمس ولا نور للقمر، مثلهما في كسوفهما قبل ذلك. فذلك قوله تعالى: ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۗ﴾ [القيامة: ٩] وقوله: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝﴾ [التكوير: ١] فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقرونين؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرّة السماء وهي منصفها جاءها جبريل عليه السلام فأخذ بقرونهما وردّهما إلى المغرب، فلا يغربها من مغاربها ولكن يغربها من باب التوبة ثم يرّد المصراعين، ثم يلتئم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع. فإذا أغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة، ولم تنفعه بعد ذلك حسنة يعملها؛ إلا من كان قبل ذلك محسناً فإنه يجري عليه ما كان عليه قبل ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَوَ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ۗ﴾. ثم إن الشمس والقمر يُكسيان بعد ذلك الضوء والنور، ثم يطلعان على الناس ويغريان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغريان. قال العلماء: وإنما لا ينفع نفساً إيمانها عند طلوعها من مغربها؛ لأنه خلص إلى قلوبهم من الفزع ما تُحمّد معه كلّ شهوة من شهوات النفس، وتفتّر كلّ قوّة من قوى البدن؛ فيصير الناس كلهم لإيقانهم بدنو القيامة في حال من حضره الموت في أنقطاع الدواعي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فمن تاب في مثل هذه الحال لم تُقبل توبته، كما لا تُقبل توبة من حضره الموت. قال ﷺ:

[٣٠٠٦] «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يُغزغ» أي تبلغ روحه رأس حلقه، وذلك وقت المعاينة الذي يرى فيه مقعده من الجنة أو مقعده من النار؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثله. وعلى هذا ينبغي أن تكون توبة كل من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة ما عاش؛ لأن علمه بالله تعالى وبنبيه ﷺ وبوعده قد صار ضرورة. فإن أمتدت أيام

[٣٠٠٦] حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٣٧ وابن ماجه ٤٢٥٣ وأحمد ١٣٢/٢ وصححه ابن حبان ٦٢٨ والحاكم ٢٥٧/٤ من حديث ابن عمر، ووافقه الذهبي، وهو عند الطبري ٨٨٥٨ والقضاعي ١٠٨٥ من حديث عبادة بن الصامت، وإسناده منقطع، وعند أحمد ٤٢٥/٣ عن رجل من الصحابة وإسناده ضعيف.

الدنيا إلى أن ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان، ولا يتحدثوا عنه إلا قليلاً، فيصير الخبر عنه خاصاً وينقطع التواتر عنه؛ فمن أسلم في ذلك الوقت أو تاب قبل منه. والله أعلم. وفي صحيح مسلم عن عبد الله قال:

[٣٠٠٧] حفظت من رسول الله ﷺ حديثاً لم أُنسَ بعدُ، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الآيات خروجاً طلوعُ الشمس من مغربها وخروجُ الدابة على الناس ضُحَى وأيهما ما كانت قبل صاحبها فالأخرى على إثرها قريباً». وفيه عن حذيفة^(١) قال: كان رسول الله ﷺ في غرفة ونحن أسفل منه، فأطلع إلينا فقال:

[٣٠٠٨] «ما تذكرون؟ قلنا: الساعة. قال: «إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات. خَسَفُ بالمشرق وخَسَفُ بالمغرب وخَسَفُ في جزيرة العرب والدَّخَانُ والدَّجَالُ ودَابَّةُ الأرض ويأجوجُ ومأجوجُ وطلوعُ الشمس من مغربها ونازٌ تخرج من قعرِ عَدَنٍ تُرَحِّلُ الناسَ». قال شعبة: وحدثني عبد العزيز بن رُفَيْع عن أبي الطفيل عن أبي سَريحة^(٢) مثل ذلك، لا يذكر النبي ﷺ. وقال أحدهما في العاشرة: ونزول عيسى ابن مريم ﷺ. وقال الآخر: وريحٌ تُلقِي الناسَ في البحر.

قلت: وهذا حديث متقن في ترتيب العلامات. وقد وقع بعضها وهي الخسوفات على ما ذكر أبو الفرج الجوزي من وقوعها بعراق العجم والمغرب، وهلك بسببها خلق كثير؛ ذكره في كتاب فهم الآثار وغيره. ويأتي ذكر الدابة في «النمل». ويأجوج ومأجوج في «الكهف». ويُقال: إن الآيات تتابع كالنظم في الخيط عاماً فعاماً. وقيل: إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم عليه السلام قال لنمرود: ﴿قَاتِ اللَّهُ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨] وأن المُلحِدة والمُنجِمة عن آخرهم ينكرون ذلك ويقولون: هو غير كائن؛ فَيُطْلَعُهَا اللهُ تعالى يوماً من

[٣٠٠٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٤١ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

[٣٠٠٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٠١ والحميدي ٨٢٧ وأحمد ٧/٤ وأبو داود ٤٣١١ والترمذي ٢١٨٣ وابن ماجه ٤٠٤١ من حديث حذيفة بن أسيد.

(١) هو حذيفة بن أسيد كنيته أبو سريحة.

(٢) أبو سريحة هو حذيفة بن أسيد كما تقدم، وهذه الرواية عند مسلم ٢٩٠١ ح ٤٠ و ٤١ والذي رفع الحديث هو فرات بن أبي عبد الرحمن القزاز، وهو ثقة روى له الشيخان فهذه زيادة ثقة وهي مقبولة.

المغرب لِثُرَيِّ المنكرين قدرته أن الشمس في مُلكه، إن شاء أطلعها من المشرق وإن شاء أطلعها من المغرب. وعلى هذا يحتمل أن يكون ردّ التوبة والإيمان على من آمن وتاب من المنكرين لذلك المكذبين لخبر النبي ﷺ بطلوعها، فأما المصدّقون لذلك فإنه تُقبل توبتهم وينفعهم إيمانهم قبل ذلك. وروى عن عبد الله بن عباس أنه قال: لا يقبل من كافر عملٌ ولا توبةً إذا أسلم حين يراها، إلا من كان صغيراً يومئذ؛ فإنه لو أسلم بعد ذلك قُبل ذلك منه. ومن كان مؤمناً مذنباً فتاب من الذنب قُبل منه. وروى عن عمران بن حُصين أنه قال: إنما لم تقبل توبته وقت طلوع الشمس حين تكون صيحةً فيهلك فيها كثير من الناس؛ فمن أسلم أو تاب في ذلك الوقت وهلك لم تقبل توبته، ومن تاب بعد ذلك قبلت توبته، ذكره أبو الليث السَّمَرْقَنْدِيُّ في تفسيره. وقال عبد الله بن عمر [و(*)]: يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة حتى يَغْرَسُوا النخل. والله بغيبه أعلم. وقرأ ابن عمر وأبن الزبير «يوم تأتي» بالياء؛ مثل «تلتقطه بعض السيّارة». وذهبت بعض أصابعه. وقال جرير:

لَمَّا أَتَى خَبْرُ الزَّبِيرِ تَوَاضَعْتُ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ^(١)

قال المبرد: التأنيت على المجاورة لمؤنث لا على الأصل. وقرأ ابن سيرين «لا تنفع» بالياء. قال أبو حاتم: يذكرون أن هذا غلط من ابن سيرين. قال النحاس: في هذا شيء دقيق من النحو ذكره سيبويه، وذلك أن الإيمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فأثت الإيمان إذ هو من النفس وبها؛ وأنشد سيبويه^(٢):

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَرْتُ رِمَاحَ تَسْقَهَتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

قال المهدوي: وكثيراً ما يؤنثون فعل المضاف المذكور إذا كانت إضافته إلى مؤنث، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أو به؛ وعليه قول ذي الرمة:

* مشين . . . * البيت

فأنت المرّ لإضافته إلى الرياح وهي مؤنثة، إذ كان المرّ من الرياح. قال النحاس: وفيه قول آخر وهو أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث؛ مثل: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥] وكما قال^(٣):

(*) زيادة عن «كتاب الفتن» ص ٣٩٨.

(١) يصف قتل الزبير بن العوام حين انصرف من الجمل.

(٢) البيت لذي الرمة.

(٣) هو حاتم الطائي.

ففي أحد الأقوال أتت العذر لأنه بمعنى المعذرة. ﴿ قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴾ ﴿١٥٥﴾ بكم العذاب.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ ﴿١٥٩﴾.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ قرأه حمزة والكسائي «فارقوا» بالألف، وهي قراءة علي بن أبي طالب كرم الله وجهه؛ من المفارقة والفراق. على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه. وكان علي يقول: واللّه ما فرّقوه ولكن فارقوه. وقرأ الباقر بالتشديد؛ إلا النّحويّ فإنه قرأ «فرّقوا» مُحَقَّفًا؛ أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض. والمراد اليهود والنصارى في قول مجاهد وقتادة والسّدي والضّحّاك. وقد وصفوا بالتفرّق؛ قال الله تعالى: ﴿ وَمَا لِفَرَقِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ﴾ [البينة: ٤]. وقال: ﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ [النساء: ١٥٠]. وقيل: عنى المشركين، عبد بعضهم الصنم وبعضهم الملائكة. وقيل: الآية عامّة في جميع الكفار. وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر الله عزّ وجل به فقد فرّق دينه. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ في هذه الآية: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾.

[٣٠٠٩] «هم أهل البدع والشبهات، وأهل الضلالة من هذه الأمة» وروى بَيِّتة بن الوليد حدّثنا شعبة بن الحجّاج حدّثنا مُجالد عن الشّعبيّ عن شُريح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لعائشة:

[٣٠١٠] «إن الذين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً إنما هم أصحابُ البدع وأصحابُ الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الأمة، يا عائشة إن لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة وأنا بريء منهم وهم منا برآء». وروى

[٣٠٠٩] ضعيف. أخرجه الطبري ١٤٢٧١ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف فيه عباد بن كثير وليث بن أبي سليم وكلاهما وإه، وقال ابن كثير في تفسيره ٢/٢٠٣: لا يصح عباد بن كثير متروك.

[٣٠١٠] ضعيف جداً، أخرجه الطبراني في الصغير ٥٦٠ وابن الجوزي في الواهيات ٢٠٩ من حديث عمر، وقال: لا يثبت وبقيّة مدلس، والظاهر أنه سمعه من ضعيف فأسقطه وأعله الهيثمي في المجموع ٨٩٦ بضعف بقيّة ومجالد بن سعيد، وكذا ضعفه ابن كثير في تفسيره ٢/١٢٠٤. ثم إن حجب التوبة عن المبتدع باطل لا يصح.

ليث بن أبي سليم عن طاوس عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قرأ «إِنَّ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ»^(١). ومعنى ﴿شِعْرًا﴾ فرقاً وأحزاباً. وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع. ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ فأوجب براءته منهم؛ وهو كقوله عليه السلام: «مَنْ عَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا»^(٢) أي نحن براء منه. وقال الشاعر^(٣):

إذا حاولت في أسد فُجوراً فإنني لستُ منك ولستُ مِنِّي

أي أنا أبرأ منك. وموضع ﴿فِي شَيْءٍ﴾ نصب على الحال من المضمر الذي في الخبر؛ قاله أبو علي. وقال الفراء: هو على حذف مضاف، المعنى لست من عقابهم في شيء، وإنما عليك الإنذار. ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ تعزية للنبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(١١٦).

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ ابتداء، وهو شرط، والجواب ﴿فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ أي فله عشر حسنات أمثالها؛ فحذفت الحسنات وأقيمت الأمثال التي هي صفتها مقامها؛ جمع مثل. وحكي سبويه: عندي عشرة نسابات، أي عندي عشرة رجال نسابات. وقال أبو علي: حَسُنَ التَّائِبُ فِي «عَشْرُ أَمْثَالِهَا» لما كان الأمثال مضافاً إلى مؤنث، والإضافة إلى المؤنث إذا كان إياه في المعنى يحسن فيه ذلك؛ نحو «تَلَقَّطَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ». وذهبت بعض أصابعه. وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش «فله عَشْرُ أَمْثَالِهَا». والتقدير: فله عشر حسنات أمثالها، أي له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له. ويجوز أن يكون له مثل، ويضاعف المثل فيصير عشرة. والحسنة هنا: الإيمان. أي من جاء بشهادة أن لا إله إلا الله فله بكل عملٍ عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ يعني الشرك ﴿فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ وهو الخلود في النار؛ لأن الشرك أعظم الذنوب، والنار أعظم العقوبة؛ فذلك قوله تعالى: ﴿جَزَاءً وَفِاقًا﴾^(٢٦) [النبا: ٢٦] يعني جزاء وافق العمل. وأما الحسنة فبخلاف ذلك؛ لنص الله تعالى على ذلك. وفي الخبر:

[٣٠١١] «الحسنة بعشر أمثالها وأزيد والسيئة واحدة وأغفر فالويل لمن غلبت آحاده

[٣٠١١] هو موقف على ابن مسعود. ذكره ابن كثير في تفسيره ٢/٢٢٦ وعزاه لابن مسعود من قوله.

(١) في الإسناد ليث وهو ضعيف مدلس، وقد عنعنه، وقد أسند الطبري ١٤٢٥٧ و١٤٢٥٨ هذه القراءة عن علي رضي الله عنه. وبها قرأ حمزة والكسائي.

(٢) أخرجه مسلم ١٠١ وسأتي.

(٣) البيت للناطقة الديباني.

أعشاه». وروى الأعمش عن أبي صالح قال: الحسنة لا إله إلا الله والسيئة الشرك. ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ أي لا ينقص ثواب أعمالهم. وقد مضى في «البقرة» بيان هذه الآية. وأنها مخالفة للإنفاق في سبيل الله؛ ولهذا قال بعض العلماء: العشر لسائر الحسنات؛ والسبعمائة للنفقة في سبيل الله، والخاص والعام فيه سواء. وقال بعضهم: يكون للعوام عشرة وللخواص سبعمائة وأكثر إلى ما لا يحصى؛ وهذا يحتاج إلى توقيف. والأول أصح؛ لحديث خريم بن فاتك عن النبي ﷺ، وفيه:

[٣٠١٢] «وأما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر أمثالها وأما حسنة بسبعمائة فالنفقة في سبيل الله».

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٧﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ لما بين تعالى أن الكفار تفرقوا بين أن الله هداه إلى الدين المستقيم وهو دين إبراهيم ﴿دِينًا﴾ نصب على الحال؛ عن قُطْرُب. وقيل: نصب بـ ﴿هَدَانِي﴾ عن الأخفش. قال غيره: انتصب حملاً على المعنى؛ لأن معنى هداني عرفني ديناً. ويجوز أن يكون بدلاً من الصراط، أي هداني صراطاً مستقيماً ديناً. وقيل: منصوب بإضمار فعل؛ فكأنه قال: أتبعوا ديناً، وأعرفوا ديناً. ﴿قِيمًا﴾ قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء، مصدر كالشعب فوصف به. والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدها، وهما لغتان. وأصل الياء الواو «قيوم» ثم أدغمت الواو في الياء كميث. ومعناه ديناً مستقيماً لا عوج فيه ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ بدل ﴿حَنِيفًا﴾ قال الزجاج: هو حال من إبراهيم. وقال علي بن سليمان: هو نصب بإضمار أعني.

الثانية - قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ قد تقدم اشتقاق لفظ الصلاة. وقيل:

[٣٠١٢] أخرجه الحاكم ٨٧/٢ ح ٢٤٤٢ وأحمد ٣٤٥/٤ ح ١٨٥٥٦ من حديث خريم بن فاتك الأسدي، صححه الحاكم، وقال الذهبي: مسلمة - بن جعفر - تعبت عليه فلم أعرفه اهـ لكن تابعه شيبان بن عبد الرحمن في رواية أحمد وشيبان ثقة فالحديث قوي.

المراد بها هنا صلاة الليل. وقيل: صلاة العِيد. والتسك جمع نسيكة، وهي الذبيحة، وكذلك قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم. والمعنى: ذبّحي في الحج والعمرة. وقال الحسن: نسكي ديني. وقال الزجاج: عبادتي؛ ومنه الناسك الذي يتقرب إلى الله بالعبادة. وقال قوم: النسك في هذه الآية جميع أعمال البر والطاعات؛ من قولك نسك فلان فهو ناسك، إذا تعبد. ﴿وَمَحْيَايَ﴾ أي ما أعمله في حياتي ﴿وَمَمَاتِي﴾ أي ما أوصي به بعد وفاتي. ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي أفرده بالتقرب بها إليه. وقيل: ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ﴾ أي حياتي وموتي له. وقرأ الحسن: «نُسْكِ» بإسكان السين. وأهل المدينة «ومحياي» بسكون الياء في الإدراج. والعامّة بفتحها؛ لأنه يجتمع ساكنان. قال النحاس: لم يُجزه أحد من النحويين إلاّ يونس، وإنما أجازوه لأن قبله ألفاً، والألف المدّة التي فيها تقوم مقام الحركة. وأجاز يونس أصرباناً زيداً، وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين ساكنين وليس في الثاني إدغام، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يسلم من اللحن وقف على «محياي» فيكون غير لاجن عند جميع النحويين. وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري «وَمَحْيَايَ» بتشديد الياء الثانية من غير ألف، وهي لغة عُليّاً مُضَرّ يقولون: قَفِي وَعَصِي. وأنشد أهل اللغة^(١):

سَبَقُوا هَوِيَّ وَأَعْتَقُوا لِهَوَاهِم

وقد تقدّم.

الثالثة - قال الكيا الطبري: قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ إلى قوله ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ استدلّ به الشافعي على افتتاح الصلوة بهذا الذكر؛ فإن الله أمر نبيه ﷺ وأنزله في كتابه، ثم ذكر حديث عليّ رضي الله عنه: أن النبي ﷺ كان إذا افتتح الصلوة قال:

[٣٠١٣] «وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - إلى قوله - وأنا من المسلمين».

قلت: روى مسلم في صحيحه عن عليّ بن أبي طالب عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلوة قال:

[٣٠١٣] مضى تخريجه.

(١) البيت لأبي ذؤيب وتمامه: فَتُخْرَمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مِصْرَع.

[٣٠١٤] «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين. إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين. اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي وأعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وأهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت وأصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت لبيك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس إليك. تباركت وتعاليت. أستغفرك وأتوب إليك». الحديث. وأخرجه الدارقطني وقال في آخره: بلغنا عن الثَّور بن شُميل وكان من العلماء باللغة وغيرها قال: معنى قول رسول الله ﷺ «والشر ليس إليك» الشر ليس مما يتقرب به إليك. قال مالك: ليس التوجه في الصلاة بواجب على الناس، والواجب عليهم التكبير ثم القراءة. قال ابن القاسم: لم ير مالك هذا الذي يقوله الناس قبل القراءة: سبحانك اللهم وبحمدك. وفي مختصر ما ليس في المختصر: أن مالكا كان يقوله في خاصة نفسه؛ لصحة الحديث به، وكان لا يراه للناس مخافة أن يعتقدوا وجوبه. قال أبو الفرج الجوزي: وكنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدِّيوري الفقيه في زمان الصبا، فرآني مرة أفعل هذا فقال: يا بني، إن الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام، ولم يختلفوا أن الافتتاح سنة، فاشتغل بالواجب ودع السنن. والحجة لمالك قوله ﷺ للأعرابي الذي علمه الصلاة:

[٣٠١٥] «إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ» ولم يقل له سبح كما يقول أبو حنيفة، ولا قل وجهت وجهي، كما يقول الشافعي. وقال لأبي^(١): «كيف تقرأ إذا أفتحت الصلاة؟» قال: قلت الله أكبر، الحمد لله رب العالمين. فلم يذكر توجيهاً ولا تسبيحاً. فإن قيل: فإن علياً قد أخبر أن النبي ﷺ كان يقوله. قلنا: يحتمل أن يكون قاله قبل التكبير ثم كبر، وذلك حسن عندنا. فإن قيل: فقد روى النسائي والدارقطني أن النبي ﷺ كان إذا أفتتح الصلاة كبر ثم يقول:

[٣٠١٦] «إن صلاتي ونسكي» الحديث قلنا: هذا نحمله على النافلة في صلاة الليل؛ كما جاء في كتاب النسائي عن أبي سعيد قال: كان رسول الله ﷺ إذا أفتتح الصلاة بالليل قال:

[٣٠١٤] انظر ما قبله وهو عند مسلم ٧٧١.

[٣٠١٥] هو بعض حديث المسيء صلاته متفق عليه وتقدم.

[٣٠١٦] تقدم.

(١) لم أجده، فليظنر.

[٣٠١٧] «سبحانك اللهم وبحمدك تبارك أسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك». أو في النافلة مطلقاً؛ فإن النافلة أخف من الفرض؛ لأنه يجوز أن يُصليها قائماً وقاعداً وراكباً، وإلى القبلة وغيرها في السفر، فأمرها أيسر. وقد روى النسائي عن محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ كان إذا قام يصلي تطوعاً قال:

[٣٠١٨] «الله أكبر وجّهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين. إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين. لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين. اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك». ثم يقرأ. وهذا نص في التطوع لا في الواجب. وإن صح أن ذلك كان في الفريضة بعد التكبير، فيحمل على الجواز والاستحباب، وأما المسنون فالقراءة بعد التكبير، والله بحقائق الأمور عليم. ثم إذا قاله فلا يقل: «وأنا أول المسلمين». وهي:

الرابعة: إذ ليس أحدهم بأولهم إلا محمداً ﷺ. فإن قيل: أو ليس إبراهيم والنبئون قبله؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة: الأول: أنه أول الخلق أجمع معنى؛ كما في حديث أبي هريرة من قوله عليه السلام:

[٣٠١٩] «نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة». وفي حديث حذيفة:

[٣٠٢٠] «نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلائق». الثاني: أنه أولهم لكونه مقدماً في الخلق عليهم؛ قال الله تعالى: ﴿وَلِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الأحزاب: ٧]. قال قتادة: إن النبي ﷺ قال:

[٣٠٢١] «كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث». فلذلك وقع ذكره هنا

[٣٠١٧] أخرجه أبو داود ٧٧٥ والترمذي ٢٤٢ والنسائي في الكبرى ٩٧٢ و٩٧٣ من حديث أبي سعيد، وقال أبو داود: وهذا الحديث يقولون: هو عن علي بن علي عن الحسن مرسلاً، والوهب من جعفر، وقال الترمذي: قد تكلم في إسناده حديث أبي سعيد، وقال أحمد: لا يصح هذا الحديث، وله شاهد من حديث عائشة أخرجه أبو داود ٧٧٦ وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» ٧٠١ و٧٠٢ وكذا صححه أحمد شاكر.

[٣٠١٨] أخرجه النسائي ١٣١/٢ من حديث محمد بن مسلمة، وإسناده حسن رجاله كلهم ثقات، لكن كرهه النسائي في الكبرى ٩٧٠ بإسناد صحيح من حديث جابر فلم يذكر فيه لفظ «تطوعاً».

[٣٠١٩] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣٨ من حديث أبي هريرة وتقدم.

[٣٠٢٠] صحيح. أخرجه مسلم ٨٥٦ من حديث أبي هريرة، وحذيفة معاً بأنهم منه.

[٣٠٢١] ضعيف. أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٦/١ وابن عدي ٣/٣٧٣ والديلمي ٤٨٥٠ من حديث قتادة =

مقدماً قبل نوح وغيره. الثالث: أوّل المسلمين من أهل ملّته؛ قاله ابن العربيّ، وهو قول قتادة وغيره. وقد اختلفت الروايات في «أول» ففي بعضها ثبوّتها وفي بعضها لا، على ما ذكرنا. وروى عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٢٢] «يا فاطمة قومي فأشهدني أضحيّتك فإنه يغفر لك في أوّل قَطْرَةٍ من دمها كلّ ذنب عملته ثم قولي: «إن صلاتي ونُسُكي ومَحْيَاي ومماتي لله رب العالمين. لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أوّل المسلمين». قال عمران: يا رسول الله، هذا لك ولأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامّة؟ قال: «بل للمسلمين عامّة».

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا نُزُرُ وَازِرَةً وَزُرَّ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ ﴿١١٦﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي مالكة. روي أن الكفار قالوا للنبي ﷺ: أرجع يا محمد إلى ديننا، وأعبد آلهتنا، وأترك ما أنت عليه، ونحن نتكفّل لك بكلّ تباعة تتوقعها في دنياك وآخرتك؛ فنزلت الآية. وهي استفهام يقتضي التقرير والتوبيخ. و«غير» نصب بـ«أبني» و«ربّاً» تمييز.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ أي لا ينفعني في ابتغاء ربّ غير الله كونكم على ذلك؛ إذ لا تكسب كل نفس إلا عليها؛ أي لا يؤخذ بما أتت من المعصية، وركبت من الخطيئة سواها.

الثانية: وقد استدلّ بعض العلماء من المخالفين بهذه الآية على أن بيع الفضولي لا يصح، وهو قول الشافعيّ. وقال علماؤنا: المراد من الآية تحمل الثواب والعقاب دون أحكام الدنيا؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَا نُزُرُ وَازِرَةً وَزُرَّ أُخْرَىٰ﴾ على ما يأتي. وبيع الفضوليّ عندنا موقوف على إجازة المالك، فإن أجازته جاز. هذا عُرْوَةُ البَارِقِيّ قد باع للنبي ﷺ واشترى وتصرف بغير أمره، فأجازته النبي ﷺ؛ وبه قال أبو حنيفة. وروى البخاريّ والدارقطنيّ عن عُرْوَةَ بن أبي الجعد قال:

= عن الحسن عن أبي هريرة، وإسناده ضعيف لضعف سعيد بن بشير. قال ابن نمير: يروي عن قتادة المنكرات كما في الميزان، ثم إن الحسن لم يسمع أبا هريرة فهذه علة ثانية.

[٣٠٢٢] ضعيف. أخرجه الحاكم ٢٢٢/٤ ح ٧٥٢٤ من حديث عمران بن حصين، وصححه، وقال: له شاهد من حديث أبي سعيد ثم ذكره مختصراً. وتعبه الذهبي، فقال عن الأول: بل أبو حمزة الشمالي ضعيف جداً، وإسماعيل ليس بذلك، وحديث أبي سعيد فيه عطية العوفي وإه.

[٣٠٢٣] عرض للنبي ﷺ جَلَبٌ^(١) فأعطاني ديناراً وقال: «أَيُّ عُرْوَةِ آيَةِ الْجَلَبِ فاشتر لنا شاة بهذا الدينار» فأتيتُ الجَلَبَ فساومتُ فاشترت شاتين بدينار، فجئت أسوقهما - أو قال أقودهما - فلقيني رجل في الطريق فساومني فبعته إحدى الشاتين بدينار، وجئت بالشاة الأخرى وبدينار، فقلت: يا رسول الله، هذه الشاة وهذا ديناركم. قال: «كيف صنعت؟» فحدثته الحديث. قال: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُ فِي صَفْقَةِ يَمِينِهِ». قال: فلقد رأيتني أقف في كُنَاسَةٍ^(٢) الكوفة فأربح أربعين ألفاً قبل أن أصِلَ إلى أهلي. لفظ الدَّارَقُطْنِيّ. قال أبو عمر: وهو حديث جيد، وفيه صحة ثبوت النبي ﷺ للشاتين، ولولا ذلك ما أخذ منه الدينار ولا أمضى له البيع.

وفيه دليل على جواز الوكالة، ولا خلاف فيها بين العلماء. فإذا قال الموكل لوكيله: أشتري كذا؛ فاشترى زيادةً على ما وُكِّلَ به فهل يلزم ذلك الأمر أم لا؟ كرجل قال لرجل: أشتري بهذا الدرهم رطل لحم، صفته كذا؛ فاشترى له أربعة أرطال من تلك الصفة بذلك الدرهم. فالذي عليه مالك وأصحابه أن الجميع يلزمه إذا وافق الصفة ومن جنسها؛ لأنه مُحْسِنٌ. وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن. وقال أبو حنيفة: الزيادة للمشتري. وهذا الحديث حُجَّةٌ عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أي لا تحمل حاملَةٌ ثِقْلَ أُخْرَى، أي لا تؤخذ نفس بذنب غيرها، بل كل نفس مأخوذة بِجُرْمِهَا ومعاقبة بِإِثْمِهَا. وأصل الوِزْرِ الثَّقْلُ؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾ [الإسراء: ٢]. وهو هنا الذنب؛ كما قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنعام: ٣١]. وقد تقدّم. قال الأخفش: يقال وَزَرَ يُوَزِّرُ، وَوَزَرَ يُوَزِّرُ وَوَزَرًا. ويجوز إزراً، كما يقال: إسادة. والآية نزلت في الوليد بن المغيرة، كان يقول: أتبعوا سبيلي أحمل أوزارك؛ ذكره ابن عباس.

[٣٠٢٣] جيد. أخرجه البخاري ٤١٤/٢ وأبو داود ٣٣٨٤ والشافعي ١٣٣٣ وأحمد ٣٧٥/٤ والبيهقي ١١٢/٦ من حديث شبيب بن غرقدة قال: سمعت الحَيَّ يتحدثون عن عروة البارقي... فذكره.

وأخرجه الترمذي ١٢٥٨ وابن ماجه ٢٤٠٢ والدارقطني ١٠/٣ من وجه آخر عن عروة البارقي. قال ابن حجر في التلخيص ٥/٣ ما ملخصه: قال النووي والمنذري: إسناده حسن لمجيئه من طريقين، وضعفه المزني فيما نقل البيهقي، لأن الحَيَّ غير معروفين، وأعله الخطابي أيضاً بأنه غير متصل اهـ لكن هو عند الترمذي متصل وإسناده حسن، وقد جوده ابن عبد البر كما ذكر القرطبي.

- (١) ما جلبه القوم من غنم ونحوه.
(٢) محلة بالكوفة يشبه أن تكون سوقاً.

وقيل: إنها نزلت ردًا على العرب في الجاهلية من مؤاخذه الرجل بأبيه وبأبنة وبجارية خليفه.

قلت: ويحتمل أن يكون المراد بهذه الآية في الآخرة، وكذلك التي قبلها؛ فأما التي في الدنيا فقد يؤاخذ فيها بعضهم بجُرم بعض، لا سيَّما إذا لم يَنْه الطائعون العاصين، كما تقدّم في حديث^(١) أبي بكر في قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. وقال تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةَ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١]. وقالت زينب بنت جحش:

[٣٠٢٤] يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: نعم إذا كثُرَ الخَبَثُ. قال العلماء: معناه أولاد الزنى. والخَبَثُ (بفتح الباء) اسم للزنى. فأوجب الله تعالى على لسان رسوله ﷺ دية الخطأ على العاقلة حتى لا يُطْلَ^(٢) دَمُ الحُرِّ المسلم تعظيماً للدماء. وأجمع أهل العلم على ذلك من غير خلاف بينهم في ذلك؛ فدلّ على ما قلناه. وقد يحتمل أن يكون هذا في الدنيا، في ألا يؤاخذ زيد بفعل عمرو، وأن كل مباشر لجريمة فعليه مَعْبُتُهَا. وروى أبو داود عن أبي رُمثة قال:

[٣٠٢٥] انطلقت مع أبي نحو النبي ﷺ، ثم إن النبيّ قال لأبي: «ابنك هذا؟» قال: إي وَرَبِّ الكعبة. قال: «حقاً». قال: أشهدُ به. قال: فتبسّم النبيّ ﷺ ضاحكاً من ثبت شبّهي في أبي، ومن حلف أبي عليّ. ثم قال: «أما إنه لا يَجْنِي عليك ولا تَجْنِي عليه». وقرأ رسول الله ﷺ ﴿وَلَا فِزْرُ وَإِزْرَةٌ وَزَرَ آخَرَىٰ﴾. ولا يُعارض ما قلناه أولاً بقوله: ﴿وَلِيَحْمِلَنَّ أَنْفُسَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَنْفَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]؛ فإن هذا مبين في الآية الأخرى قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥]. فمن كان إماماً في الضلالة ودَعَا إليها وأُتبع عليها فإنه يحمل وزر من أضله

[٣٠٢٤] صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٤٦ ومسلم ٢٨٨٠ وأحمد ٤٢٨/٦ وابن حبان ٣٢٧ من حديث أم حبيبة بنت أبي سفيان أن زينب بنت جحش قالت: «خرج رسول الله ﷺ فزعاً محمراً وجهه يقول: لا إله إلا الله، ويل للعرب من شرٍ قد اقترب.»

[٣٠٢٥] جيد. أخرجه أبو داود ٤٢٠٧ و ٤٤٩٥ والدارمي ١٩٨/٢ والترمذي ٢٨١٢ والنسائي ١٨٥/٣ والشافعي ٩٨/٢ والحميدي ٨٦٦ وأحمد ٢٢٦/٢ من طرق عن أبي رُمثة، وإسناده صحيح على شرط مسلم، وقد صححه ابن حبان ٥٩٩٥ والحاكم ١٩٨/٢ ووافقه الذهبي. وكذا صححه الشيخ شعيب.

(١) تقدم.

(٢) أي لا يهدر.

من غير أن ينقص من وزر المُضَل شيء، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَسْأَلُوكُمْ فِي مَاءِ اتِّكَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ﴾ «خلائف» جمع خليفة، ككرائم جمع كريمة. وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة. أي جعلكم خلائفاً للأمم الماضية والقرون السالفة. قال الشماخ:

تصبيهُم وتخطئني المنايا وأخلف في رُبوع عن رُبوع

﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ في الخلق والرزق والقوة والسطة والفضل والعلم. ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ نصب بإسقاط الخافض، أي إلى درجات. ﴿ لِيَسْأَلُوكُمْ ﴾ نصب بلام كي. والابتلاء الاختبار؛ أي ليظهر منكم ما يكون غايته الثواب والعقاب. ولم يزل بعلمه غيياً؛ فأبتلى الموسر بالغني وطلب منه الشكر، وأبتلى المعسر بالفقر وطلب منه الصبر. ويقال: ﴿ لِيَسْأَلُوكُمْ ﴾ أي بعضكم ببعض. كما قال: ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ [الفرقان: ٢٠] على ما يأتي بيانه. ثم خوفهم فقال: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ لمن عصاه. ﴿ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾ ﴾ لمن أطاعه. وقال: «سريع العقاب» مع وصفه سبحانه بالإمهال، ومع أن عقاب النار في الآخرة؛ لأن كل آت قريب؛ فهو سريع على هذا. كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ [النحل: ٧٧]. وقال: ﴿ يَوْمَهُ بُعِيداً ﴿٦﴾ وَنَزْنَهُ قَرِيباً ﴿٧﴾ ﴾ [المعارج: ٦-٧]. ويكون أيضاً سريع العقاب لمن استحقه في دار الدنيا؛ فيكون تحذيراً لمواقع الخطيئة على هذه الجهة. والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تفسير سورة الأعراف

وهي مكية، إلا ثمان آيات، وهي قوله تعالى: ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾ [الأعراف: ١٦٣] إلى قوله: ﴿ وَإِذْ نُنَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ﴾ [الأعراف: ١٧١]. وروى النسائي عن عائشة أن رسول الله ﷺ قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف^(١)، فزّحها في ركعتين. صححه أبو محمد عبد الحق.

قوله تعالى: ﴿ الْمَصَّ ① كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ② ﴾.

قوله تعالى: ﴿ الْمَصَّ ① ﴾ تقدّم في أول «البقرة» وموضعه رفع بالابتداء. و﴿ كِتَابٌ ﴾ خبره. كأنه قال: «المص» حروف ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ﴾. وقال الكسائي: أي هذا كتاب.

قوله تعالى: ﴿ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ حَرَجٌ ﴾ أي ضيق؛ أي لا يضيق صدرك بالإبلاغ؛ لأنه روي عنه عليه السلام أنه قال:

[٣٠٢٦] «إني أخاف أن يثلغوا رأسي فيدعوه حبرة» الحديث. خرّجه مسلم. قال الكيا: فظاهره النهي، ومعناه نفي الحرج عنه؛ أي لا يضيق صدرك ألا يؤمنوا به، وإنما عليك البلاغ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم أو كفرهم، ومثله قوله تعالى: ﴿ فَلَعَلَّكَ بِنَجْعِ نَفْسِكَ ﴾ [الكهف: ٦] الآية. وقال: ﴿ لَعَلَّكَ بِنَجْعِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ③ ﴾ [الشعراء: ٣]. ومذهب مجاهد وقتادة أن الحرج هنا الشك، وليس هذا شك الكفر إنما هو شك الضيق. وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرَكَ بِمَا

[٣٠٢٦] هو بعض حديث أخرجه مسلم ٢٨٦٥ من حديث عياض بن حمار وقد تقدم.

(١) أخرجه النسائي بإسناد حسن، وقد تقدم.

يَقُولُونَ ﴿١٧﴾ [الحجر: ٩٧]. وقيل: الخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته. وفيه بعد. والهاء في «منه» للقرآن. وقيل للإنذار؛ أي أنزل إليك الكتاب لتتذرع به فلا يكن في صدرك حرج منه. فالكلام فيه تقديم وتأخير. وقيل للتكذيب الذي يعطيه قوة الكلام. أي فلا يكن في صدرك ضيق من تكذيب المكذبين له.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَى﴾ يجوز أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض. فالرفع من وجهين؛ قال البصريون: هي رفع على إضمار مبتدأ. وقال الكسائي: عطف على «كتاب». والنصب من وجهين؛ على المصدر، أي وذَكَرَ به ذكرى؛ قاله البصريون. وقال الكسائي: عطف على الهاء في «أنزلناه». والخفض حملاً على موضع «لِتُنذِرَ بِهِ». والإنذار للكافرين، والذكرى للمؤمنين؛ لأنهم المنتفعون به.

قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يعني الكتاب والسنة. قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]. وقالت فرقة: هذا أمر يعم النبي ﷺ وأُمَّته. والظاهر أنه أمرٌ لجميع الناس دونه. أي أتبعوا ملَّةَ الإسلام والقرآن، وأحلوا حلاله وحرّموا حرامه، وأمثلوا أمره، وأجتنبوا نهيه. ودلت الآية على ترك أتباع الآراء مع وجود النص.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ «مِن دُونِهِ» من غيره. والهاء تعود على الرب سبحانه، والمعنى: لا تعبدوا معه غيره، ولا تتخذوا من عدلٍ عن دين الله ولياً. وكل من رضي مذهباً فأهل ذلك المذهب أولياؤه. وروي عن مالك بن دينار أنه قرأ «لا تبتغوا من دونه أولياء» أي ولا تطلبوا. ولم ينصرف «أولياء» لأن فيه ألف التانيث. وقيل: تعود على «ما» من قوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾. ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ «ما» زائدة. وقيل: تكون مع الفعل مصدراً.

قوله تعالى: ﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فِجَاءَهَا بِأَسْنَا بِيئَتِهَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ ﴿١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ «كم» للتكثير؛ كما أن «رُبَّ» للتقليل. وهي في موضع رفع بالابتداء، و«أهْلَكْنَا» الخبر. أي وكثير من القرى - وهي مواضع اجتماع

الناس - أهلكتناها. ويجوز النصب بإضمار فعل بعدها، ولا يقدر قبلها؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله. ويقوي الأول قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ [الإسراء: ١٧]. ولولا اشتغال «أهلكتنا» بالضمير لانتصب به موضع «كم». ويجوز أن يكون «أهلكتنا» صفة للقرية، و«كم» في المعنى هي القرية؛ فإذا وصفت القرية فكأنك قد وصفت كم. يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُعْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٦] فعاد الضمير على «كم» على المعنى؛ إذ كانت الملائكة في المعنى. فلا يصح على هذا التقدير أن يكون «كم» في موضع نصب بإضمار فعل بعدها. ﴿فَجَاءَهَا بِأَسْنًا﴾ فيه إشكال للعطف بالفاء. فقال الفراء: الفاء بمعنى الواو، فلا يلزم الترتيب. وقيل: أي وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا؛ كقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨]. وقيل: إن الهلاك واقع ببعض القوم؛ فيكون التقدير: وكم من قرية أهلكتنا بعضها فجاءها بأسنا فأهلكنا الجميع. وقيل: المعنى وكم من قرية أهلكتناها في حكمنا فجاءها بأسنا. وقيل: أهلكتناها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها، فجاءها بأسنا وهو الاستئصال. والبأس: العذاب الآتي على النفس. وقيل: المعنى أهلكتناها فكان إهلاكنا إياهم في وقت كذا؛ فمجيء البأس على هذا هو الإهلاك. وقيل: البأس غير الإهلاك؛ كما ذكرنا. وحكى الفراء أيضاً أنه إذا كان معنى الفعلين واحداً أو كالواحد قدمت أيهما شئت؛ فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها؛ مثل دَنَا فَقَرَّبَ، وَقَرَّبَ فَدَنَا، وَشَتَمَنِي فَأَسَاءَ، وَأَسَاءَ فَشَتَمَنِي؛ لأن الإساءة والشتم شيء واحد. وكذلك قوله: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١]. المعنى - والله أعلم - أنشق القمر فاقتربت الساعة. والمعنى واحد. ﴿بَيْتًا﴾ أي ليلاً؛ ومنه البيت، لأنه يبات فيه. يقال: بات بيت بيتاً وبياتاً. ﴿أَوْهُمْ قَائِلُونَ﴾ أي أو وهم قائلون، فاستثقلوا فحذفوا الواو؛ قاله الفراء. وقال الزجاج: هذا خطأ، إذا عاد الذكر أستغني عن الواو، تقول: جاءني زيد راكباً أو هو ماش، ولا يحتاج إلى الواو. قال المهدوي: ولم يقل بيتاً أو وهم قائلون لأن في الجملة ضميراً يرجع إلى الأول فاستغني عن الواو. وهو معنى قول الزجاج سواء، وليس أو للشك بل للتفصيل؛ كقولك: لأكرمك منصفاً لي أو ظالماً. وهذه الواو تسمى عند النحويين واو الوقت. و«قَائِلُونَ» من القائلة وهي القيلولة؛ وهي نوم نصف النهار. وقيل: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم. والمعنى: جاءهم عذابنا وهم غافلون إما ليلاً وإما نهاراً. والدعوى الدعاء؛ ومنه قوله: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ﴾ [يونس: ١٠]. وحكى النحويون: اللهم أشركنا في صالح دعوى من دعاك. وقد تكون الدعوى بمعنى الادعاء. والمعنى: أنهم لم يخلصوا عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم

كانوا ظالمين . و ﴿ دَعَوْهُمْ ﴾ في موضع نصب خبر كان، وأسمها ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ . نظيره ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ [العنكبوت: ٢٩] ويجوز أن تكون الدعوى رفعاً، و﴿ أَنْ قَالُوا ﴾ نصباً، كقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ (١) أَنْ تُؤَلُّوا ﴾ [البقرة: ١٧٧] برفع «البر» وقوله: ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ (٢) الَّذِينَ أَسْأَوْا السُّوْأَى أَنْ كَذَّبُوا ﴾ [الروم: ١٠] برفع «عاقبة» .

قوله تعالى: ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ دليل على أن الكفار يحاسبون . وفي التنزيل ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴾ [الغاشية: ٢٦] . وفي سورة القصص ﴿ يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ [القصص: ٧٨] يعني إذا استقرّوا في العذاب . والآخرة مواطن: موطن يسألون فيه للحساب . وموطن لا يسألون فيه . وسؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح . وسؤال الرسل سؤال أستشهاد بهم وإفصاح؛ أي عن جواب القوم لهم . وهو معنى قوله: ﴿ لَيْسَ الْصِّدْقَيْنِ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٨] على ما يأتي . وقيل: المعنى ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ أي الأنبياء ﴿ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أي الملائكة الذين أرسلوا إليهم . واللام في «فلنسألن» لام القسم وحققتها التوكيد . وكذا ﴿ فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . قال ابن عباس: ينطق عليهم . ﴿ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ أي كنا شاهدين لأعمالهم . ودلت الآية على أن الله تعالى عالمٌ بعلم .

قوله تعالى: ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون ﴿ الْحَقُّ ﴾ نعته، والخبر ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ . ويجوز نصب ﴿ الحق ﴾ على المصدر . والمراد بالوزن وزن أعمال العباد بالميزان . قال ابن عمر: توزن صحائف أعمال العباد . وهذا هو الصحيح، وهو الذي ورد به الخبر على ما يأتي . وقيل: الميزان الكتاب الذي فيه أعمال الخلق . وقال مجاهد: الميزان الحسنات والسيئات بأعيانها . وعنه أيضاً والضحاك والأعمش: الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء، وذكر الوزن ضربٌ مثل؛ كما تقول: هذا الكلام في وزن هذا وفي وزانه، أي يعادله ويساويه وإن لم يكن هناك وزنٌ . قال الزجاج: هذا سائغٌ من

(١) قراءة حمزة وحفص بالنصب والباقون بالرفع .

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب بالرفع والباقون بالنصب .

جهة اللسان، والأولى أن يتبع ما جاء في الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان. قال القشيري: وقد أحسن فيما قال، إذ لو حمل الميزان على هذا فليحمل الصراط على الدين الحق، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح دون الأجساد، والشياطين والجن على الأخلاق المذمومة، والملائكة على القوى المحمودة. وقد أجمعت الأمة في الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل. وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر، وصارت هذه الظواهر نصوصاً. قال ابن فورك: وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناءً منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها، إذ لا تقوم بأنفسها. ومن المتكلمين من يقول: إن الله تعالى يقلب الأعراض أجساماً فيزنها يوم القيامة. وهذا ليس بصحيح عندنا، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التي فيها الأعمال مكتوبة، وبها تخف. وقد روي في الخبر ما يحق ذلك، وهو أنه روي:

[٣٠٢٧] «أن ميزان بعض بني آدم كاد يخف بالحسنات فيوضع فيه رق مكتوب فيه «لا إله إلا الله» فيثقل». فقد عُلِمَ أن ذلك يرجع إلى وزن ما كتب فيه الأعمال لا نفس الأعمال، وأن الله سبحانه يخفف الميزان إذا أراد، ويثقله إذا أراد بما يُوضع في كِفَيْتِهِ من الصحف التي فيها الأعمال. وفي صحيح مسلم عن صفوان بن مُحَرِّز قال قال رجل لابن عمر:

[٣٠٢٨] كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النَّجْوَى؟ قال سمعته يقول: «يُذَنِّي المؤمن من ربه يوم القيامة حتى يضع عليه كَنَفَهُ فَيَقْرَرُهُ بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول أي رب أعرف قال فإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم فَيُعْطَى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله». فقوله: «فيُعْطَى صحيفة حسناته» دليل على أن الأعمال تكتب في الصحف وتوزن. وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٢٩] «يُصَاح بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ

[٣٠٢٧] حسن. أخرجه أحمد ٢/٢٢١ ح ٧٠٢٦ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص بأتم منه والمصنف إنما ذكره بمعناه، قال الهيثمي في المجمع ١٠/٨٢: فيه ابن لهيعة وحديثه حسن اهـ وحسنه السيوطي في الدر المنثور ٣/١٣١ والصواب أنه لا يبلغ الحسن، فإن الراوي عن ابن لهيعة هو قتيبة، وليس هو أحد العبادة لكن شاهده الآتي بعد حديث يقويه.

[٣٠٢٨] صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٤١ و ٦٠٧٠ و ٧٥١٤ ومسلم ٢٧٦٨ وأحمد ٢/٧٤ وابن ماجه ١٨٣ وابن حبان ٧٣٥٥ من حديث ابن عمر.

[٣٠٢٩] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٦٣٩ وابن ماجه ٤٣٠٠ والحاكم ١/٥٢٩ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وكذا الألباني في صحيح ابن ماجه ٣٤٦٩.

وتسعون سِجْلاً كل سِجْلٍ مَدَّ البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى هل تنكر من هذا شيئاً فيقول لا يا رب فيقول أَظْلَمْتُكَ كَتَبْتِي الحافظون فيقول لا ثم يقول ألك عذر ألك حسنة فيهاب الرجل فيقول لا فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السِّجِّلات فيقول إنك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة». زاد الترمذي «فلا يثقل مع اسم الله شيء» وقال: حديث حسن غريب. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في «الكهف والأنبياء» إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ يَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (٩) «مَوَازِينُهُ» جمع ميزان، وأصله ميزان، قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها. وقيل: يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد يوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله. ويمكن أن يكون ذلك ميزاناً واحداً عبَّر عنه بلفظ الجمع؛ كما تقول: خرج فلان إلى مكة على البغال، وخرج إلى البصرة في السفن. وفي التنزيل: ﴿قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُرِّ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ (٧٧) [الشعراء: ١٠٥] ﴿كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١١٣) [الشعراء: ١٢٣] وإنما هو رسول واحد في أحد التأويلين. وقيل: الموازين جمع موزون، لا جمع ميزان. أراد بالموازين الأعمال الموزونة. ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ مثله. وقال ابن عباس: توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكِفَّتَان، فأما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسناته على سيئاته، فذاك قوله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨) ويؤتى بعمل الكافر في أقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه حتى يقع في النار. وما أشار إليه ابن عباس قريب مما قيل: يخلق الله تعالى كل جزء من أعمال العباد جوهراً فيقع الوزن على تلك الجواهر. وردّه ابن فُورك وغيره وفي الخبر:

[٣٠٣٠] «إذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله ﷺ بطاقة كالأنملة فيلقيها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي ﷺ بأبي أنت وأمِّي! ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك فمن أنت؟ فيقول أنا محمد نبيك وهذه صلواتك التي كنت تُصَلِّي عليّ قد وفيتك أحوج ما تكون إليها». ذكره القشيري في

[٣٠٣٠] ذكره السيوطي في الدرر المنتور ١٣١/٣ بآتم منه وقال: أخرجه ابن الدنيا والنميري في كتاب الأعلام عن عبد الله بن عمر موقوفاً هدولم أقف على إسناده إلى عبد الله بن عمرو، وبكل حال هو موقوف.

تفسيره. وذكر أن البطاقة (بكسر الباء) رُقعة فيها رقم المتاع بلغة أهل مصر. وقال ابن ماجه: قال محمد بن يحيى: البطاقة الرُقعة، وأهل مصر يقولون للرُقعة بطاقة^(١). وقال حذيفة: صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السّلام، يقول الله تعالى: «يا جبريل زُن بينهم فردّ من بعض على بعض». قال: وليس ثمّ ذهب ولا فضة؛ فإن كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فردّ على المظلوم، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتحمل على الظالم؛ فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال. وروي عن النبي ﷺ:

[٣٠٣١] «أن الله تعالى يقول يوم القيامة يا آدم أبرز إلى جانب الكرسي عند الميزان وأنظر ما يرفع إليك من أعمال بَنِيكَ فمن رجع خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ومن رجع شره على خيره مثال حبة فله النار حتى تعلم أني لا أُعذّب إلا ظالماً».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (١١).

أي جعلناها لكم قراراً ومهاداً، وهياناً لكم فيها أسباب المعيشة. والمعاش جمع معيشة، أي ما يُتَعَيَّش به من المطعم والمشرب وما تكون به الحياة. يُقال: عاش يَعِيش عَيْشاً ومَعاشاً ومَعِيشاً ومَعِيشَةً وَعِيشَةً. وقال الزجاج: المَعِيشة ما يُتَوَصَّلُ به إلى العيش. ومَعِيشَةٌ في قول الأخفش وكثيرٍ من النحويين مَفْعَلَةٌ. وقرأ الأعرج: «مَعَايِشَ» بالهمز. وكذا روى خارجة بن مُصْعَب عن نافع. قال النحاس: والهمز لحن لا يجوز؛ لأن الواحدة مَعِيشَةٌ، أصلها مَعِيشَةٌ، فزيدت ألف الوصل وهي ساكنة والياء ساكنة، فلا بدّ من تحريك إذ لا سبيل إلى الحذف، والألف لا تحرك فحرّكت الياء بما كان يجب لها في الواحد. ونظيره من الواو مَنارة ومَناور، ومَقام ومَقاوم: كما قال الشاعر:

وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مَقَاوِمٌ لَمْ يَكُنْ جَرِيرٌ وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَقُومُهَا

وكذا مصيبة ومَصاوب. وهذا الجيد، ولغة شاذة مصائب، قال الأخفش: إنما جاز مصائب لأن الواحدة معتلة. وقال الزجاج: هذا خطأ يلزمه عليه أن يقول مقائم. ولكن القول أنه مثل وسادة وإسادة، وقيل: لم يجز الهمز في معاش لأن المعيشة مَفْعَلَةٌ؛ فالياء

[٣٠٣١] هو صدر الأثر الوارد عن عبد الله بن عمرو، وذلك في الحديث المتقدم مع اختلاف يسير فيه. ولم أره مرفوعاً.

(١) قوله «قال ابن ماجه الخ» هو تبع للحديث المتقدم برقم ٣٠٢٩.

أصلية ، وإنما يهمز إذا كانت الياء زائدة مثل مدينة ومدائن، وصحيفة وصحائف، وكرامة وكرائم، ووظيفة ووظائف، وشبهه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ لما ذكر نعمه ذكر ابتداء خلقه. وقد تقدم معنى الخلق في غير موضع. «ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» أي خلقناكم نطفاً ثم صورناكم، ثم إنا نخبركم أنا قلنا للملائكة أسجدوا لآدم. وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما: المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم في ظهره. وقال الأخفش: «ثم» بمعنى الواو. وقيل: المعنى «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ» يعني آدم عليه السلام، ثم قلنا للملائكة أسجدوا لآدم، ثم صورناكم؛ على التقديم والتأخير. وقيل: «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ» يعني آدم؛ ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر. «ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» راجع إليه أيضاً. كما يُقال: نحن قتلناكم؛ أي قتلنا سيدكم. ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير؛ عن ابن عباس أيضاً. وقيل: المعنى ولقد خلقناكم، يريد آدم وحواء؛ فأدم من التراب وحواء من ضلع من أضلاعه، ثم وقع التصوير بعد ذلك. فالمعنى: ولقد خلقنا أبوكم ثم صورناهما؛ قاله الحسن. وقيل: المعنى خلقناكم في ظهر آدم ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق. هذا قول مجاهد، رواه عنه ابن جريج وأبن أبي نجیح. قال النحاس: وهذا أحسن الأقوال. يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق، ثم كان السجود بعد. ويقوي هذا ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. والحديث.

[٣٠٣٢] «أنه أخرجهم أمثال الدرّ فأخذ عليهم الميثاق». وقيل: «ثم» للإخبار، أي ولقد خلقناكم يعني في ظهر آدم ﷺ، ثم صورناكم أي في الأرحام. قال النحاس: هذا صحيح عن ابن عباس.

قلت: كل هذه الأقوال محتمل، والصحيح منها ما يعضده التنزيل؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٦﴾﴾ [المؤمنون: ١٢] يعني آدم. وقال: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١] ثم قال: ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ أي جعلنا نسله وذريته ﴿نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٣] الآية. فأدم خُلق من طين ثم صور وأكرم بالسجود، وذريته صوروا

[٣٠٣٢] تقدم تخريجه ورد عن جماعة من الصحابة انظر الدر المشور ٢٥٩/٣ و ٢٦٥ في الأعراف آية ١٧٤.

في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها وفي أصلاب الآباء. وقد تقدّم في أول سورة «الأنعام» أن كل إنسان مخلوق من نطفة ونُزْبَة، فتأمله. وقال هنا: ﴿ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ وقال في آخر الحشر: ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر: ٢٤] فذكر التصوير بعد البراء. وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى. وقيل: معنى «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ» أي خلقنا الأرواح أولاً ثم صورنا الأشباح آخرأ.

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ استثناء من غير الجنس. وقيل: من الجنس. وقد اختلف العلماء: هل كان من الملائكة أم لا؛ كما سبق بيانه في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدْ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾ «ما» في موضع رفع بالابتداء؛ أي أي شيء منعك. وهذا سؤال توبيخ. ﴿ آلَا تَسْجُدْ ﴾ في موضع نصب، أي من أن تسجد. و«لا» زائدة. وفي ص ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ﴾ [ص: ٧٥] وقال الشاعر:

أبى جُودُه لا البخلَ فاستعجلت به نَعَمٌ من فتى لا يمنع الجودَ نائلُه

أراد أبى جوده البخل، فزاد «لا». وقيل؛ ليست بزائدة؛ فإن المنع فيه طرف من القول والدعاء، فكأنه قال: من قال لك ألا تسجد؟ أو من دعاك إلى ألا تسجد؟ كما تقول: قد قلت لك ألا تفعل كذا. وقيل: في الكلام حذف، والتقدير: ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى ألا تسجد. قال العلماء: الذي أحوجه إلى ترك السجود هو الكبر والحسد: وكان أضمر ذلك في نفسه إذا أمر بذلك. وكان أمره من قبل خلق آدم؛ يقول الله تعالى: ﴿ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٦﴾ [ص: ٧١ - ٧٢] فكأنه دخله أمر عظيم من قوله ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾. فإن في الوقوع توضيح الواقع وتشريفاً لمن وقع له فأضمر في نفسه ألا يسجد إذا أمره في ذلك الوقت. فلما نفخ فيه الروح وقعت الملائكة ساجداً، وبقي هو قائماً بين أظهرهم؛ فأظهر بقيامه وترك السجود ما في ضميره. فقال الله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ ﴾ أي ما منعك من الانقياد لأمرى؛ فأخرج سِرَّ ضميره فقال: ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾.

الثانية - قوله تعالى: ﴿ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ يدل على ما يقوله الفقهاء من أن الأمر يقتضي

الوجوب بمطلقه من غير قَرِينَةٍ؛ لأن الدَّم عُلِقَ على ترك الأمر المطلق الذي هو قوله عَزَّ
وجَلَّ للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ وهذا بَيِّن.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ﴾ أي منعني من السجود فضلي عليه؛ فهذا من
إبليس جواب على المعنى . كما تقول: لمن هذه الدار؟ فيقول المخاطب: مالكها زيد.
فليس هذا عين الجواب، بل هو كلام يرجع إلى معنى الجواب. ﴿خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتُهُ مِن
طِينٍ ۝١٦﴾ فرأى أن النار أشرف من الطين؛ لعلوها وصعودها وخفتها، ولأنها جوهر
مضيء. قال ابن عباس والحسن وابن سيرين: أوّل من قاس إبليس فأخطأ القياس. فمن
قاس الدين برأيه قرنه الله مع إبليس. قال ابن سيرين: وما عبدت الشمس والقمر إلاّ
بالمقاييس. وقالت الحكماء: أخطأ عدوّ الله من حيث فضل النار على الطين، وإن كانا في
درجة واحدة من حيث هي جماد مخلوق. فإن الطين أفضل من النار من وجوه أربعة:

أحدها - أن من جوهر الطين الرّزّانة والسكون، والوقار والأناة، والحلم، والحياء،
والصبر. وذلك هو الداعي لآدم عليه السّلام بعد السعادة التي سبقت له إلى التوبة
والتواضع والتضرع، فأورثه المغفرة والاجتباء والهداية. ومن جوهر النار الخفة،
والطيش، والحدة، والارتفاع، والاضطراب. وذلك هو الداعي لإبليس بعد الشقاوة التي
سبقت له إلى الاستكبار والإصرار؛ فأورثه الهلاك والعذاب واللعنة والشقاء؛ قاله القفال.

الثاني - أن الخبر ناطق بأن تراب الجنة مسك أذفر، ولم ينطق الخبر بأن في الجنة
ناراً وأن في النار تراباً.

الثالث - أن النار سبب العذاب، وهي عذاب الله لأعدائه؛ وليس التراب سبباً
للعذاب.

الرابع - أن الطين مستغن عن النار، والنار محتاجة إلى المكان ومكانها التراب.

قلت - ويحتمل قولاً خامساً وهو أن التراب مسجود وطهور^(١)؛ كما جاء في صحيح
الحديث. والنار تخويف وعذاب؛ كما قال تعالى: ﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ﴾ [الزمر:
١٦]. وقال ابن عباس: كانت الطاعة أولى بإبليس من القياس فعصى ربه، وهو أوّل من
قاس برأيه. والقياس في مخالفة النصّ مردود.

الرابعة - وأختلف الناس في القياس إلى قائل به، وراؤ له؛ فأما القائلون به فهم

(١) تقدم تخريجه، وصدّره «أعطيت خمساً لم يُعطهنَّ...».

الصحابة والتابعون، وجمهور من بعدهم، وأن التعبد به جائز عقلاً واقع شرعاً، وهو الصحيح. وذهب الفقهاء من الشافعية وأبو الحسين البصري إلى وجوب التعبد به عقلاً. وذهب النظام^(١) إلى أنه يستحيل التعبد به عقلاً وشرعاً؛ وردّه بعض أهل الظاهر. والأول الصحيح. قال البخاري في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة): المعنى لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو سنة نبيه أو في إجماع العلماء إذا وُجد فيها الحكم فإن لم يوجد فالقياس. وقد ترجم على هذا^(٢) (باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل). وترجم بعد هذا (باب الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها). وقال الطبري: الاجتهاد والاستنباط من كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وإجماع الأمة هو الحق الواجب، والفرض اللازم لأهل العلم. وبذلك جاءت الأخبار عن النبي ﷺ، وعن جماعة الصحابة والتابعين. وقال أبو تمام المالكي: أجمعت الأمة على القياس؛ فمن ذلك أنهم أجمعوا على قياس الذهب والورق في الزكاة. وقال أبو بكر: أقيلوني بيعتي. فقال^(٣) علي: والله لا نقيلك ولا نستقيك رضيعك رسول الله ﷺ لدينا أفلا نرضاك لدينا؟ فقياس الإمامة على الصلاة. وقاس الصديق الزكاة على الصلاة وقال: والله لا أفرق بين ما جمع الله. وصرح علي بالقياس في شارب الخمر بمحضر من الصحابة وقال: إنه إذا سكر هذّي، وإذا هذّي أفترى؛ فحدّه حدّ القاذف. وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري كتاباً فيه: الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة، أعرف الأمثال والأشياء، ثم قس الأمور عند ذلك، فاعمد إلى أحبّها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق فيما ترى. الحديث بطوله ذكره الدارقطني. وقد قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنهما في حديث الوباء، حين رجع عمر من سرغ^(٤): نفّر من قدر الله؟ فقال عمر: نعم! نفّر من قدر الله إلى قدر الله. ثم قال له عمر: رأيت... فقايسه وناظره بما يشبه من مسألته بمحضر المهاجرين والأنصار، وحسبك. وأما الآثار وآي القرآن في هذا المعنى فكثير. وهو يدل على أن القياس أصل من أصول الدين، وعصمة من عصم المسلمين، يرجع إليه المجتهدون، ويفزع إليه العلماء العاملون، فيستنبطون به الأحكام. وهذا قول الجماعة الذين هم الحجة، ولا يلتفت إلى من شدّ عنها. وأما الرأي المذموم والقياس المتكلف المنهى عنه فهو ما لم يكن على هذه الأصول المذكورة؛ لأن ذلك ظنُّ

(١) هو إبراهيم النظام إليه تنسب النظامية وهي طائفة من القدرية.

(٢) انظر صحيح البخاري ٢٩٦/٣.

(٣) لا يصح هذا عن علي، فالمشهور عنه أن لم يبايع إلى أن توفيت فاطمة، وذلك بعد ستة أشهر. وإنما ورد هذا عن عمر.

(٤) موضع بين تبوك والشام وانظر هذا الأثر في صحيح البخاري ٥٨٢٩.

وتَنَزَّعُ من الشيطان؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وكل ما يورده المخالف من الأحاديث الضعيفة والأخبار الواهية في ذم القياس فهي محمولة على هذا النوع من القياس المذموم، الذي ليس له في الشرع أصل معلوم. وتتميم هذا الباب في كتب الأصول.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ ١٣.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ أي من السماء. ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ لأن أهلها الملائكة المتواضعون. ﴿فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ أي من الأذلين. ودل هذا أن من عصى مولاه فهو ذليل. وقال أبو رزوق والبخاري: «فَاهْبِطْ مِنْهَا» أي من صورتك التي أنت فيها؛ لأنه افتخر بأنه من النار فشوهت صورته بالإظلام وزوال إشراقه. وقيل: ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ أي انتقل من الأرض إلى جزائر البحار؛ كما يُقال: هبطنا أرض كذا أي انتقلنا إليها من مكان آخر، فكأنه أخرج من الأرض إلى جزائر البحار فسلطانه فيها، فلا يدخل الأرض إلا كهيثة السارق يخاف فيها حتى يخرج منها. والقول الأول أظهر. وقد تقدم في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ١٤ ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ ١٥.

سأل النظرة والإمهال إلى يوم البعث والحساب. طلب ألا يموت لأن يوم البعث لا موت بعده؛ فقال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾. قال ابن عباس والسدي وغيرهما: أنظره إلى النفخة الأولى حيث يموت الخلق كلهم. وكان طلب الإنظار إلى النفخة الثانية حيث يقوم الناس لرب العالمين؛ فأبى الله ذلك عليه. وقال: ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ولم يتقدم ذكر من يبعث؛ لأن القصة في آدم وذريته، فدلّت القرينة على أنهم هم المبعوثون.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِيمَا آغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ١٦ ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ ١٧.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فِيمَا آغْوَيْتَنِي﴾ الإغواء إيقاع الغي في القلب؛ أي فيما أوقعت في قلبي من الغي والعناد والاستكبار. وهذا لأن كفر إبليس ليس كفر جهل، بل هو كفر عناد وأستكبار. وقد تقدم في «البقرة». قيل: معنى الكلام القسم، أي فياغوائك إياي لأقعدن لهم على صراطك، أو في صراطك؛ فحذف. دليل هذا القول قوله في (ص): ﴿فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢] فكان إبليس أعظم قدر إغواء الله إياه

لما فيه من التسليط على العباد، فأقسم به إعظاماً لقدره عنده. وقيل: الباء بمعنى اللام، كأنه قال: فلاغوائك إياي. وقيل: هي بمعنى مع، والمعنى فمع إغوائك إياي. وقيل: هو أستفهام، كأنه سأل بأي شيء أغواه؟ وكان ينبغي على هذا أن يكون: فبم أغويتني؟. وقيل: المعنى فيما أهلكتني بلعنك إياي. والإغواء الإهلاك، قال الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ۝٥٩﴾ [مريم: ٥٩] أي هلاكاً. وقيل: فيما أضللتني. والإغواء: الإضلال والإبعاد؛ قاله ابن عباس. وقيل: خيبتني من رحمتك؛ ومنه قول الشاعر^(١):

ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً

أي من يخب. وقال ابن الأعرابي: يقال غَوَى الرجل يَغْوِي غَيًّا إذا فسد عليه أمره، أو فسد هو في نفسه. وهو أحد معاني قوله تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۝١٢٤﴾ [طه: ١٢٤] أي فسد عيشه في الجنة. ويقال: غَوِيَ الفصيل إذا لم يدر لبن أمه.

الثانية - مذهب أهل السنة أن الله تعالى أضلّه وخلق فيه الكفر، ولذلك نسب الإغواء في هذا إلى الله تعالى. وهو الحقيقة، فلا شيء في الوجود إلا وهو مخلوق له، صادر عن إرادته تعالى. وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذي طاعوه في كل ما زينّه لهم، ولم يطاعوه في هذه المسألة ويقولون: أخطأ إبليس، وهو أهل للخطأ حيث نسب الغواية إلى ربه، تعالى الله عن ذلك. فيقال لهم: وإبليس وإن كان أهلاً للخطأ فما تصنعون في نبي مكرم معصوم. وهو نوح عليه السلام حيث قال لقومه: ﴿وَلَا يَفْعَلُوا نَصِيحِي إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝١٢٤﴾ [هود: ١٢٤] وقد روي أن طاوساً جاءه رجل في المسجد الحرام، وكان متهماً بالقدر، وكان من الفقهاء الكبار؛ فجلس إليه فقال له طاوس: تقوم أو تُقام؟ فقيل طاوس: تقول هذا لرجل فقيه! فقال: إبليس أفقه منه، يقول إبليس: ربّ بما أغويتني. ويقول هذا: أنا أغوي نفسي.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝١٦﴾ أي بالصد عنه، وتزيين الباطل حتى يهلكوا كما هلك، أو يضلوا كما ضل، أو يُخَيَّبُوا كما خَيَّب؛ حسب ما تقدم من المعاني الثلاثة في «أغويتني». والصراط المستقيم هو الطريق الموصل إلى الجنة، و«صِرَاطِكَ» منصوب على حذف «علي» أو «في» من قوله: «صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمَ»؛ كما حكى سيبويه «ضرب زيد الظهر والبطن». وأنشد^(٢):

(١) هو المرثئ.

(٢) البيت لساعدة بن جوية.

لَسَدُنْ بِهَزِّ الْكَفِّ يَغْسِلُ مِثْلَهُ فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّغْلَبُ (١)

ومن أحسن ما قيل في تأويل ﴿ثُمَّ لَا تَبِيبُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أي لأصْدَتَهُمْ عن الحق، وأرغبهم في الدنيا، وأشككهم في الآخرة. وهذا غاية في الضلالة. كما قال: ﴿وَلَا ضَلَّيْتَهُمْ﴾ [النساء: ١١٩] حسب ما تقدم. وروى سفيان عن منصور عن الحكم بن عتيبة قال: «مِنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» من دنياهم. و«مِنْ خَلْفِهِمْ» من آخرتهم. و«عَنْ أَيْمَانِهِمْ» يعني حسناتهم. و«عَنْ شَمَائِلِهِمْ» يعني سيئاتهم. قال النحاس: وهذا قول حسن وشرحه: أن معنى «ثُمَّ لَا تَبِيبُهُمْ مِنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» من دنياهم، حتى يكذبوا بما فيها من الآيات وأخبار الأمم السالفة «وَمِنْ خَلْفِهِمْ» من آخرتهم حتى يكذبوا بها. و«عَنْ أَيْمَانِهِمْ» من حسناتهم وأمور دينهم. ويدل على هذا قوله: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَ عَنِ الْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٢٨]. و«عَنْ شَمَائِلِهِمْ» يعني سيئاتهم، أي يتبعون الشهوات؛ لأنه يزينها لهم. ﴿وَلَا تَهْدُوا أَكْثَرَهُمْ شَكْرِيًّا﴾ (١٧) أي موحدتين طائعين مظهرين الشكر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَخْرَجْ مِنْهَا مَذْمُومًا وَمَأْمُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٨).

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَخْرَجْ مِنْهَا﴾ أي من الجنة. ﴿مَذْمُومًا وَمَأْمُورًا﴾. «مَذْمُومًا» أي مذمومًا. والدُّمُّ: العيب، بتخفيف الميم. قال ابن زيد: مذمومًا ومذمومًا سواء؛ يقال: ذمته وذمته وذمته بمعنى واحد. وقرأ الأعمش «مذمومًا». والمعنى واحد؛ إلا أنه خفف الهمزة. وقال مجاهد: المذموم المنفي. والمعنيان متقاربان. والمدحور: المبعّد المطرود، عن مجاهد وغيره. وأصله الدفع. ﴿لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٨) اللام لام القسم، والجواب «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ». وقيل: «لِمَنْ تَبِعَكَ» لام توكيد. «لَأَمْلَأَنَّ» لام قسَم. والدليل على هذا أنه يجوز في غير القراءة حذف اللام الأولى، ولا يجوز حذف الثانية. وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة؛ أي من تبعك عذبت. ولو قلت: من تبعك أعذبه لم يجز؛ إلا أن تريد لأعذبه. وقرأ عاصم من رواية أبي بكر بن عياش «لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» بكسر اللام. وأنكره بعض النحويين. قال النحاس: وتقديره - والله أعلم - من أجل من تبعك. كما يقال: أكرمت فلاناً لك. وقد يكون المعنى: الذحر لمن تبعك. ومعنى ﴿وَمِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٨) أي منكم ومن بني آدم، لأن ذكرهم قد جرى إذ قال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ﴾ مخاطب ولد آدم.

قوله تعالى: ﴿وَبَنَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٩).

(١) العسل: سير سريع، واللدن: الناعم اللين.

قال لآدم بعد إخراج إبليس من موضعه من السماء: أسكن أنت وحواء الجنة. وقد تقدم في البقرة معنى الإسكان، فأغنى عن إعادته. وقد تقدم معنى ﴿وَلَا نَقْرَبُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة ٣٥] هناك. والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَوَسَّسَ لَهَا الشَّيْطَانُ لَيْبَدَىٰ لَهَا مَا وُورِيَ عَنْهَا مِن سَوَاءٍ تَيْهَمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنِ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿فَوَسَّسَ لَهَا الشَّيْطَانُ﴾ أي إليهما. قيل: داخل الجنة بإدخال الحية إياه. وقيل: من خارج، بالسلطنة التي جعلت له. وقد مضى هذا في «البقرة». والوسوسة: الصوت الخفي. والوسوسة: حديث النفس؛ يقال: وسوست إليه نفسه وسوسة وسوسة (بكسر الواو). والوسواس (بالفتح): أسم؛ مثل الزلزال. ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلى: وسواس. قال الأعشى:

تَسْمَعُ لِلْحَلَىٰ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفْتُ كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحِ عِشْرُقٍ رَجُلٌ^(١)

والوسواس: اسم الشيطان، قال الله تعالى: ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾﴾ [الناس: ٤] ﴿لَيْبَدَىٰ لَهَا﴾ أي ليظهر لهما. واللام لام العاقبة، كما قال: ﴿لِيَكُون لَّهُمْ عَذَابًا وَحَرًّا﴾ وقيل: لام كي. و ﴿وُورِيَ﴾ أي ستر وغطى عنهما. ويجوز في غير القرآن أوري، مثل أفتت و ﴿مِن سَوَاءٍ تَيْهَمَا﴾ من عوراتها وسمي الفرج عورة لأن إظهاره يسوء صاحبه. ودل هذا على قبح كشفها فقيل: إنما بدت سوءاتهما لهما لا لغيرهما، كان عليهما نوز^(٢) لا ترى عوراتهما فزال النور، وقيل: ثوب، فتهافت والله أعلم. ﴿إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ﴾ «أن» في موضع نصب، بمعنى إلا، كراهية أن، فحذف المضاف، هذا قول البصريين. والكوفيون يقولون: لثلاثا تكونا. وقيل: أي إلا ألا تكونا ملكين تعلمان الخير والشر. وقيل: طمع آدم في الخلود، لأنه علم أن الملائكة لا يموتون إلى يوم القيامة. قال النحاس: وبين الله عز وجل فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن؛ فمنها هذا، وهو ﴿إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ﴾. ومنه ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [هود: ٣١]. ومنه ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢]. وقال الحسن: فضل الله الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة. وقال غيره: فضلهم جل وعز بالطاعة وترك المعصية؛ فلهذا يقع التفضيل في كل شيء. وقال ابن فورك. لا حجة في هذه الآية؛ لأنه يحتمل أن يريد ملكين في ألا يكون لهما شهوة في طعام. واختيار ابن عباس والزجاج وكثير من العلماء

(١) العَشْرُقُ: شجر قدر ذراع له حب صغار إذا جفَّ صَوَّتَ بِمَرِّ الرِّيحِ.

(٢) النَّوْزُ: الزَّهْرُ.

تفضيل المؤمنين على الملائكة؛ وقد مضى في «البقرة». وقال الكلبي: فضلوا على الخلائق كلهم، غير طائفة من الملائكة: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت؛ لأنهم من جملة رُسل الله. وتمسك كل فريق بظواهر من الشريعة، والفضل بيد الله. وقرأ ابن عباس «مَلِكِينَ» بكسر اللام، وهي قراءة يحيى بن أبي كثير والضحاك. وأنكر أبو عمرو بن العلاء كسر اللام وقال: لم يكن قبل آدم ﷺ ملك فيصيرا ملكين. قال النحاس: ويجوز على هذه القراءة إسكان اللام، ولا يجوز على القراءة الأولى لخفة الفتحة. قال ابن عباس: أتاهما الملعون من جهة الملك؛ ولهذا قال ﴿أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ﴾ [طه: ١٢٠]. وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن أبي كثير بقوله: «وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ» حجة بينة، ولكن الناس على تركها فلهذا تركناها. قال النحاس: ﴿إِلَّا أَن تَكُونَا مَلِكَيْنِ﴾ قراءة شاذة. وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام، وجعل من الخطأ الفاحش. وهل يجوز أن يتوهم آدم عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة؛ وهي غاية الطالبين. وإنما معنى ﴿وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ﴾ المقام في ملك الجنة، والخلود فيه.

قوله تعالى: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِحٍ﴾ (١١).

قوله تعالى: ﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ أي حلف لهما. يقال: أقسم إقساماً؛ أي حلف. قال

الشاعر:

وقاسمها بالله جهداً لأنتم ألد من السلوى^(١) إذا ما نشورها

وجاء «فاعلت» من واحد. وهو يرد على من قال: إن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين. وقد تقدم في «المائدة». ﴿إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِحٍ﴾ ليس «لكما» داخلاً في الصلة. والتقدير: إني ناصح لكما لمن الناصحين؛ قاله هشام النحوي. وقد تقدم مثله في «البقرة». ومعنى الكلام: أتبعاني أرسدكما؛ ذكره قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَدَلَّهِمَا بِعُرُودٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلُّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (١٢) قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّنَّ تَعْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (١٣) قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١٤).

قوله تعالى: ﴿فَدَلَّهِمَا بِعُرُودٍ﴾ أوقعهما في الهلاك. قال ابن عباس: عَزَّهْمَا باليمين. وكان يظن آدم أنه لا يحلف أحد بالله كاذباً، فغزَّهْمَا بوسوسته وقسمه لهما. وقال

(١) السلوى العسل، وشار العسل: أخذ من موضعه.

فتادة: حلف بالله لهما حتى خدعهما. وقد يخدع المؤمن بالله. كان بعض العلماء يقول:
من خادعنا بالله خَدَعْنَا. وفي الحديث عنه ﷺ:

[٣٠٣٣] «المؤمن غُرٌّ»^(١) كريم والفاجر خِبٌّ لثيم». وأنشد نبطويه:

إنَّ الكَريمَ إذا تَشَاءَ خَدَعَتْهُ وترى اللثيمَ مُجَرَّباً لا يُخَدَعُ

﴿فَدَلَّهَمَا﴾ يقال: أدلَى دَلْوَهُ: أرسلها. ودَلَّاهَا: أخرجها. وقيل: «دَلَّاهُمَا» أي
دلَّهَمَا؛ من الدالة وهي الجُرْزَأَةُ. أي جرَّاهما على المعصية فخرجا من الجنة.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾
فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ أي أكلها منها. وقد مضى في «البقرة»
الخلافاً في هذه الشجرة، وكيف أكل آدم منها. ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا﴾ أكلت حواء أولاً
فلم يصبها شيء؛ فلما أكل آدم حلت العقوبة؛ لأن النهي ورد عليهما كما تقدّم في
«البقرة». قال ابن عباس: تقلص النور الذي كان لباسهما فصار أظفارا في الأيدي
والأرجل.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَطَفِقَا﴾ ويجوز إسكان الفاء. وحكى الأخفش طَفِقَ يَطْفِقُ؛
مثل ضرب يضرب. يقال: طفق، أي أخذ في الفعل. ﴿يَخْصِفَانِ﴾ وقرأ الحسن بكسر
الخاء وشدّ الصاد. والأصل «يَخْتَصِفَانِ» فأدغم، وكسر الخاء لالتقاء الساكنين. وقرأ ابن
بريدة ويعقوب بفتح الخاء، ألقيا حركة التاء عليها. ويجوز «يُخْصِفَانِ» بضم الياء، من
خَصَفَ يَخْصِفُ. وقرأ الزُّهْرِيُّ «يُخْصِفَانِ» من أَخْصَفَ. وكلاهما منقول بالهمزة أو
التضعيف والمعنى: يقطعان الورق ويلزقانه ليستترا به، ومنه خَصَفَ النعل. والخصف
الذي يرقّعها. والمخصف المثقب. قال ابن عباس: هو ورق التين. ويروى أن آدم عليه
السلام لما بدت سواته وظهرت عورته طاف على أشجار الجنة يسأل منها ورقة يغطي بها

[٣٠٣٣] حسن. أخرجه أحمد ٢/٣٩٤ وأبو داود ٤٧٩٠ والطحاوي في المشكل ٤/٢٠٢ والحاكم ١/٤٣
من حديث أبي هريرة. وإسناده غير قوي لأجل الحجاج بن فرافصة، وتابعه بشر بن رافع عند
الحاكم برقم ١٣٠ والبخاري في الأدب المفرد ٤١٨ وأبي داود ٤٧٩٠ والترمذي ١٩٦٤ وابن
عدي ٢/٣٣ من حديث بشر بن رافع به، وبشر هذا غير قوي ضعفه غير واحد، لكن يصلح
للمتابعة والله أعلم. وانظر صحيح الجامع ٦٦٥٣.

(١) الغرّ: الذي لا يفتن للشر. الخبّ: الخداع المفسد.

عورته؛ فزجرته أشجار الجنة حتى رحمته شجرة التين فأعطته ورقة. ف «طَفِقًا» يعني آدم وحواء «يُخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» فكافأ الله التين بأن سوى ظاهره وباطنه في الحلاوة والمنفعة، وأعطاه ثمرتين في عام واحد مرتين.

الثالثة - وفي الآية دليل على قبح كشف العورة، وأن الله أوجب عليهما الستر؛ ولذلك أتدرا إلى سترها، ولا يمتنع أن يؤمرا بذلك في الجنة؛ كما قيل لهما «وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ». وقد حكى صاحب البيان عن الشافعي أن من لم يجد ما يستر به عورته إلا ورق الشجر لزمه أن يستتر بذلك؛ لأنه ستره ظاهرة يمكنه التستر بها؛ كما فعل آدم في الجنة. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾﴾ قَالَ رَبِّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَعْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ أي قال لهما: ألم أنهكما «قَالَ رَبِّنَا» نداء مضاف. والأصل يا ربنا. وقيل: إن في حذف «يا» معنى التعظيم. فاعترفا بالخطيئة وتابا صلى الله عليهما وسلم وقد مضى في «البقرة». ومعنى قوله: ﴿قَالَ أَهِيْطُوا﴾ تقدم أيضاً إلى آخر الآية.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٤﴾﴾

الضمائر كلها للأرض. ولم يذكر الواو في «قال»، ولو ذكرها لجاز أيضاً. وهو كقولك: قال زيد لعمرو كذا قال له كذا.

قوله تعالى: ﴿يَبْنَیْءَ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَرِّى سَوْءَ تِكُمْ وَرِدِيْئًا وَّلِبَاسَ النَّفُوْى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ﴿٢٥﴾﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَبْنَیْءَ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَرِّى سَوْءَ تِكُمْ﴾ قال كثير من العلماء: هذه الآية دليل على وجوب ستر العورة؛ لأنه قال: ﴿يُؤَرِّى سَوْءَ تِكُمْ﴾. وقال قوم: إنه ليس فيها دليل على ما ذكروه، بل فيها دلالة على الإنعام فقط.

قلت: القول الأول أصح. ومن جملة الإنعام ستر العورة؛ فبين أنه سبحانه وتعالى جعل لذريته ما يسترون به عوراتهم، ودل على الأمر بالتستر. ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر العورة عن أعين الناس. وأختلفوا في العورة ما هي؟ فقال ابن أبي ذئب: هي من الرجل الفرج نفسه، القبل والدبر دون غيرهما. وهو قول داود وأهل

الظاهر وابن أبي عبلة والطبري؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَأْسَا يَأْسَىٰ سَوَاءَ يَكُمُ﴾، ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوَاءَهُمَا﴾، ﴿لِرِيهَ مَا سَوَاءَهُمَا﴾. وفي البخاري عن أنس:

[٣٠٣٤] «فأجرى رسول الله ﷺ في رُقاق خبير - وفيه - ثم حَسَرَ الإزار عن فخذه حتى إني أنظر إلى بياض فخذه نبي الله ﷺ». وقال مالك: السرة ليست بعورة، وأكره للرجل أن يكشف فخذه بحضرة زوجته. وقال أبو حنيفة: الركبة عورة. وهو قول عطاء. وقال الشافعي: ليست السرة ولا الركبتان من العورة على الصحيح. وحكى أبو حامد الترمذي أن للشافعي في السرة قولين. وحجة مالك قوله عليه السلام لَجْرَهْدٍ:

[٣٠٣٥] «غَطَّ فخذك فإن الفخذ عورة». أخرجه البخاري تعليقاً وقال: حديث أنس أسندٌ، وحديث جرهدٍ أحوط حتى يخرج من اختلافهم. وحديث جرهدٍ هذا يدل على خلاف ما قال أبو حنيفة. وروي أن أبا هريرة قبَّل سرة الحسن بن عليّ وقال:

[٣٠٣٦] «أقبل منك ما كان رسول الله ﷺ يقبل منك. فلو كانت السرة عورة ما قبَّلها أبو هريرة، ولا مكَّته الحسن منها. وأما المرأة الحرة فعورة كلها إلا الوجه والكفين. على هذا أكثر أهل العلم. وقد قال النبي ﷺ:

[٣٠٣٧] «من أراد أن يتزوج امرأةً فلينظر إلى وجهها وكفيها». ولأن ذلك واجب

[٣٠٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٦١٠ و ٤٢٠٠ و ٥١٥٩ و ٦٣٦٩ و مسلم ١٣٦٥ وأحمد ١٠٢/٢ من حديث أنس بآتم منه.

[٣٠٣٥] حسن. أخرجه أبو داود ٤٠١٤ والترمذي ٢٧٩٥ و ٢٧٩٦ و ٢٧٩٧ وابن أبي شيبة ١١٨/٩ والحميدي ٨٥٨ وأحمد ٤٧٩/٣ والدارقطني ٢٢٤/١ وابن حبان ١٧١٠ وعلقه البخاري ٤٧٨/١ كلهم عن جرهد الأسلمي به، وقال الحافظ في الفتح: حسنه الترمذي، وصححه ابن حبان، وضعفه البخاري في تاريخه للاضطراب فيه. وانظر الكلام عليه في نصب الراية ٢٤٣/٤ للحافظ الزيلعي، والحديث صححه الحاكم ١٨٠/٤، ووافقه الذهبي، وله شاهد تقويه.

[٣٠٣٦] أخرجه ابن حبان ٦٩٦٥ والحكم ١٦٨/٢ وأحمد ٢٥٥/٢ والبيهقي ٢٣٢/٢ من حديث عمير بن إسحاق به، صححه الحاكم على أن الراوي عن أبي هريرة محمد بن سيرين وسكت الذهبي، والصواب أنه عمير بن إسحاق ويكنى بأبي محمد، ومداره عليه قال الحافظ في التقریب: مقبول. وفي الميزان: وثقه يحيى في رواية، وفي رواية: لا يساوي حديثه شيئاً، وقال النسائي: ليس به بأس.

[٣٠٣٧] غريب بهذا اللفظ، ومعناه ثابت فقد بوب مسلم رحمه الله في صحيحه به، فقال: باب ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها، ثم أخرج حديث أبي هريرة أن رجلاً أخبر النبي ﷺ أنه تزوج امرأة من الأنصار، فقال له: أنظرت إليها؟ قال: لا، قال: فاذهب فانظر إليها، فإن في عين الأنصار شيئاً اهـ أخرجه مسلم ١٤٢٤ والحميدي ١١٧٢ وأحمد ٢٩٩/٢ والطحاوي في المعاني ١٤/٣ والبيهقي ٨٤/٧ من حديث أبي هريرة، ولم يذكر أحد حديث المصنف القرطبي.

كشفه في الإحرام. وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها. وروى عن أحمد بن حنبل نحوه. وأما أمُّ الولد فقال الأثرم: سمعته - يعني أحمد بن حنبل - يسأل عن أم الولد كيف تصلي؟ فقال: تغطي رأسها وقدميها؛ لأنها لا تباع، وتصلي كما تصلي الحرة. وأما الأمةُ فالعورة منها ما تحت ثديها. ولها أن تبدي رأسها ومعصمها. وقيل: حكمها حكم الرجل. وقيل: يكره لها كشف رأسها وصدرها. وكان عمر رضي الله عنه يضرب الإماء على تغطيتهن رؤوسهن ويقول: لا تشبهن بالحرائر. وقال أصبغ: إن أنكشف فخذها أعادت الصلاة في الوقت. وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: كل شيء من الأمة عورة حتى ظفرها. وهذا خارج عن أقوال الفقهاء؛ لإجماعهم على أن المرأة الحرة لها أن تصلي المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله، تباشر الأرض به. فالأمة أولى، وأمُّ الولد أغلظ حالاً من الأمة. والصبيُّ الصغير لا حرمة لعورته. فإذا بلغت الجارية إلى حدِّ تأخذها العين وتشتتهى سترت عورتها. وحجة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِّأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابٍ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. وحديث أم سلمة أنها سئلت:

[٣٠٣٨] ماذا تصلي فيه المرأة من الثياب؟ فقالت: تصلي في الدرع والخمار السابع الذي يُغَيَّب ظهور قدميها. وقد روي مرفوعاً. والذين أوقفوه على أم سلمة أكثر وأحفظ؛ منهم مالك وابن إسحاق وغيرهما. قال أبو داود: ورفعه عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن محمد بن زيد عن أمته عن أم سلمة أنها سألت رسول الله ﷺ. قال أبو عمر: عبد الرحمن هذا ضعيف عندهم؛ إلا أنه قد خرج البخاري بعض حديثه. والإجماع في هذا الباب أقوى من الخبر.

الثانية - قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ يعني المطر الذي ينبت القطن والكتان، ويُقيم البهائم الذي منها الأصواف والأوبار والأشعار؛ فهو مجاز مثل ﴿وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ لَمِطًا﴾ [الزمر: ٦] على ما يأتي. وقيل: هذا الإنزال إنزال شيء من اللباس مع آدم وحواء، ليكون مثلاً لغيره. وقال سعيد بن جبيرة: «أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ» أي خلقنا

[٣٠٣٨] الراجح الوقف. أخرجه أبو داود ٦٤٠ والحاكم ٢٥٠/١ والبيهقي ٢٣٣/٢ عن أم سلمة مرفوعاً وكرره أبو داود ٦٣٩ موقوفاً، وقال: رواه مالك وابن أبي ذئب وابن إسحاق وغيرهم عن أم سلمة موقوفاً، ونقل الزيلعي عن ابن الجوزي قوله: تفرد برفعه عبد الرحمن بن دينار، قال أبو حاتم: لا يُحتج به، والظاهر أنه غلط في رفع الحديث. انظر نصب الراية ٢٩٩/١ وقال الحافظ في الدراية ١٢٣/١: رجح الدارقطني الوقف واختاره القرطبي.

لكم؛ كقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَرْوِجٌ﴾ أي خلق. على ما يأتي. وقيل: ألهمناكم كيفية صنعته.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَرِيشًا﴾ قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية المفضل الضبي، وأبو عمرو من رواية الحسين بن علي الجعفي «وريشاً». ولم يحكه أبو عبيدة إلا عن الحسن، ولم يفسر معناه. وهو جمع ريش. وهو ما كان من المال واللباس. وقال الفراء: ريشٌ ورياش، كما يقال: ليس ولباس. وريش الطائر ما ستره الله به. وقيل: هو الخصب ورفاهية العيش. والذي عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر من لباس أو معيشة. وأنشد سيبويه:

فَرِيشِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَامَا

وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة: وهب له دابة بريشها أي بكسوتها وما عليها من اللباس. والخشن من الثياب، ممّا يتواضع به لله تعالى ويتعبّد له خيرٌ من غيره. وقال زيد بن علي:

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ بين أن التقوى خير لباس؛ كما قال:

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَلْبَسْ ثِيَابًا مِنَ التَّقْوَىٰ تَقَلَّبَ عَرِيانًا وَإِنْ كَانَ كَاسِيًا
وَخَيْرُ لِبَاسِ الْمَرْءِ طَاعَةُ رَبِّهِ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ كَانَ اللَّهُ عَاصِيًا

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن معبد الجهني قال: «لباسُ التقوى» الحياء.

وقال ابن عباس: «لباسُ التقوى» هو العمل الصالح. وعنه أيضاً: السمت الحسن في الوجه. وقيل: ما علمه عز وجل وهدى به. وقيل: «لباسُ التقوى» لبس الصوف والخشن من الثياب، ممّا يتواضع به لله تعالى ويتعبّد له خيرٌ من غيره. وقال زيد بن علي: «لباسُ التقوى» الدرع والمغفر؛ والساعدان، والساقان، يتقى بهما في الحرب. وقال عروة بن الزبير: هو الخشية لله. وقيل: هو استشعار تقوى الله تعالى فيما أمر به ونهى عنه.

قلت: وهو الصحيح، وإليه يرجع قول ابن عباس وعروة. وقول زيد بن علي حسنٌ، فإنه حصّ على الجهاد. وقال ابن زيد: هو ستر العورة. وهذا فيه تكرار؛ إذ قال أولاً: ﴿قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَرِّضُ سَوَاءَ بَدَنِكُمْ﴾. ومن قال: إنه لبس الخشن من الثياب فإنه أقرب إلى التواضع وترك الرعونات فدعوى؛ فقد كان الفضلاء من العلماء يلبسون الرفيع من الثياب مع حصول التقوى، على ما يأتي مبيناً إن شاء الله تعالى. وقرأ أهل المدينة

والكسائي «لباس» بالنصب عطفاً على «لباساً» الأول. وقيل: انتصب بفعل مضمر؛ أي وأنزلنا لباس التقوى. والباقون بالرفع على الابتداء. و«ذَلِكَ» نعتة و«خَيْرٌ» خبر الابتداء. والمعنى: ولباس التقوى المشار إليه، الذي علمتموه، خير لكم من لبس الثياب التي تُؤاري سوءاتكم، ومن الزياش الذي أنزلنا إليكم؛ فألبسوه. وقيل: أرتفع بإضمار هو؛ أي وهو لباس التقوى؛ أي هو ستر العورة. وعليه يخرج قول ابن زيد. وقيل: المعنى ولباس التقوى هو خير؛ ف«ذَلِكَ» بمعنى هو. والإعراب الأول أحسن ما قيل فيه. وقرأ الأعمش «ولباسُ التقوى خيرٌ» ولم يقرأ «ذَلِكَ». وهو خلاف المصحف. ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي مما يدل على أن له خالقاً. و«ذَلِكَ» رفع على الصفة، أو على البدل، أو عطف بيان.

قوله تعالى: ﴿يَنْبِيءَ آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تِهِمَا إِنَّهُ يَرِنَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرُونَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ أي لا يصرفتكم الشيطان عن الدين، كما فتن أبويكم بالإخراج من الجنة. «أَبٌ» للمذكر، و«أَبَةٌ» للمؤنث. فعلى هذا قيل: أبوان. ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ في موضع نصب على الحال. ويكون مستأنفاً فيوقف على ﴿مِنَ الْجَنَّةِ﴾ ﴿لِيُرِيَهُمَا﴾ نصب بلام كي. ﴿إِنَّهُ يَرِنَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ الأصل «يراءكم» ثم خفت الهمزة «وقبيلُهُ» عطف على المضمر وهو توكيد ليحسن العطف، كقوله: ﴿أَنْتَ وَزَوْجَكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥] وهذا يدل على أنه يقبح رأيك وعمرو، وأن المضمر كالمظهر. وفي هذا أيضاً دليل على وجوب ستر العورة، لقوله: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ قال الآخرون: إنما فيه التحذير ومن زوال النعمة، كما نزل بآدم ﷺ هذا أن لو ثبت أن شرع آدم يلزمنا، والأمر بخلاف ذلك.

الثانية - قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرِنَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ «قبيلُهُ» جنوده. قال مجاهد: يعني الجن والشياطين. ابن زيد: «قبيله» نسله. وقيل: جيله. ﴿مِنَ حَيْثُ لَا تَرُونَهُمْ﴾ قال بعض العلماء: في هذا دليل على أن الجن لا يُرَوْنَ، لقوله: ﴿مِنَ حَيْثُ لَا تَرُونَهُمْ﴾ وقيل: جائز أن يُرَوَّا لأن الله تعالى إذا أراد أن يُريهم كشف أجسامهم حتى تُرى، قال النحاس: «مِنَ حَيْثُ لَا تَرُونَهُمْ» يدل على أن الجن لا يُرَوْنَ إلا في وقت نبي؛ ليكون ذلك دلالة على نبوته؛ لأن الله جل وعز خلقهم خلقاً لا يُرَوْنَ فيه، وإنما يرون إذا نقلوا عن صورهم. وذلك من المعجزات التي لا

تكون إلا في وقت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم. قال القشيري: أجرى الله العادة بأن بني آدم لا يرون الشياطين اليوم. وفي الخبر:

[٣٠٣٩] «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». وقال تعالى: ﴿الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٥]. وقال عليه السلام:

[٣٠٤٠] «إن للملك لمة وللشيطان لمة - أي بالقلب - فأما لمة الملك فيإيعاد بالخير وتصديق بالحق وأما لمة الشيطان فيإيعاد بالشر وتكذيب بالحق». وقد تقدم في «البقرة». وقد جاء في رؤيتهم أخبار صحيحة. وقد خرّج البخاري عن أبي هريرة قال:

[٣٠٤١] وكُنني رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان، وذكر قصة طويلة، ذكر فيها أنه أخذ الجني الذي كان يأخذ التمر، وأن النبي ﷺ قال له: «ما فعل أسيرك البارحة». وقد تقدّم في «البقرة». وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال:

[٣٠٤٢] «والله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح مؤثقا يلعب به ولدان أهل المدينة» - في العفريت الذي تفلّت عليه. وسيأتي في «ص» إن شاء الله تعالى. ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٧] أي زيادة في عقوبتهم وسوينا بينهم في الذهاب عن الحق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَنْقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢٨].

الفاحشة هنا في قول أكثر المفسرين طوافهم بالبيت عراً. وقال الحسن: هي الشرك والكفر. واحتجوا على ذلك بتقليدهم أسلافهم، وبأن الله أمرهم بها. وقال الحسن: واللّه أمرنا بها قالوا: لو كره الله ما نحن عليه لنقلنا عنه. ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ بين أنهم متحكّمون، ولا دليل لهم على أن الله أمرهم بما أدعوا. وقد مضى ذم التقليد وذم كثير من جهالاتهم. وهذا منها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [٢١] فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا

[٣٠٣٩] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٨١ و ٦٢١٩ و مسلم ٢١٧٥ وأبو داود ٢٤٧٠ وابن ماجه ١٧٧٩ وابن حبان ٣٦٧١ وأحمد ٤٣٧/٦ من حديث صفية بنت حيي، وله قصة.

[٣٠٤٠] أخرجه الترمذي ٢٩٨٨ وتقدم.

[٣٠٤١] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣١١ وتقدم.

[٣٠٤٢] أخرجه مسلم ٥٤٢، وسيأتي.

الشَّيْطَانِ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾ قال ابن عباس: لا إله إلا الله. وقيل: القسط العدل؛ أي أمر بالعدل فأطيعوه. ففي الكلام حذف. ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ أي توجهوا إليه في كل صلاة إلى القبلة. ﴿ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ أي في أي مسجد كنتم. ﴿ وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي وحدوه ولا تشركوا به. ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ نظيره ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الأنعام: ٩٤] وقد تقدم. والكاف في موضع نصب؛ أي تعودون كما بدأكم؛ أي كما خلقكم أول مرة يعيدكم. وقال الزجاج: هو متعلق بما قبله. أي ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون. ﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ «فريقاً» نصب على الحال من المضمرة في «تعودون» أي تعودون فريقين: سعداء، وأشقياء. يقوي هذا قراءة أبي «تعودون فريقين فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة»؛ عن الكسائي. وقال محمد بن كعب القرظي في قوله تعالى: ﴿ فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾ قال: من ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة، وإن عمل بأعمال أهل الهدى. ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى، وإن عمل بأعمال أهل الضلالة. ابتداء الله خلق إبليس على الضلالة، وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة، ثم رده الله إلى ما ابتداء عليه خلقه. قال: ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴾ ﴿٧٤﴾ [ص: ٧٤].

وفي هذا رد واضح على القدرية ومن تابعهم. وقيل: «فريقاً» نصب بـ «هدى»، «وفريقاً» الثاني نصب بإضمار فعل؛ أي وأضل فريقاً. وأنشد سيبويه^(١):

أصبحْتُ لا أحمل السَّلَاحَ ولا أملك رأسَ البعير إن نَفَرَا
والدُّبُّ أخشاه إن مررتُ به وَحَدِي وأحشى الرياحَ والمطرا

قال الفراء: ولو كان مرفوعاً لجاز. ﴿ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ وقرأ عيسى ابن عمر: «أنهم» بفتح الهمزة، يعني لأنهم.

قوله تعالى: ﴿ يَبْنِيْ عَادَمَ خُدُوْا زَيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴾ ﴿٣١﴾ .

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ يَبْنِيْ عَادَمَ ﴾ هو خطاب لجميع العالم، وإن كان المقصود بها من كان يطوف من العرب بالبيت عريانا؛ فإنه عامٌّ في كل مسجد للصلاة. لأن العبرة

(١) البيتان للربيع بن ضبع الفزاري.

للعموم لا للسبب. ومن العلماء من أنكر أن يكون المراد به الطواف؛ لأن الطواف لا يكون إلا في مسجد واحد، والذي يعم كل مسجد هو الصلاة. وهذا قول من خفي عليه مقاصد الشريعة. وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال:

[٣٠٤٣] كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة وتقول: من يُعِيرُنِي تَطَوِّفًا؟ تجعله على فرجها. وتقول:

الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَا مِنْهُ فَلَا أَحْلَهُ

فنزلت هذه الآية: ﴿حُدُّوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾. التطواف (بكسر التاء). وهذه المرأة هي ضباعة بنت عامر بن قُرْط؛ قاله القاضي عياض. وفي صحيح مسلم أيضاً عن هشام بن عروة عن أبيه قال:

[٣٠٤٤] كانت العرب تطوف بالبيت عراة إلا الخمس^(١)، والخمسة قريش وما ولدت، كانوا يطوفون بالبيت عراة إلا أن تعطيهم الخمس ثياباً فيعطي الرجال الرجال والنساء النساء. وكانت الحمس لا يخرجون من المزدلفة، وكان الناس كلهم يقفون بعرفات. في غير^(٢) مسلم: ويقولون نحن أهل الحرم، فلا ينبغي لأحد من العرب أن يطوف إلا في ثيابنا، ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طعامنا. فمن لم يكن له من العرب صديق بمكة يُعيره ثوباً ولا يَسَارُ يستأجره به كان بين أحد أمرين: إما أن يطوف بالبيت عرياناً، وإما أن يطوف في ثيابه؛ فإذا فرغ من طوافه ألقى ثوبه عنه فلم يمسه أحد.. وكان ذلك الثوب يسمى اللَّقَى؛ قال قائل من العرب:

كَفَى حَزَنًا كَرِيًّا عَلَيْهِ كَأَنَّهُ لَقَى بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمًا

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيه محمداً ﷺ؛ فأنزل الله تعالى: ﴿يَبْقَىٰ آدَمَ حُدُودًا زِينَتِكُمْ﴾ الآية. وأذن مؤذن رسول الله ﷺ: ألا لا يطوف بالبيت عرياناً^(٣).

قلت: ومن قال بأن المراد الصلاة فزيتها النعال؛ لما رواه كُرْز بن وَبَرَة عن عطاء

[٣٠٤٣] أخرجه مسلم ٣٠٢٨ عن ابن عباس به.

[٣٠٤٤] أخرجه مسلم ١٢١٩ ح ١٥٢ عن عروة به.

(١) سُمُّوا الحمس لأنهم تشددوا في دينهم وهم قريش وما والاها.

(٢) هذه الزيادة ليست عند مسلم كما ذكر القرطبي.

(٣) متفق عليه وتقدم، في بحث الحج.

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال ذات يوم:

[٣٠٤٥] «خذوا زينة الصلاة» قيل: وما زينة الصلاة؟ قال: «البسوا نعالكم فصلوا

فيها».

الثانية - دلت الآية على وجوب ستر العورة كما تقدّم. وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض من فروض الصلاة. وقال الأبهري هي فرض في الجملة، وعلى الإنسان أن يسترها عن أعين الناس في الصلاة وغيرها. وهو الصحيح؛ لقوله عليه السلام لِلْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ:

[٣٠٤٦] «أرجع إلى ثوبك فخذه ولا تمشوا عراً». أخرجه مسلم. وذهب إسماعيل

القاضي إلى أن ستر العورة من سنن الصلاة، واحتج بأنه لو كان فرضاً في الصلاة لكان العريان لا يجوز له أن يصلي؛ لأن كل شيء من فروض الصلاة يجب الإتيان به مع القدرة عليه، أو بدله مع عدمه، أو تسقط الصلاة جملة، وليس كذلك. قال ابن العربي: وإذا قلنا أن ستر العورة فرض في الصلاة فسقط ثوب إمام فأنكشف دُبُرُه وهو راعع فرفع رأسه فغطاه أجزاءه؛ قاله ابن القاسم. وقال سُحنون: وكل من نظر إليه من المأمومين أعاد. وروى عن سحنون أيضاً: أنه يعيد ويعيدون؛ لأن ستر العورة شرط من شروط الصلاة، فإذا ظهرت بطلت الصلاة - أصله الطهارة - قال القاضي ابن العربي: أما من قال إن صلاتهم لا تبطل فإنهم لم يفقدوا شرطاً، وأما من قال إن أخذته مكانه صحت صلاته وتبطل صلاة من نظر إليه فصحيفة يجب محوها ولا يجوز الاشتغال بها. وفي البخاري والنسائي عن عمرو بن سلمة قال:

[٣٠٤٧] لما رجع قومي من عند النبي ﷺ قالوا قال: «ليؤمكم أكثركم قراءة

للقرآن». قال: فدعوني فعلموني الركوع والسجود؛ فكنت أصلي بهم وكانت علي بردة مفتوحة، وكانوا يقولون لأبي: ألا تُعطي عنا أسْتُ أبنك. لفظ النسائي. وثبت عن سهل بن سعد قال:

[٣٠٤٨] لقد كانت الرجال عاقدي أزرهم في أعناقهم من ضيق الأزر خلف رسول

[٣٠٤٥] ضعيف. أخرجه ابن عدي في الكامل ١٦٢/٦ وابن الجوزي في «الموضوعات» ٩٥/٢ من حديث أبي

هريرة، وأعله بمحمد بن الفضل الخراساني، وقال: قال يحيى: ليس بشيء، وقال أحمد حديثه حديث أهل الكذب وانظر «تفسير الشوكاني» ٩٨٠ و ٩٧١ بتخريجي.

[٣٠٤٦] صحيح. أخرجه مسلم ٣٤١ من حديث المسور بأتم منه.

[٣٠٤٧] تقدم.

[٣٠٤٨] صحيح. أخرجه البخاري ٨١٤ عن سهل بن سعد به.

الله ﷺ في الصلاة كأمثال الصبيان؛ فقال قائل: يا معشر النساء، لا ترفعن رؤوسكن حتى ترفع الرجال. أخرجه البخاري والنسائي وأبو داود.

الثالثة - وأختلفوا إذا رأى عورة نفسه؛ فقال الشافعي: إذا كان الثوب ضيقاً يُزرّه أو يخلّله بشيء لثلا يتجافى القميص فترى من الجيب العورة، فإن لم يفعل ورأى عورة نفسه أعاد الصلاة. وهو قول أحمد. ورخص مالك في الصلاة في القميص محلول الأزرار، ليس عليه سراويل. وهو قول أبي حنيفة وأبي ثور. وكان سالم يُصلي محلول الأزرار. وقال داود الطائي: إذا كان عظيم اللحية فلا بأس به. وحكى معناه الأثرم عن أحمد. فإن كان إماماً فلا يصلي إلا بردائه؛ لأنه من الزينة. وقيل:

[٣٠٤٩] من الزينة الصلاة في النعلين؛ رواه أنس عن النبي ﷺ ولم يصح. وقيل: زينة الصلاة رفع الأيدي في الركوع وفي الرفع منه. قال أبو عمر: لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي. وقال عمر رضي الله عنه:

[٣٠٥٠] إذا وسّع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم، جمع رجل عليه ثيابه، صلّى في إزار ورداء، في إزار و قميص، في إزار وقبّاء، في سراويل ورداء، في سراويل و قميص، في سراويل وقبّاء^(١) - وأحسبه قال: في ثُبَان^(٢) و قميص - في ثُبَان ورداء، في ثُبَان وقبّاء. رواه البخاري والدارقطني.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ قال ابن عباس: أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو مخيلة. فأمّا ما تدعو الحاجة إليه، وهو ما سدّ الجوع وسكّن الظمّ، فمندوب إليه عقلاً وشرعاً؛ لما فيه من حفظ النفس وحراسة الحواس؛ ولذلك ورد الشرع بالنهي عن الوصال؛ لأنه يُضعف الجسد ويُيمت النفس، ويُضعف عن العبادة، وذلك يمنع منه الشرع ويدفعه العقل. وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظّاً من برٍّ ولا نصيب من زهد؛ لأن ما حرّمها من فعل الطاعة بالعجز والضعف

[٣٠٤٩] ضعيف جداً أخرجه الطبراني في الأوسط كما في المجمع ٢/٥٤/٢٢٤٩ من حديث ابن مسعود بلفظ: «من تمام الصلاة الصلاة في النعلين» وأعله اليهثمي بعلي بن عاصم، وأنه تكلم فيه غير واحد، وله علّة ثانية موسى بن سهل الوشاء، ضعيف جداً وحكم السيوطي في الدر ٣/١٤٦ بضعف هذا الحديث وحديث أنس أخرجه ابن الجوزي ٢/٩٥ وحكم بوضعه. [٣٠٤٩] موقوف صحيح، أخرجه البخاري ٣٦٥ عن عمر موقوفاً.

(١) الإزار: ما يؤتزر به في النصف الأسفل. القبّاء: يلبس فوق الثياب.

(٢) الثُبَان: سراويل صغير يستر العورة المغلظة.

أكثر ثواباً وأعظم أجراً. وقد اختلف في الزائد على قدر الحاجة على قولين: فقيل حرام، وقيل مكروه. قال ابن العربي: وهو الصحيح؛ فإن قدر الشعب يختلف باختلاف البلدان والأزمان والأسنان والطعمان. ثم قيل: في قلة الأكل منافع كثيرة؛ منها أن يكون الرجل أصح جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً وأقل نوماً وأخف نفساً. وفي كثرة الأكل كظء المعدة وتنن الثؤمة، ويتولد منه الأمراض المختلفة، فيحتاج من العلاج أكثر مما يحتاج إليه القليل الأكل. وقال بعض الحكماء: أكبر الدواء تقدير الغذاء. وقد بين النبي ﷺ هذا المعنى بياناً شافياً يُغني عن كلام الأطباء فقال:

[٣٠٥١] «ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطن، بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه». خرجه الترمذي من حديث المقدم بن معدى كرب. قال علماؤنا: لو سمع بقراط هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة. ويذكر أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين: ليس في كتابكم من علم الطب شيء، والعلم علمان: علم الأديان وعلم الأبدان. فقال له علي: قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا. فقال له: ما هي؟ قال قوله عز وجل: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾. فقال النصراني: ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب. فقال علي: جمع رسول الله ﷺ الطب في ألفاظ يسيرة. قال: ما هي؟ قال:

[٣٠٥٢] «المعدة بيت الأدواء والحمية رأس كل دواء وأعط كل جسد ما عودته». فقال النصراني: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً.

قلت: ويقال إن معالجة المريض نصفان: نصف دواء ونصف حمية. فإن اجتمعاً فكأنك بالمريض قد برأ وصح، وإلا فالحمية به أولى؛ إذ لا ينفع دواء مع ترك الحمية. ولقد تنفع الحمية مع ترك الدواء. ولقد قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٥٣] «أصل كل دواء الحمية». والمعني بها - والله أعلم - أنها تغني عن كل

[٣٠٥١] صحيح. أخرجه الترمذي ٢٣٨٠ وابن ماجه ٣٣٤٩ وأحمد ١٣٢/٤ وابن المبارك في الزهد ٦٠٣ والقضاعي ١٣٤٠ وصححه ابن حبان ٦٧٤ والحاكم ١٢١/٤ من حديث المقدم بن معدى كرب، وإسناده صحيح على شرط مسلم، وقال الترمذي: حسن صحيح. وانظر الصحيحة ٢٢٦٥.

[٣٠٥٢] ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة ١٠٣٥ وقال: لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ، بل هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب أو غيره، ووافقه ابن طولون في الشذرة ٨٨٧.

[٣٠٥٣] لا أصل له. ذكره الغزالي في الإحياء ٨٧/٣ فقال العراقي: لم أجد له أصلاً، ووافقه السخاوي في المقاصد ١٠٣٥ ونقل الشوكاني في «الوفائد» ٤٦٠ عن الصغاني أنه موضوع.

دواء؛ ولذلك يقال: إن الهند جُلّ معالجتهم الحِمية، يمتنع المريض عن الأكل والشرب والكلام عدّة أيام فيبراً ويصح.

الخامسة - روى مسلم عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣٠٥٤] «الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في مِعَى واحد». وهذا منه ﷺ حَضٌّ على التقليل من الدنيا والزهد فيها والقناعة بالْبُلْغَة. وقد كانت العرب تمتدح بقلة الأكل وتذم بكثرتهم. كما قال قائلهم:

تَكْفِيهِ فِلْدَةٌ كَبِدٌ إِنْ أَلِمَّ بِهَا مِنْ الشَّوَاءِ وَزُرِّي شُرْبُهُ الْغَمْرُ^(١)

وقالت أُمُّ زَرْعٍ فِي أَبِي زَرْعٍ: وَيُشْبِعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ^(٢). وقال حاتم الطائي يذم بكثرة الأكل:

فإِنَّكَ إِنْ أَعْطَيْتَ بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَفَرَجَكَ نَالَا مُتَهَى الدَّمِّ أَجْمَعَا

وقال الحَطَّابِيُّ: معنى قوله ﷺ: «المؤمنُ يأكل في مِعَى واحد»^(٣) أنه يتناول دون شبعه، ويؤثر على نفسه ويُبقي من زاده لغيره؛ فيقنعه ما أكل. والتأويل الأوّل أولى والله أعلم. وقيل في قوله عليه السلام: «والكافر يأكل في سبعة أمعاء» ليس على عمومته؛ لأن المشاهدة تدفعه، فإنه قد يوجد كافر أقلّ أكلاً من مؤمن، ويُسلم الكافر فلا يَقِلُّ أكله ولا يزيد. وقيل: هو إشارة إلى معيّن. ضاف النبي ﷺ ضيفاً كافراً يقال: إنه الجَهْجَاهُ الغِفَارِيُّ. وقيل: ثَمَامَةُ بن أثال. وقيل: نَضْلَةُ بن عمرو الغِفَارِيُّ. وقيل: بَصْرَةُ بن أبي بصرة الغِفَارِيُّ. فشرِبَ حِلَابٌ سَبْعَ شَيَاهِ، ثم إنه أصبح فأسلم فشرِبَ حِلَابٌ شَاةً فلم يَسْتَمِّه؛ فقال النبي ﷺ ذلك^(٤). فكأنه قال هذا الكافر. والله أعلم. وقيل: إن القلب لما تنور بنور التوحيد نظر إلى الطعام بعين التقوى على الطاعة، فأخذ منه قدر الحاجة، وحين كان مُظْلِماً بالكفر كان أكله كالبهيمة ترتع حتى تَثْلُطَ^(٥).

[٣٠٥٤] صحيح. أخرجه مسلم ٢٠٦٢ من حديث أبي موسى و ٢٠٦١ من حديث جابر و ٢٠٦٠ من حديث ابن عمر.

- (١) البيت لأعشى باهلة. والغمر: القدح الصغير.
- (٢) الجفرة: الصغيرة من ولد المعزي إذا بلغ أربعة أشهر والعامّة تقول: سخلة. وحديث أم زرع حديث مشهور مطول أخرجه مسلم وغيره و تقدم.
- (٣) تقدم برقم ٣٠٥٤.
- (٤) هذا السياق عند مالك ١٠٩/٣ وأحمد ٣٧٥/٢ ومسلم ٢٠٦٣ من حديث أبي هريرة ولم يسم ذلك الضيف، وقد تقدم بيان معنى هذا الحديث، والله أعلم.
- (٥) الثلُط: الرقيق من الروث.

واختلف في هذه الأمعاء، هل هي حقيقة أم لا؟ فقيل: حقيقة، ولها أسماء معروفة عند أهل العلم بالطب والتشريح. وقيل: هي كنايات عن أسباب سبعة يأكل بها النَّهَم: يأكل للحاجة والخبر^(١) والشم والنظر واللمس والذوق ويزيد استغناماً. وقيل: المعنى أن يأكل أكل من له سبعة أمعاء. والمؤمن بخفة أكله يأكل أكل من ليس له إلا معي واحد؛ فيشارك الكافر بجزء من أجزاء أكله، ويزيد الكافر عليه بسبعة أمثاله. والمعنى في هذا الحديث هو المعدة.

السادسة: وإذا تقرّر هذا فأعلم أنه يستحب للإنسان غسلُ اليد قبل الطعام وبعده؛ لقوله عليه السلام:

[٣٠٥٥] «الوضوء قبل الطعام وبعده بركة». وكذا في التوراة. رواه زاذان عن سلمان. وكان مالك يكره غسل اليد النظيفة. والافتداء بالحديث أولى. ولا يأكل طعاماً حتى يعرف أحازاً هو أم بارداً؟ فإنه إن كان حازاً فقد يتأذى. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال:

[٣٠٥٦] «أُبْرِدُوا بِالطَّعَامِ فَإِنَّ الْحَارَّ غَيْرُ ذِي بَرَكَةٍ» حديث صحيح. وقد تقدّم في «البقرة». ولا يشمه فإن ذلك من عمل البهائم، بل إن أشتهاه أكله، وإن كرهه تركه، ويصغر اللقمة ويكثر مضغها لثلاث شراها. ويُسمي الله تعالى في أوله ويحمده في آخره. ولا ينبغي أن يرفع صوته بالحمد إلا أن يكون جلساؤه قد فرغوا من الأكل؛ لأن في رفع

[٣٠٥٥] أخرجه أبو داود ٣٧٦١ وأحمد ٤٤١/٥ والحاكم ١٠٦/٤ والديلمي ٧٢٣٧ من حديث سلمان. قال: قرأت في التوراة أن بركة الطعام الوضوء قبله، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال: بركة الطعام..».

قال أبو داود عقب الحديث: وهو ضعيف، وقال الذهبي: مع ضعف قيس - بن الربيع - فيه إرسال - هو وذكره الألباني في ضعيف أبي داود ٨٠٤. وقد ورد من حديث أنس وأبي هريرة وعائشة وابن عباس بأسانيد واهية لعلها تعتضد بمجموعها، لكن ليس فيها ذكر التوراة.

تنبيه: والوضوء المراد بالحديث ههنا هو غسل اليدين، فإنه الوضوء لغة، والله الموفق. [٣٠٥٦] أخرجه الحاكم ٧١٢٥/١١٨/٤ والديلمي ٣٢٧ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف، وأخرجه الطبراني في الأوسط كما في المجمع ٢٠/٥ / ٧٨٨٧ من وجه آخر عن أبي هريرة، وأعله الهيثمي بضعف عبد الله بن يزيد البكري، لكن له شواهد كثيرة أقواها حديث أسماء بنت أبي بكر أخرجه الحاكم ١١٨/٤ ح ٧١٢٤ وصححه، وقال الذهبي: على شرط مسلم. وانظر المقاصد الحسنة (٩).

(١) يريد شهوة الأذن.

الصوت منعاً لهم من الأكل. وآداب الأكل كثيرة، هذه جملة منها. وسيأتي بعضها في سورة «هود» إن شاء الله تعالى. وللشراب أيضاً آداب معروفة، تركنا ذكرها لشهرتها. وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال:

[٣٠٥٧] «إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله».

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي في كثرة الأكل، وعنه يكون كثرة الشرب، وذلك يثقل المعدة، ويثبط المعدة، ويثبط الإنسان عن خدمة ربه، والأخذ بحظه من نوافل الخير. فإن تعدى ذلك إلى ما فوقه مما يمنعه القيام بالواجب عليه حرّم عليه، وكان قد أسرف في مطعمه ومشربه. روى أسد بن موسى من حديث عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال:

[٣٠٥٨] «أكلت ثريداً بلحم سمين، فأتيت النبي ﷺ وأنا أتجسّئ؛ فقال: «أكفف عليك من جشائك أبا جحيفة فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة». فما أكل أبو جحيفة بملء بطنه حتى فارق الدنيا، وكان إذا تغذى لا يتعشى، وإذا تعشى لا يتغذى».

قلت: وقد يكون هذا معنى قوله عليه السلام:

[٣٠٥٩] «المؤمن يأكل في معي واحد» أي التام الإيمان؛ لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه كأبي جحيفة تفكر فيما يصير إليه من أمر الموت وما بعده؛ فيمنعه الخوف والإشفاق من تلك الأهوال من استيفاء شهواته. والله أعلم. وقال ابن زيد: معنى «ولاً تسرفوا» لا تأكلوا حراماً. وقيل:

[٣٠٥٧] صحيح. أخرجه مالك ٩٢٢/٢ ومسلم ٢٠٢٠ والترمذي ١٨٠٠ وأحمد ٢٣/٢ وابن حبان ٥٢٢٦ ومن حديث ابن عمر.

[٣٠٥٨] أخرجه الحاكم ١٢١/٤ والطبراني في الكبير (١٢١/٢٢) من حديث أبي جحيفة، صححه الحاكم، ورده الذهبي، فقال: فهد بن عوف كذبه علي المدني، وعمر بن موسى هالك، وأخرجه الطبراني (٣٢٧/٢٢) من وجه آخر مختصراً، وقال الهيثمي في المجمع ٣١/٥: فيه محمد بن خالد الكوفي لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات، وورد من حديث عبد الله بن عمر أخرجه الترمذي ٧٨/٢ وابن ماجه ٣٣٥٠ وله طرق أخرى، ولذا صححه الألباني في الصحيحة ٣٤٣.

[٣٠٥٩] مضى برقم ٣٠٥٤.

[٣٠٦٠] «من السرف أن تأكل كل ما أشتهيت». رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ، خرّجه ابن ماجه في سننه. وقيل: من الإسراف الأكل بعد الشبع. وكذلك ذلك محظور. وقال لقمان لابنه: يا بني لا تأكل شبعاً فوق شبع، فإنك إن تنبذه للكلب خير من أن تأكله. وسأل سمرة بن جندب عن ابنه ما فعل؟ قالوا: بِشَمِ البارحة. قال: بِشَمِ^(١)! فقالوا: نعم. قال: أما إنه لو مات ما صليت عليه. وقيل: إن العرب في الجاهلية كانوا لا يأكلون دسماً في أيام حجهم، ويكتفون باليسير من الطعام، ويطوفون عراة. فقيل لهم: ﴿حُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي لا تسرفوا في تحريم ما لم يحرم عليكم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ بين أنهم حرّموا من تلقاء أنفسهم ما لم يحرمه الله عليهم. والزينة هنا الملابس الحسن، إذا قدر عليه صاحبه. وقيل: جميع الثياب؛ كما روي عن عمر: إذا وسّع الله عليكم فأوسعوا. وقد تقدّم. وروي عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب شيخ مالك رضي الله عنهم أنه كان يلبس كساءً خزّ بخمسين ديناراً، يلبسه في الشتاء، فإذا كان في الصيف تصدّق به، أو باعه فتصدّق بثمنه، وكان يلبس في الصيف ثوبين من متاع مصر مُشَقَّين^(٢) ويقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾.

الثانية: وإذا كان هذا فقد دلّت الآية على لباس الرفيع من الثياب، والتجمل بها في الجُمع والأعياد، وعند لقاء الناس ومزاورة الإخوان. قال أبو العالمة: كان المسلمون إذا تزاوَرُوا تجمّلوا. وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أنه رأى حُلَّةً سِيْرَاءً^(٣) تباع عند باب المسجد، فقال:

[٣٠٦٠] واه بمرّة. أخرجه ابن ماجه ٣٣٥٢ وابن الجوزي في الموضوعات ٣/٣٠ من حديث أنس، وأعله ابن الجوزي بنوح بن ذكوان ويحيى بن عثمان، وأما البوصيري فأعله بنوح فقط، وقال: متفق على تصنيفه اهـ.

(١) البشم: التخمّة.

(٢) ثوب معشوق: مصبوغ بالأحمر.

(٣) سِيْرَاءً: نوع من البرود فيه خطوط صفراء.

[٣٠٦١] يا رسول الله، لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة». فما أنكر عليه ذكر التجمل، وإنما أنكر عليه كونها سِيْرَاءً. وقد اشترى تميم الدَّارِي حُلَّةً بألف درهم كان يصلي فيها. وكان مالك بن دينار يلبس الثياب العَدَنِيَّة الجياد. وكان ثوب أحمد بن حنبل يشتري بنحو الدينار. أين هذا ممن يرغب عنه ويؤثر لباس الخشن من الكَتَّان والصوف من الثياب. ويقول: «وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ» هيهات! أترى من ذكرنا تركوا لباس التقوى، لا والله! بل هم أهل التقوى وأولو المعرفة والتَّهَيُّ، وغيرهم أهل دَعْوَى، وقلوبهم خالية من التقوى. قال خالد بن شَوَدْب: شهدت الحسن وأناه فَرُود، فأخذ الحسن بكسائه فمدّه إليه وقال: يا فَرِيْقَد، يابن أم فريقد، إن البرّ ليس في هذا الكساء، إنما البرّ ما وَقَرَّ في الصدر وصدقه العمل. ودخل أبو محمد ابن أخي معروف الكرخي على أبي الحسن بن يَسَّار وعليه جبة صوف، فقال له أبو الحسن: يا أبا محمد، صوّت قلبك أو جسمك؟ صوّف قلبك وألبس القُوْهِيَّ على القُوْهِيَّ^(١) وقال رجل للشَّيْبَلِيّ: قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع، فمضى فرأى عليهم المرقعات والفُوط، فأنشأ يقول:

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساءه^(٢)

قال أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله: وأنا أكره لبس الفُوط والمرقعات لأربعة أوجه: أحدها: أنه ليس من لبس السلف، وإنما كانوا يرقعون ضرورة. والثاني: أنه يتضمن أذعاء الفقر، وقد أمر الإنسان أن يظهر أثر نِعَم الله عليه. والثالث: إظهار التزهّد؛ وقد أمرنا بستره. والرابع: أنه تشبه بهؤلاء المتزحزحين عن الشريعة. ومن تشبه بقوم فهو منهم. وقال الطبري: ولقد أخطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجود السبيل إليه من حلّه. ومن أكل البقول والعدس وأختاره على خبز البر. ومن ترك أكل اللحم خوفاً من عارض شهوة النساء. وسئل بِشْر بن الحارث عن لبس الصوف، فشق عليه وتبينت الكراهة في وجهه ثم قال: لبس الحَزِّ والمعَصْفَر أحب إليّ من لبس الصوف في الأمصار. وقال أبو الفرج: وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة، لا المترفعة ولا الدّون، ويتخيرون أجودها للجمعة والعيد ولللقاء الإخوان، ولم يكن تخيّر

[٣٠٦١] صحيح. أخرجه البخاري ٩٤٨ و ٢١٠٤ و ٣٠٥٤ ومسلم ٢٠٦٨ وأبو داود ٤٠٤١ والنسائي ٢٠١/٨ وأحمد ٥١/٢ وابن حبان ٥١١٣ من حديث ابن عمر عن عمر به.

(١) ضرب من الثياب بيض فارس ينسب إلى قهستان.

(٢) لعل الصواب «نساءهم».

الأجود عندهم قبيحاً. وأما اللباس الذي يزري بصاحبه فإنه يتضمن إظهار الزهد وإظهار الفقر، وكأنه لسان شكوى من الله تعالى، ويوجب احتقار اللباس؛ وكل ذلك مكروه منهي عنه. فإن قال قائل: تجويد اللباس هوَى النفس وقد أمرنا بمجاهدتها، وتزيين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق. فالجواب ليس كل ما تهواه النفس يُذَمُّ، وليس كل ما يُتَزَيَّن به للناس يُكره، وإنما يُنهي عن ذلك إذا كان الشرع قد نهى عنه أو على وجه الرياء في باب الدين. فإن الإنسان يجب^(١) أن يُرى جميلاً. وذلك حظ للنفس لا يلام فيه. ولهذا يسرح شعره وينظر في المرأة ويسوي عمامته ويلبس بطانة الثوب الخشنة إلى داخل وظهارته الحسنة إلى خارج. وليس في شيء من هذا ما يكره ولا يُذَمُّ. وقد روى مكحول عن عائشة قالت: كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب، فخرج يريدهم، وفي الدار رُكوة فيها ماء؛ فجعل ينظر في الماء ويسوي لحيته وشعره. فقلت:

[٣٠٦٢] يا رسول الله، وأنت تفعل هذا؟ قال: «نعم إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليُهيء من نفسه فإن الله جميل يحب الجمال». وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال:

[٣٠٦٣] «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر». فقال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة. قال: «إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس». والأحاديث في هذا المعنى كثيرة، تدل كلها على النظافة وحسن الهيئة. وقد روى محمد بن سعد^(٢) أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا مندل عن ثور عن خالد بن معدان قال: كان رسول الله ﷺ يسافر بالمشط والمرأة والدهن والسواك والكحل. وعن ابن جريج: مشط عاج يتمشط به. قال ابن سعد: وأخبرنا قبيصة بن عقبة قال: حدثنا سفيان عن ربيع بن صبيح عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال:

[٣٠٦٤] كان رسول الله ﷺ يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء. أخبرنا يزيد بن هارون حدثنا عبّاد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال:

[٣٠٦٢] أخرجه ابن الجوزي في «تلبس إبليس» ص ٢٤٨، فيه إرسال، مكحول لم يسمع من عائشة فالإسناد ضعيف.
[٣٠٦٣] صحيح. أخرجه مسلم ٩١ ح ١٤٧ وأبو داود ٤٠٩١ والترمذي ١٩٩٨ و ١٩٩٩ وأحمد ٤١٢/١ وابن حبان ٢٢٤ واستدرکه الحاكم ٢٦/١ كلهم من حديث ابن مسعود.
[٣٠٦٤] أخرجه الترمذي في الشمائل ٣٢ من حديث أنس، وإسناده ضعيف لضعف يزيد الرقاشي.

(١) لعل الصواب «يحب».
(٢) هو صاحب الطبقات، والحديث مرسل، ابن معدان تابعي، ومع إرساله فيه مندل بن علي العتري، ضعفه الحافظ في التقریب.

[٣٠٦٥] كانت لرسول الله ﷺ مَكْحَلَةٌ يكتحل بها عند النوم ثلاثاً في كل عين .

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ الطيبات اسم عامٌّ لما طاب كَسْباً وطَعْمًا. قال ابن عباس وقتادة: يعني بالطيبات من الرزق ما حرّم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامي . وقيل: هي كل مستلذّ من الطعام . وقد اختلف في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات؛ فقال قوم: ليس ذلك من القُرْبَات، والفعل والترك يستوي في المباحات . وقال آخرون: ليس قُرْبَةٌ في ذاته، وإنما هو سبيل إلى الزهد في الدنيا، وقصر الأمل فيها، وترك التكلف لأجلها؛ وذلك مندوب إليه، والمندوب قُرْبَةٌ . وقال آخرون: ونقل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله: لو شئنا لاتخذنا صلأً وصلاتقً وصناباً، ولكني سمعت الله تعالى يذمّ أقواماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ [الأحقاف: ٢٠] . ويروى «صرائق» بالراء، وهما جميعاً الجرادق^(٢) . والصلاتق (باللام): ما يلصق من اللحوم والبقول . والصلأ (بكسر الصاد والمد): الشواء . والصلاب: الخردل بالزبيب . وفرق آخرون بين حضور ذلك كله بكُلْفَةٍ وبغير كلفة . قال أبو الحسن علي بن المفضل المقدسي شيخ أشياخنا: وهو الصحيح إن شاء الله عز وجل؛ فإنه لم ينقل عن النبي ﷺ أنه أمتنع من طعام لأجل طيبه قطُّ، بل كان يأكل الحلوى والعسل والبطيخ والرطب، وإنما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة . والله تعالى أعلم .

قلت: وقد كره بعض الصوفية أكل الطيبات؛ واحتج بقول عمر رضي الله عنه: إياكم واللحم فإن له ضَرَاوَةً كضَرَاوَةِ^(٢) الخمر . والجواب أن هذا من عمر قول خرج على من خشي منه إثارة التنعم في الدنيا، والمداومة على الشهوات، وشفاء النفس من اللذات، ونسيان الآخرة والإقبال على الدنيا، ولذلك كان يكتب عمر إلى عماله: إياكم والتنعم وزيّ أهل العجم، وأحشوشنوا . ولم يرد رضي الله عنه تحريم شيء أحله الله، ولا تحظير ما أباحه الله تبارك اسمه . وقول الله عز وجل أولى ما أمثل وأعتمد عليه . قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ . وقال عليه السلام:

[٣٠٦٥] أخرجه الترمذي في الشمائل ٤٩ وابن ماجة ٣٤٩٩ من حديث ابن عباس، وفي إسناده عباد بن منصور وهو ضعيف في عكرمة وانظر ضعيف ابن ماجة ٧٦٦ .

(١) جمع جردقة وهي الرغيف .
(٢) أي أن له عادة يتزع إليها كعادة الخمر .

[٣٠٦٦] «سَيِّدُ إِدَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ». وقد روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي ﷺ كان يأكل الطَّبِيخَ بالرطب ويقول:

[٣٠٦٧] «يَكْسِرُ حَرُّ هَذَا بَرْدَ هَذَا وَبَرْدُ هَذَا حَرُّ هَذَا». وَالطَّبِيخُ لُغَةٌ فِي الطَّبِيخِ، وَهُوَ مِنَ الْمَقْلُوبِ. وَقَدْ مَضَى فِي «المائدة» الرُّدُّ عَلَى مَنْ آثَرَ أَكْلَ الخِشْنِ مِنَ الطَّعَامِ. وَهَذِهِ الْآيَةُ تَرَدَّدَ عَلَيْهِ وَغَيْرُهَا: وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني بحقها من توحيد الله تعالى والتصديق له؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَنْعَمُ وَيَرْزُقُ، فَإِنْ وَحَدَهُ الْمَنْعَمُ عَلَيْهِ وَصَدَّقَهُ فَقَدْ قَامَ بِحَقِّ النِّعْمَةِ، وَإِنْ كَفَرَ فَقَدْ أَمَكَّنَ الشَّيْطَانَ مِنْ نَفْسِهِ. وَفِي صَحِيحِ الْحَدِيثِ:

[٣٠٦٨] «لَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى أذى مِنَ اللَّهِ يَعْافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ وَهُمْ يَدْعُونَ لَهُ الصَّاحِبَةَ وَالْوَلَدَ». وَتَمَّ الْكَلَامُ عَلَى «الحياة الدنيا». ثُمَّ قَالَ «خَالِصَةً» بِالرَّفْعِ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَنَافِعٍ. ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أَي يُخْلِصُ اللَّهُ الطَّيِّبَاتِ فِي الْآخِرَةِ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ لِلْمُشْرِكِينَ فِيهَا شَيْءٌ كَمَا كَانَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْإِشْتِرَاكِ فِيهَا. وَمَجَازُ الْآيَةِ: قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا مَشْتَرَكَةٌ فِي الدُّنْيَا مَعَ غَيْرِهِمْ، وَهِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَخَالِصَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ عَلَى خَبَرٍ مُبْتَدَأٍ مُضْمَرٍ. وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكِ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ وَالسَّديَّ وَابْنَ جَرِيرٍ وَابْنَ زَيْدٍ. وَقِيلَ: الْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ الطَّيِّبَاتِ الْمَوْجُودَاتِ فِي الدُّنْيَا هِيَ خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّنْيَا؛ وَخُلُوصُهَا أَنَّهُمْ لَا يَعْاقِبُونَ عَلَيْهَا وَلَا يَعْذِبُونَ فَقَوْلُهُ: «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» مُتَعَلِّقٌ «بِآمَنُوا». وَإِلَى هَذَا يُشِيرُ تَفْسِيرُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ وَالْقَطْعِ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ قَدْ تَمَّ دُونَهُ. وَلَا يَجُوزُ الْوَقْفُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ عَلَى «الدُّنْيَا»؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَهُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» حَالًا مِنْهُ؛ بِتَقْدِيرِ قُلْ هِيَ ثَابِتَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي حَالِ خُلُوصِهَا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ. وَخَبَرُ الْإِبْتِدَاءِ «لِلَّذِينَ آمَنُوا». وَالْعَامِلُ فِي الْحَالِ مَا فِي اللَّامِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ فِي قَوْلِهِ: «لِلَّذِينَ» وَاخْتَارَ

[٣٠٦٦] ضَعِيفٌ جَدًّا. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ ٣٣٠٥ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ ٣٠٢/٢ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ، وَأَعْلَهُ الْبُوصَيْرِيُّ بِضَعْفِ سَلِيمَانَ بْنِ عَطَاءٍ، وَقَالَ السَّنْدِيُّ: قَالَ التِّرْمِذِيُّ: أَتَمَّهُم بِالْوَضْعِ أَهْدَى وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: يَرُوي أَحَادِيثَ مَوْضُوعَةً قَالَهُ ابْنُ حِبَّانَ، وَكَرَّرَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ مِنْ حَدِيثِ رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ، وَأَعْلَهُ بَعْرُومُ بْنُ بَكْرٍ، وَأَنَّهُ يَرُوي الطَّامَاتِ.

[٣٠٦٧] حَسَنٌ. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ١٨٤٣ وَالْحَمِيدِيُّ ٢٥٥ وَأَبُو دَاوُدَ ٣٨٣٦ وَابْنُ حِبَّانَ ٥٢٤٧ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَالسِّيَاقُ لِأَبِي دَاوُدَ وَحَسَنُهُ التِّرْمِذِيُّ، وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ١٤٢/٣ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الشُّمَائِلِ ٢٠٠ وَابْنُ حِبَّانَ ٥٢٤٨ وَإِسْنَادُهُ عَلَى شَرْطِهِمَا وَانظُرْ «الصَّحِيحَةَ» ٣٢٤٩.

[٣٠٦٨] صَحِيحٌ. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٦٠٩٩ وَ٧٣٧٨ وَمُسْلِمٌ ٢٨٠٤ وَأَحْمَدُ ٣٩٥/٤ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى.

سببويه النصب لتقدم الظرف. ﴿كَذَلِكَ نَفَّصِلُ الْآيَاتِ﴾ أي كالذي فصلت لكم الحلال والحرام أفصل لكم ما تحتاجون إليه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾.

فيه مسألة واحدة:

قال الكلبي: لما لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيَّرههم المشركون؛ فنزلت هذه الآية. والفواحش: الأعمال المُفْرِطَة في الفجح، ما ظهر منها وما بطن. وروى رُوح بن عبادة عن زكريا بن إسحاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: «مَا ظَهَرَ مِنْهَا» نكاح الأمهات في الجاهلية «وَمَا بَطَنَ» الزنى. وقال قتادة: سرّها وعلانيتها. وهذا فيه نظر؛ فإنه ذكر الإثم والبغى فدلّ أن المراد بالفواحش بعضها، وإذا كان كذلك فالظاهر من الفواحش الزنى. والله أعلم. ﴿وَالْإِثْمَ﴾ قال الحسن: الخمر. قال الشاعر:

شربتُ الإثمَ حتى ضلّ عقلي كذاكَ الإثمُ تذهبُ بالعقول

وقال آخر:

نشرب الإثم بالصّواع جهارا وترى المسك بيننا مُستعاراً^(١)

﴿وَالْبَغْيَ﴾ الظلم وتجاوز الحدّ فيه. وقد تقدّم. وقال ثعلب: البغي أن يقع الرجل في الرجل فيتكلم فيه، ويبغى عليه بغير الحق؛ إلا أن ينتصر منه بحق. وأخرج الإثم والبغى من الفواحش وهما منه لعظمهما وفحشهما؛ فنصّ على ذكرهما تأكيداً لأمرهما وقصداً للزجر عنهما. وكذا ﴿وَأَنْ تُشْرِكُوا﴾ ﴿وَأَنْ تَقُولُوا﴾ وهما في موضع نصب عطفاً على ما قبل. وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر. قال الفراء الإثم ما دون الحدّ والاستطالة على الناس. قال النحاس: فأما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي؛ كما قال الشاعر:

إنني وجدتُ الأمرَ أرشدهُ تقوى الإله وشرّه الإثمُ

قلت: وأنكره ابن العربي أيضاً وقال: «ولا حجة في البيت»^(٢)؛ لأنه لو قال: شربت الذنب أو شربت الوزر لكان كذلك، ولم يوجب قوله أن يكون الذنب والوزر أسماً

(١) الصّواع: إناء يشرب فيه. وذكر في سورة يوسف على أنه مكيال.

(٢) يريد به البيت الأول.

من أسماء الخمر كذلك الإثم. والذي أوجب التكلم بمثل هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني».

قلت: وقد ذكرناه عن الحسن. وقال الجوهري في الصحاح: وقد يسمى الخمر إثماً، وأنشد:

* شربت الإثم * البيت

وأنشده الهروي في غريبه، على أن الخمر الإثم. فلا يبعد أن يكون الإثم يقع على جميع المعاصي وعلى الخمر أيضاً لغة، فلا تناقض. والبغي: التجاوز في الظلم، وقيل: الفساد.

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٢١).

فيه مسألة واحدة:

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ أي وقت مؤقت. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ أي الوقت المعلوم عند الله عز وجل. وقرأ ابن سيرين «جاء آجالهم» بالجمع ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ عنه ساعة ولا أقل من ساعة؛ إلا أن الساعة خصت بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات، وهي ظرف زمان. ﴿وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٢١) فدل بهذا على أن المقتول إنما يقتل بأجله. وأجل الموت هو وقت الموت؛ كما أن أجل الدين هو وقت حلوله. وكل شيء وُقِّت به شيء فهو أجل له. وأجل الإنسان هو الوقت الذي يعلم الله أنه يموت الحي فيه لا محالة. وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه، لا من حيث إنه ليس مقدوراً تأخيرهُ. وقال كثير من المعتزلة إلا من شدَّ منهم: إن المقتول مات بغير أجله الذي ضرب له، وأنه لو لم يقتل لحيي. وهذا غلط، لأن المقتول لم يمت من أجل قتل غيره له، بل من أجل ما فعله الله من إزهاق نفسه عند الضرب له. فإن قيل: فإن مات بأجله فلم تقتلوا ضاربه وتقتصون منه؟ قيل له: نقتله لتعديبه وتصرفه فيما ليس له أن يتصرف فيه، لا لموته وخروج الروح إذ ليس ذلك من فعله. ولو ترك الناس والتعدي من غير قصاص لأدى ذلك إلى الفساد ودمار العباد. وهذا واضح.

قوله تعالى: ﴿يَبْنَىءِ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ أَنْقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٥) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٦).

قوله تعالى: ﴿يَبْنَىءِ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ شرط. ودخلت النون توكيداً لدخول

«ما». وقيل: ما صلة، أي إن يأتكم. أخبر أنه يرسل إليهم الرسل منهم لتكون إجابتهم أقرب. والقصص إتياع الحديث بعضه بعضاً. ﴿يَأْتِي﴾ أي فرائضي وأحكامي.

﴿فَمَنْ أَتَقَىٰ وَأَصْلَحَ﴾ شرط، وما بعده جوابه، وهو جواب الأوّل. أي وأصلح منكم ما بيني وبينه. ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ دليل على أن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون، ولا يلحقهم رعب ولا فزع. وقيل: قد يلحقهم أهوال يوم القيامة، ولكن مألهم الأمن. وقيل: جواب ﴿إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ ما دلّ عليه الكلام، أي فأطيعوهم ﴿فَمَنْ أَتَقَىٰ وَأَصْلَحَ﴾ والقول الأوّل قول الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ ۗ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوْفَوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيَّ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ﴾ المعنى أي ظلم أشنع من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته. ثم قال: ﴿أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ﴾ أي ما كتب لهم من رزق وعمر وعمل؛ عن ابن زيد. ابن جبّير: من شقاء وسعادة. ابن عباس: من خير وشر. الحسن وأبو صالح: من العذاب بقدر كفرهم. واختيار الطبري أن يكون المعنى: ما كتب لهم، أي ما قدر لهم من خير وشر ورزق وعمل وأجل؛ على ما تقدّم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبّير. قال: ألا ترى أنه أتبع ذلك بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوْفَوْنَهُمْ﴾ يعني رسل ملك الموت. وقيل: «الكتاب» هنا القرآن؛ لأن عذاب الكفار المذكور فيه. وقيل: «الكتاب» اللوح المحفوظ. ذكر الحسن بن عليّ الحلوانيّ قال: أملى عليّ بن المدينيّ قال: سألت عبد الرحمن بن مهديّ عن القدر فقال لي: كل شيء بقدر، والطاعة والمعصية بقدر، وقد أعظم الفرية من قال: إن المعاصي ليست بقدر. قال عليّ وقال لي عبد الرحمن بن مهديّ: العلم والقدر والكتاب سواء. ثم عرضت كلام عبد الرحمن بن مهديّ على يحيى بن سعيد فقال: لم يبق بعد هذا قليل ولا كثير. وروى يحيى بن مَعِين حَدَّثَنَا مَرْوَانَ الْفَزَارِيّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَمِيعٍ عَنْ بُكَيْرِ الطَّوِيلِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ «أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ» قال: قوم يعملون أعمالاً لا بدّ لهم من أن يعملوها. و«حَتَّىٰ» ليست غاية، بل هي ابتداء خبر عنهم. قال الخليل وسيبويه: حتى وإما والأ لا يُملَنَ لأنهن حروف ففرقت بينها وبين الأسماء نحو حُبلى وسُكرى. قال الزجاج: تكتب حتى بالياء لأنها أشبهت سُكرى، ولو كتبت ألا بالياء لأشبهت إلى. ولم تكتب إما بالياء لأنها «إن» ضمت إليها

ما. ﴿قَالُوا أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ سؤال توبيخ. ومعنى «تَدْعُونَ» تعبدون. ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾ أي بطلوا وذهبوا. قيل: يكون هذا في الآخرة. ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ (٢٧) أي أقرّوا بالكفر على أنفسهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَيْتُمْ لِأَوْلَادِهِمْ رَبَّنَا هَلْؤَلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتَيْنَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا نَعْلَمُونَ﴾ (٢٨) وَقَالَتْ أَوْلَادُهُمْ لِأَخْرَيْتَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ﴾ أي مع أمم؛ ف«لفي» بمعنى مع. وهذا لا يمتنع؛ لأن قولك: زيد في القوم، أي مع القوم وقيل: هي على بابها. أي أدخلوا في جملتهم. والقائل قيل: هو الله عز وجل، أي قال الله أدخلوا. وقيل: هو مالك خازن النار. ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ أي التي سبقتها إلى النار، وهي أختها في الدين والملة. ﴿حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ أي اجتمعوا. وقرأ الأعمش «تداركوا» وهو الأصل، ثم وقع الإدغام فاحتجج إلى ألف الوصل. وحكاه المهدي عن ابن مسعود. النحاس: وقرأ ابن مسعود «حتى إذا أذركوا» (١) أي أدرك بعضهم بعضاً. وعصمة عن أبي عمرو «حتى إذا أذركوا» بإثبات الألف على الجمع بين الساكنين. وحكى: هذان عبداً لله. وله ثلثا المال. وعن أبي عمرو أيضاً: «إذا إداركوا» بقطع ألف الوصل؛ فكأنه سكت على «إذا» للتدكّر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها. وقد جاء في الشعر قطع ألف الوصل نحو قوله:

يا نفسُ صبراً كلُّ حيٍّ لاقِي وكلّ إثنين إلى أفتراق

وعن مجاهد وحُميد بن قيس «حتى إذ أدركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحذف الألف التي بعد الدال. «جَمِيعًا» نصب على الحال. ﴿قَالَتْ أُخْرَيْتُمْ لِأَوْلَادِهِمْ﴾ أي آخرهم دخولاً وهم الأتباع لأولاهم وهم القادة. ﴿رَبَّنَا هَلْؤَلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتَيْنَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ فاللام في «لأولاهم» لام أجل؛ لأنهم لم يخاطبوا أولاهم ولكن قالوا في حق أولاهم ربنا هؤلاء أضلونا. والضَّعْفُ المثل الزائد على مثله مرة أو مرات. وعن ابن مسعود أن الضَّعْفَ هاهنا الأفاعي والحيات. ونظير هذه الآية ﴿رَبَّنَا آتِنَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاءِ كَبِيرًا﴾ (الأحزاب: ٦٨). وهناك يأتي ذكر الضَّعْفِ بأشبع من هذا

(١) لعل الصواب «أذركوا» كما في «تفسير الشوكاني» ٢/ ٢٣٢.

وما يترتب عليه من الأحكام، إن شاء الله تعالى. ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ﴾ أي للتابع والمتبوع. ﴿وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ على قراءة من قرأ بالياء؛ أي لا يعلم كل فريق ما بالفريق الآخر، إذ لو علم بعض من في النار أن عذاب أحد فوق عذابه لكان نوع سلوة له. وقيل: المعنى ﴿وَلَكِنْ لَا نَعْلَمُونَ﴾^(٣٨) بالتاء، أي ولكن لا تعلمون أيها المخاطبون ما يجدون من العذاب. ويجوز أن يكون المعنى ولكن لا تعلمون يا أهل الدنيا مقدار ما هم فيه من العذاب. ﴿وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأَخْرَجْتَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ أي قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفاً من العذاب ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾^(٣٩).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾^(٤٠) لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ^{٤١} وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ^(٤١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ أي لأرواحهم. جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها في كتاب (التذكرة). منها حديث البراء بن عازب، وفيه في قبض روح الكافر قال:

[٣٠٦٩] ويخرج منها ريح كأنتن جيفة وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرّون على ملائكة من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيثة. فيقولون فلان بن فلان، بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا، حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ الآية. وقيل: لا تفتح لهم أبواب السماء إذا دعوا؛ قاله مجاهد والنخعي. وقيل: المعنى لا تفتح لهم أبواب الجنة لأن الجنة في السماء. ودل على ذلك قوله: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾^{٤٢} والجمل لا يليج فلا يدخلونها ألبتة. وهذا دليل قطعي لا يجوز العفو عنهم. وعلى هذا أجمع المسلمون الذين لا يجوز عليهم الخطأ أن الله سبحانه وتعالى لا يغفر لهم ولا لأحد منهم. قال القاضي أبو بكر بن الطيب: فإن قال قائل كيف يكون هذا إجماعاً من الأمة؟ وقد زعم قوم من المتكلمين بأن مقلدة اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر ليسوا في النار. قيل له: هؤلاء قوم أنكروا أن يكون المقلد كافراً لشبهة دخلت عليهم، ولم يزعموا أن المقلد كافر وأنه مع ذلك ليس في النار، والعلم بأن المقلد كافر أو غير كافر طريقه النظر دون التوقيف والخبر. وقرأ حمزة والكسائي «لَا يُفْتَحُ» بالياء

[٣٠٦٩] أخرجه ابن ماجه ٤٢٦٢ وأحمد ٢/٦٤ - ٢٨٨ - ٢٩٦ من حديث أبي هريرة، بنحوه ورجاله كلهم ثقات معروفون، وتقدم. وانظر صحيح ابن ماجه ٣٤٣٧.

مضمومة على تذكير الجمع. وقرأ الباقون بالتاء على تأنيث الجماعة؛ كما قال: ﴿مُفَنِّحَةٌ لَّهُمُ الْأُبُوبُ﴾ [ص: ٥٠] فأنت. ولما كان التأنيث في الأبواب غير حقيقي جاز تذكير الجمع. وهي قراءة ابن عباس بالياء. وخفف أبو عمرو وحمزة والكسائي، على معنى أن التخفيف يكون للقليل والكثير، والتشديد للتكثير والتكرير مرة بعد مرة لا غير، والتشديد هنا أولى لأنه على الكثير أدل. والجَمَلُ من الإبل. قال الفراء: الجمل زوج الناقة. وكذا قال عبد الله بن مسعود لما سئل عن الجمل فقال: هو زوج الناقة؛ كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعاً. والجمع جَمَالٌ وأجمال وجمالات وجمائل. وإنما يُسمى جملاً إذا أربَع. وفي قراءة عبد الله: «حتى يلج الجمل الأصفَر في سم الخياط». ذكره أبو بكر الأنباري حدَّثنا أبي حدَّثنا نصر بن داود حدَّثنا أبو عبيد حدَّثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال في قراءة عبد الله...؛ فذكره. وقرأ ابن عباس «الجَمَلُ» بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها. وهو جبل السفينة الذي يقال له القلُس، وهو حبال مجموعة، جمع جملة؛ قاله أحمد بن يحيى ثعلب. وقيل: الحبل الغليظ من القنَّب. وقيل: الحبل الذي يصعد به في النخل. وروى عنه أيضاً وعن سعيد بن جبير: «الجَمَلُ» بضم الجيم وتخفيف الميم هو القلُس أيضاً والحبل، على ما ذكرنا آنفاً. وروى عنه أيضاً «الجَمَلُ» بضم الجيم وفتح الميم؛ كأسد وأسد، والجَمَلُ مثل أسد وأسد. وعن أبي السمال «الجَمَلُ» بفتح الجيم وسكون الميم، وتخفيف «جمل». وسَمُّ الخياط: ثقب الإبرة؛ عن ابن عباس وغيره. وكل ثقب لطيف في البدن يسمى سَمًّا وسَمًّا وجمعه سُوم. وجمع السُّم القاتل سِمَام. وقرأ ابن سيرين «في سُمِّ» بضم السين. والخياط: ما يخاط به؛ يقال: خياط ومخيط؛ مثل إزار ومترز وقناع ومقنع. والمِهَادُ: الفِراش. وغَوَاشٍ جمع غاشية، أي نيران تغشاهم. ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ [١١] يعني الكفار. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١٢].

قوله تعالى: ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ كلام معترض. أي والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. ومعنى ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي أنه لم يكلف أحداً من نفقات الزوجات إلا ما وجد وتمكن منه، دون ما لا تناله يده، ولم يرد إثبات الاستطاعة قبل الفعل؛ قاله ابن الطيب. نظيره ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتَاهَا﴾ [الطلاق: ٧].

قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍ فَجَرَىٰ مِنْ بَينِهِمُ الْأَنْهَارَ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

هَدَنَّا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَتُودُوا أَنْ تَتَّكُمُ الْجَنَّةَ
أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ .

ذكر الله عز وجل فيما ينعم به على أهل الجنة نزع الغلِّ من صدورهم. والنزع:
الاستخراج. والغلُّ: الحقد الكامن في الصدر. والجمع غلال. أي أذهبنا في الجنة ما
كان في قلوبهم من الغلِّ في الدنيا. قال النبي ﷺ:

[٣٠٧٠] «الغل على باب الجنة كمبارك الإبل قد نزعه الله من قلوب المؤمنين».

وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال: أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين
قال الله تعالى فيهم: ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍ ﴾ . وقيل: نزع الغل في الجنة ألا
يحسد بعضهم بعضاً في تفاضل منازلهم. وقد قيل إن ذلك يكون عن شراب الجنة، ولهذا
قال: ﴿ وَسَقَلْتُمْ رَبَّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ (٢١) ﴿ [الإنسان: ٢١] أي يطهر الأوصار^(١) من الصدور، على
ما يأتي بيانه في سورة «الإنسان» و«الرَّمْر» إن شاء الله تعالى. ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
لِهَذَا ﴾ أي لهذا الثواب؛ بأن أرشدنا وخلق لنا الهداية. وهذا رد على القدرية. ﴿ وَمَا
كُنَّا لِنَهْتَدِيَ ﴾ قراءة ابن عامر بإسقاط الواو. والباقون بإثباتها. ﴿ لِنَهْتَدِيَ ﴾ لام كي. ﴿ لَوْلَا أَنْ
هَدَانَا اللَّهُ ﴾ في موضع رفع. ﴿ وَتُودُوا ﴾ أصله. نودبوا ﴿ أَنْ ﴾ في موضع نصب مخففة
من الثقيلة؛ أي بأنه ﴿ تَلَّكُمُ الْجَنَّةَ ﴾ . وقد تكون تفسيراً لما نودوا به؛ لأن النداء قول؛
فلا يكون لها موضع. أي قيل لهم: «تلكم الجنة» لأنهم وعدوا بها في الدنيا، أي قيل
لهم: هذه تلكم الجنة التي وعدتم بها، أو يقال لهم ذلك قبل الدخول حين عاينوها من
بعد. وقيل: «تلكم» بمعنى هذه. ومعنى ﴿ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي ورثتم
منازلها بعملكم، ودخولكم إياها برحمة الله وفضله. كما قال ﴿ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ﴾
[النساء: ٧٠] وقال: ﴿ فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ ﴾ [النساء: ١٧٥]. وفي صحيح مسلم:

[٣٠٧١] «لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال:

«ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل». وفي غير الصحيح:

[٣٠٧٠] لم أجده بهذا اللفظ. وذكر السيوطي في الدر المنثور ١٥٨/٣ - و١٨٨/٤ - ١٨٩ أحاديث كثيرة
بمعناه.

[٣٠٧١] صحيح. أخرجه البخاري ٦٤٦٣ ومسلم ٢٨١٦ وابن ماجه ٤٢٠١ وأحمد ٣٨٦/٢ وابن حبان ٣٤٨
من حديث أبي هريرة، وكرره مسلم ٢٨١٧ من حديث جابر ٢٨١٨ من حديث عائشة، وله شواهد
فهو حديث مشهور.

(١) الرِّصْر: وسخ الدسم والبن الهاموس.

[٣٠٧٢] ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله في الجنة والنار منزل؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رُفعت الجنة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها، فقبل لهم: هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله. ثم يقال: يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون؛ فتقسم بين أهل الجنة منازلهم.

قلت: وفي صحيح مسلم:

[٣٠٧٣] «لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً». فهذا أيضاً ميراث؛ نعم بفضل من شاء وعذب بعدله من شاء. وبالجملة فالجنة ومنازلها لا تُنال إلا برحمته؛ فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته، ودخلوها برحمته، إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل عليهم. وقرئ «أورثتموها» من غير إدغام. وقرئ بإدغام التاء في التاء.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ هذا سؤال تقريع وتعبير. ﴿أَنْ قَدْ وَجَدْنَا﴾ مثل «أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ» أي أنه قد وجدنا. وقيل: هو نفس النداء. ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ﴾ أي نادى وصوت، يعني من الملائكة. «بَيْنَهُمْ» ظرف، كما تقول: أعلم وسطهم. وقرأ والكسائي «نعم» بكسر العين. وتجاوز على هذه اللغة بإسكان العين. قال مكّي: من قال «نعم» بكسر العين أراد أن يفرق بين «نعم» التي هي جواب وبين «نعم» التي هي اسم للإبل والبقر والغنم. وقد روي عن عمر إنكار «نعم» بفتح العين في الجواب، وقال: قل نعم. ونعم ونعم؛ لغتان بمعنى العدة والتصديق. فالعدة إذا استفهمت عن موجب نحو قولك: أيقوم زيد؟ فيقول نعم. والتصديق إذا أخبرت عما وقع، تقول: قد كان كذا وكذا، فيقول نعم. فإذا استفهمت عن منفي فالجواب بلى نحو قولك ألم أكرمك، فيقول بلى. فنعم، لجواب الاستفهام الداخلة على الإيجاب كما في هذيع الآية. وبلى، لجواب الاستفهام الداخلة على النفي؛ كما قال تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: ١٧٢]. وقرأ البرزّي وابن عامر وحمزة والكسائي «أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ» وهو الأصل. وقرأ الباقر

[٣٠٧٢] ليس بمرفوع، أخرجه الطبري ١٤٦٧٣ وأبو الشيخ كما في «الدر» ١٥٩/٣ عن السدي من قوله. ولصدره شاهد عند ابن ماجه. ٤٣٤١.

[٣٠٧٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٧٦٧ والطيالسي ٤٩٩ وابن حبان ٦٣٠ من حديث أبي موسى. وانظر شرح هذا الحديث للنووي على صحيح مسلم.

بتخفيف «أن» ورفع اللعنة على الابتداء. ف«أن» في موضع نصب على القراءتين علي إسقاط الخافض. ويجوز في المخففة ألا يكون لها موضع من الإعراب. وتكون مفسرة كما تقدم. وحكي عن الأعمش أنه قرأ «إن لعنة الله» بكسر الهمزة؛ فهذا على إضمار القول كما قرأ الكوفيون ﴿فَنَادَاهُ^(١) الْمَلَأِيكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ إِنَّ اللَّهَ وَيُرْوَى أَنْ طَاووساً دخل على هشام بن عبد الملك فقال له: أتق الله وأحذر يوم الأذان. فقال: وما يوم الأذان؟ قال: قوله تعالى: ﴿فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ^(٤٤)﴾ فصعق هشام. فقال طاووس: هذا ذل الصفة فكيف ذل المعانية.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِرُونَ^(٤٥)﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في موضع خفض لـ «الظالمين» على النعت. ويجوز الرفع والنصب على إضمارهم أو أعني. أي الذين كانوا يصدون في الدنيا الناس عن الإسلام. فهو من الصدد الذي هو المنع. أو يصدون بأنفسهم عن سبيل الله أي يعرضون. وهذا من الصدود. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ يطلبون أعوجاجها ويذمونها فلا يؤمنون بها. وقد مضى هذا المعنى. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِرُونَ^(٤٥)﴾ أي وكانوا بها كافرين. فحذف وهو كثير في الكلام.

قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمَّا دَخَلُوا وَهُمْ يَطْمَعُونَ^(٤٦)﴾.

قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ أي بين النار والجنة - لأنه جرى ذكرهما - حاجز؛ أي سور. وهو السور الذي ذكره الله في قوله: ﴿فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُورًا﴾ [الحديد: ١٣]. ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ أي على أعراف السور؛ وهي شرفه. ومنه عُرف الفرس وعُرف الديك. روى عبد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس أنه قال: الأعراف الشيء المُشْرِف. وروى مجاهد عن ابن عباس أنه قال: الأعراف سور له عُرف كُعُرف الديك. والأعراف في اللغة: المكان المُشْرِف؛ جمع عُرف. قال يحيى بن آدم: سألت الكسائي عن واحد الأعراف فسكت، فقلت: حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال: الأعراف سور له عرف كعرف الديك. فقال: نعم والله، واحده يعني، وجماعته أعراف، يا غلام، هات القرطاس؛ فكتبه. وهذا الكلام خرج مخرج المدح؛ كما قال فيه:

(١) قراءة حمزة والكسائي.

﴿رِجَالٌ لَا لُئْلِيهِمْ تَحِزَّةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧] وقد تكلم العلماء في أصحاب الأعراف على عشرة أقوال: فقال عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وابن عباس والشعبي والضحاك وابن جبير: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم. قال ابن عطية: وفي مسند خيثمة بن سليمان (في آخر الجزء الخامس عشر) حديث عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٧٤] «توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن رجحت حسناته على سيئاته مثقال صؤابة^(١) دخل الجنة ومن رجحت سيئاته على حسناته مثقال صؤابة دخل النار». قيل: يا رسول الله، فمن أستوت حسناته وسيئاته؟ قال: «أولئك أصحاب الأعراف لم يدخلوها وهم يطمعون». وقال مجاهد: هم قوم صالحون فقهاء علماء. وقيل: هم الشهداء؛ ذكره المهدوي. وقال القشيري: وقيل هم فضلاء المؤمنين والشهداء، فرغوا من شغل أنفسهم، وتفرغوا لمطالعة حال الناس؛ فإذا رأوا أصحاب النار تعوذوا بالله أن يُردوا إلى النار، فإن في قدرة الله كل شيء، وخلاف المعلوم مقدور. فإذا رأوا أهل الجنة وهم لم يدخلوها بعدُ يرجون لهم دخولها. وقال شرحبيل بن سعد: هم المستشهدون في سبيل الله الذين خرجوا عصاةً لأبائهم. وذكر الطبري في ذلك حديثاً عن النبي ﷺ:

[٣٠٧٥] وأنه تعادل عقوبتهم واستشهادهم. وذكر الثعلبي بإسناده عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ قال^(٢): الأعراف موضع عالٍ على الصراط، عليه العباس وحمزة وعلي بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين، رضي الله عنهم، يعرفون

[٣٠٧٤] ضعيف. أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر كما في الدر المنثور ١٦٢/٣ من حديث جابر، وفيه أبو عباد مجهول، وعبد الله بن محمد بن عقيل صنفه يحيى وغيره، وقد استغربه ابن كثير في تفسيره ٢٢٥/٢ و٢٢٦ بعد أن عزاه لابن مردويه، ورجح وقفه.

[٣٠٧٥] ضعيف. أخرجه الطبري ١٤٧١٢ و١٤٧١٣ من طريقين عن عبد الرحمن المزني، وإسناده ضعيف، الطريق الأول فيه ثلاثة مجاهيل، والثاني فيه يحيى بن شبل لا يعرف كما في الميزان، وفيه نجيح أبو معشر ضعفه غير واحد، ورجح ابن كثير في تفسيره ٢٢٦/٢ الوقف ولفظ الحديث «سئل رسول الله ﷺ» عن أصحاب الأعراف، فقال: «قوم قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم، فمنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار، ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة».

(١) الصؤابة: بيضة القملة.

(٢) تفرد به الثعلبي ولا يصح عن ابن عباس مثل هذا، والحمل فيه على الثعلبي، فإنه يروي الموضوعات.

محبّهم ببياض الوجوه ومُبغضهم بسواد الوجوه. وحكى الزُّهْرَاوِي أَنَّهُمْ عَدُولُ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ عَلَى النَّاسِ بِأَعْمَالِهِمْ، وَهُمْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ. وَأَخْتَارَ هَذَا الْقَوْلَ النَّحَاسَ، وَقَالَ: وَهُوَ مِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِيهِ؛ فَهَمَّ عَلَى السُّورِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَقَالَ الزُّجَاجُ: هُمْ قَوْمُ أَنْبِيَاءٍ^(١) وَقِيلَ: هُمْ قَوْمٌ كَانَتْ لَهُمْ صَغَائِرٌ لَمْ تَكْفُرْ عَنْهُمْ بِالْآلَامِ وَالْمَصَائِبِ فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَتْ لَهُمْ كِبَائِرٌ فَيَحْسِبُونَ عَنِ الْجَنَّةِ لِيَنَالَهُمْ بِذَلِكَ غَمٌّ فَيَقَعُ فِي مَقَابِلَةِ صَغَائِرِهِمْ. وَتَمَنَّى سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ الْأَعْرَافِ؛ لِأَنَّ مَذْهَبَهُمْ أَنَّهُمْ مَذْنُبُونَ. وَقِيلَ: هُمْ أَوْلَادُ الزَّنَى؛ ذَكَرَهُ الْقُشَيْرِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَقِيلَ: هُمْ مَلَائِكَةٌ مَوَكَّلُونَ بِهَذَا السُّورِ، يُمَيِّزُونَ الْكَافِرِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَ إِدْخَالِهِمُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ؛ ذَكَرَهُ أَبُو مَجَلِزٍ. فَقِيلَ لَهُ: لَا يُقَالُ لِلْمَلَائِكَةِ رِجَالٌ؟ فَقَالَ: إِنَّهُمْ ذَكَورٌ وَلَيْسُوا بِنَاثٍ، فَلَا يَبْعَدُ إِيقَاعُ لَفْظِ الرِّجَالِ عَلَيْهِمْ.؛ كَمَا أَوْقَعَ عَلَى الْجَنِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْتُمْ كَانَتْ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَؤُودُونَ رِجَالًا مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]. فَهَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةُ يَعْرِفُونَ الْمُؤْمِنِينَ بِعَلَامَاتِهِمْ وَالْكَافِرَ بِعَلَامَاتِهِمْ؛ فَيَسِّرُونَ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَ دُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ وَهُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا بَعْدُ فَيَطْمَعُونَ فِيهَا. وَإِذَا رَأَوْا أَهْلَ النَّارِ دَعَوْا لِأَنْفُسِهِمْ بِالسَّلَامَةِ مِنَ الْعَذَابِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَاللَّازِمُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَأَخَّرُ دُخُولُهُمْ وَيَقَعُ لَهُمْ مَا وُصِفَ مِنَ الْإِعْتِبَارِ فِي الْقَرِيْقَيْنِ. وَ﴿يَعْرِفُونَ كَلًّا بِسِيمَانِهِمْ﴾ أَيَّ بِعَلَامَاتِهِمْ، وَهِيَ بِيَاضُ الْوَجْهِ وَحَسَنُهَا فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَسَوَادُهَا وَقَبْحُهَا فِي أَهْلِ النَّارِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَعْرِفَةِ حَيْزِ هَؤُلَاءِ وَحَيْزِ هَؤُلَاءِ.

قلت: فوقف عن التحيين لاضطراب الأثر والتفصيل، والله بحقائق الأمور عليم. ثم قيل: الأعراف جمع عُرْفٍ وهو كل عالٍ مرتفع؛ لأنه بظهوره أعرف من المنخفض. قال ابن عباس: الأعراف شرف الصراط. وقيل: هو جبل أحد يوضع هناك. قال ابن عطية: وذكر الزُّهْرَاوِي حديثاً أن رسول الله ﷺ قال:

[٣٠٧٦] «إِنْ أُحْدَأَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ وَإِنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمْتَلِئُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يُحْبَسُ عَلَيْهِ أَقْوَامٌ يَعْرِفُونَ كَلًّا بِسِيمَانِهِمْ هُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». وَذَكَرَ حَدِيثاً آخَرَ عَنِ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ:

[٣٠٧٧] «إِنْ أُحْدَأَ عَلَى رُكْنٍ مِنْ أَرْكَانِ الْجَنَّةِ».

[٣٠٧٦] هو معضل: ولم أجده بهذا اللفظ مستنداً، وصدره عند البخاري ١٨٧٢ و٤٤٢٢ ومسلم ١٣٩٢ من حديث أبي حميد الساعدي في أثناء خبر مطول وفيه «فلما رأى أحدًا. قال: هذا جبل يحبنا ونحبه».

[٣٠٧٧] ضعيف، أخرجه أبو يعلى ٧٥١٦ والطبراني في الكبير ٥٨١٣ وابن الجوزي في الموضوعات ١٤٨/١ من حديث سهل بن سعد، وأعله بعبد الله والد علي المدني وأنه متروك، وضعفه الهيثمي في المجموع ٥٩١١.

(١) هذا باطل معارض بظاهر الآيات الكريمة.

قلت: وذكر أبو عمر عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال:

[٣٠٧٨] «أحد جبل يحبنا ونحبه وإنه لعلى تُرعة من تُرع الجنة».

قوله تعالى: ﴿وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ أي نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة. ﴿أَنْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي قالوا لهم سلام عليكم. وقيل: المعنى سلمتم من العقوبة. ﴿لَرِيدِخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ أي لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف، أي لم يدخلوها بعد. «وَهُمْ يَطْمَعُونَ» على هذا التأويل بمعنى وهم يعلمون أنهم يدخلونها. وذلك معروف في اللغة أن يكون طمع بمعنى عِلْم؛ ذكره النحاس: وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما، أن المراد أصحاب الأعراف. وقال أبو مجلز: هم أهل الجنة، أي قال لهم أصحاب الأعراف سلام عليكم وأهل الجنة لم يدخلوا الجنة بعد وهم يطمعون في دخولها للمؤمنين المأزبين على أصحاب الأعراف. والوقف على قوله: «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ». وعلى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا». ثم يتبدى «وَهُمْ يَطْمَعُونَ» على معنى وهم يطمعون في دخولها. ويجوز (أن) يكون «وَهُمْ يَطْمَعُونَ» حالاً، ويكون المعنى: لم يدخلها المؤمنون المأزبون على أصحاب الأعراف طامعين، وإنما دخلوها غير طامعين في دخولها؛ فلا يوقف على «لم يدخلوها».

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ أي جهة اللقاء وهي جهة المقابلة. ولم يأت مصدر على تفعال غير حرفين: تلقاء وتبيان. والباقي بالفتح؛ مثل تسيار وتهمام وتذكار. وأما الاسم بالكسر فيه فكثير؛ مثل تقصار وتمثال. ﴿قَالُوا﴾ أي قال أصحاب الأعراف. ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ سألوا الله ألا يجعلهم معهم، وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم. فهذا على سبيل التذلل؛ كما يقول أهل الجنة: ﴿رَبَّنَا أَنْتَ تَعْلَمُ لَنَا نُورَنَا﴾ [التحریم: ٨] ويقولون: الحمد لله. على سبيل الشكر لله عز وجل. ولهم في ذلك لذة.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسْمَتِهِمْ قَالُوا مَا آغَىٰ عَنْكُمْ جَمْعَكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكَرُونَ﴾ أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمته ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون.

[٣٠٧٨] ضعيف، أخرجه ابن ماجه ٣١١٥ من حديث أنس وقال البوصيري: ابن إسحاق مدلس وقد عنعنه، وشيخه عبد الله بن مكلف. قال البخاري: في حديثه نظر اه وقال الذهبي في الميزان: ابن مكلف مجهول. وانظر الضعيفة ١٨٢٠.

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا لَا يَعْرفُونَهم بِسِمتِهِمُ ﴾ أي من أهل النار. ﴿ قَالُوا مَا آخَضَ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (١٨١) أي للدنيا وأستكباركم عن الإيمان. ﴿ أَهْوَلَاءَ الَّذِينَ ﴾ إشارة إلى قوم من المؤمنين الفقراء؛ كِبَالًا وَسَلْمَانَ وَخَبَّابَ وَغَيْرِهِمْ. ﴿ أَقْسَمْتُمْ ﴾ في الدنيا. ﴿ لَا يَنَالُهُمُ اللهُ ﴾ في الآخرة. ﴿ بِرَحْمَةٍ ﴾ يوبخونهم بذلك. وزيدوا غمًا وحسرة بأن قالوا لهم ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ وقرأ عكرمة «دخلوا الجنة» بغير ألف والبدال مفتوحة. وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «أدخلوا الجنة» بكسر الخاء على أنه فعل ماضٍ (١).

ودلت الآية على أن أصحاب الأعراف ملائكة أو أنبياء؛ فإن قولهم ذلك إخبار عن الله تعالى ومن جعل أصحاب الأعراف المذنبين كان آخر قولهم لأصحاب النار ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (١٨١)، ويكون «أهولاء الذين» إلى آخر الآية من قول الله تعالى لأهل النار توبيخاً لهم على ما كان من قولهم في الدنيا. وروى عن ابن عباس، والأول عن الحسن. وقيل: هو من كلام الملائكة الموكلين بأصحاب الأعراف؛ فإن أهل النار يحلفون أن أصحاب الأعراف يدخلون معهم النار فتقول الملائكة لأصحاب الأعراف: ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ (١٩١).

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ قَالُوا إِنَّ اللهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٠١).

قوله تعالى: ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ وَنَادَى ﴾ قيل: إذا صار أهل الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار فقالوا: يا ربنا إن لنا قرابات في الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم. وأهل الجنة لا يعرفونهم لسواد وجوههم، فيقولون: ﴿ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ ﴾ فبين أن ابن آدم لا يستغني عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب. ﴿ قَالُوا إِنَّ اللهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٠١) يعني طعام الجنة وشرابها. والإفاضة التوسعة؛ يقال: أفاض عليه نعمه.

الثانية: في هذه الآية دليل على أن سقي الماء من أفضل الأعمال. وقد سئل ابن عباس: أي الصدقة أفضل؟ فقال: الماء، ألم تروا إلى أهل النار حين أستغاثوا بأهل الجنة «أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله»؟ وروى أبو داود أن سعداً أتى النبي ﷺ فقال:

(١) فعل ماض مبني للمجهول كما في أبي حيان.

[٣٠٧٩] أي الصدقة أعجب إليك؟ قال: «الماء». وفي رواية: فحفر بئراً فقال «هذه لأمّ سعد». وعن أنس قال: قال سعد: يا رسول الله، إن أمّ سعد كانت تحب الصدقة، أفينفعها أن أتصدق عنها؟ قال: «نعم وعليك بالماء». وفي رواية أن النبي ﷺ أمر سعد بن عبادة أن يسقي عنها الماء. فدل على أن تسقي الماء من أعظم القربات عند الله وقد قال بعض التابعين: من كثرت ذنوبه فعليه بسقي الماء. وقد غفر الله ذنوب الذي سقى الكلب، فكيف بمن سقى رجلاً مؤمناً موحداً وأحياه. روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٣٠٨٠] «بيننا رجل يمشي بطريق أشتدّ عليه العطش فنزل بئراً فشرّب منها ثم خرج فإذا كلب يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا الكلب مثل الذي بلغ بي فملاً خفه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له». قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجراً؟ قال: «في كل ذات كبد رطبة أجر». وعكس هذا ما رواه مسلم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال:

[٣٠٨١] «عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقته إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خجاش^(١) الأرض». وفي حديث عائشة عن النبي ﷺ:

[٣٠٨٢] «ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلماً شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحياها». خرّجه ابن ماجه في السنن.

الثالثة: وقد استدللّ بهذه الآية من قال: إن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه،

[٣٠٧٩] حسن. أخرجه أبو داود ١٦٧٩ من حديث سعد بن عبادة وكرره ١٦٨٠ من وجه آخر عنه و ١٦٨١ وفيه مجهول، لكن يصلح شاهداً لما قبله، ويقويه حديث أنس. وانظر صحيح أبي داود ١٤٧٣ و ١٥٧٤.

[٣٠٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣٦٣ و ٢٤٦٦ و ٦٠٠٩ ومسلم ٢٢٤٤ وأبو داود ٢٥٥٠ ومالك ١١٣/٣ وأحمد ٣٧٥/٢ وابن حبان ٥٤٤ من حديث أبي هريرة.

[٣٠٨١] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣٦٥ و ٣٣١٨ ومسلم ٢٢٤٢ وابن حبان ٥٤٦ من حديث ابن عمر.

[٣٠٨٢] ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٢٤٧٤ وابن الجوزي في الموضوعات ١٧٠/٢ من حديث عائشة وقال:

في إسناده أحمد بن محمد بن علي، قال ابن عدي: كان يضع الحديث، وورد من طريق آخر فيه علي بن زيد وإيه، وورد من حديث أنس وفيه صالح بن بيان متروك اهـ وقال البوصيري في الزوائد: في إسناده علي بن زيد ضعيف.

(١) أي هوام الأرض وحشراتهما.

وأن له منعه ممن أَرادَه لأن معنَى قولَه أهل الجنة: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ الْكُفْرِينَ﴾ (٥٠) لا حقَّ لكم فيها. وقد بَوَّب البخاري رحمه الله على هذا المعنى: (باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه) وأدخل في الباب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٣٠٨٣] والذي نفسي بيده لأذودن رجلاً عن حوضي كما تذاذ الغربية من الإبل عن الحوض». قال المهلب: لا خلاف أن صاحب الحوض أحق بمائه؛ لقوله عليه السلام: «لأذودن رجلاً عن حوضي».

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَأَلْيَوْمَ نَسَنَهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِتَابِنَا يُجَادُونَ﴾ (٥١).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع خفض نعت للكافرين. وقد يكون رفعاً ونصباً بإضمار. قيل: هو من قول أهل الجنة. ﴿فَالْيَوْمَ نَسَنَهُمْ﴾ أي نتركهم في النار. ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ أي تركوا العمل به وكذبوا به. و«ما» مصدرية، أي كنسيتهم. ﴿وَمَا كَانُوا بِتَابِنَا يُجَادُونَ﴾ (٥١) عطف عليه، أي وجحدهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ﴾ يعني القرآن. ﴿فَصَلْنَاهُ﴾ أي بيناه حتى يعرفه من تدبره. وقيل: ﴿فَصَلْنَاهُ﴾ أنزلناه متفرقاً. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى﴾ مناه، لم يقع فيه سهو لا غلط. ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ قال الزجاج: أي هادياً وذا رحمة، فجعله حالاً من الهاء التي في «فصلناه». قال الزجاج: ويجوز هدى ورحمة، بمعنى هو هدى ورحمة. وقيل: يجوز هدى ورحمة بالخفض على البدل من كتاب. وقال الكسائي والقرّاء: ويجوز هدى ورحمة بالخفض على النعت لكتاب. قال القرّاء: مثل ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [الأنعام: ٩٢ و١٥٥]. ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٢) خص المؤمنون لأنهم المنتفعون به.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَيشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (٥٣).

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ بالهمز، من آل. وأهل المدينة يخففون

[٣٠٨٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣٦٧ ومسلم ٢٤٩ ومالك ٢٨/١ وأحمد ٣٠٠/٢ وابن حبان ١٠٤٦ من حديث أبي هريرة.

الهمزة. والنظر: الانتظار، أي هل ينتظرون إلا ما وعدوا به في القرآن من العقاب والحساب. وقيل: «ينظرون» من النظر إلى يوم القيامة. فالكناية في «تأويله» ترجع إلى الكتاب. وعاقبة الكتاب ما وعد الله فيه من البعث والحساب. وقال مجاهد: «تأويله» جزاؤه، أي جزاء تكذيبهم بالكتاب. قال قتادة: «تأويله» عاقبه. والمعنى متقارب. ﴿يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ أي تبدو عواقبه يوم القيامة. و«يوم» منصوب بيقول، أي يقول الذين نسوه من قبل يوم تأويله. ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ﴾ استفهام فيه معنى التمني. ﴿فَيَشْفَعُوا﴾ نصب لأنه جواب الاستفهام. ﴿لَنَا أَوْ نُردُّ﴾ قال الفراء: المعنى أو هل نرد. ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ قال الزجاج: نرد عطف على المعنى، أي هل يشفع لنا أحد أو نرد. وقرأ ابن إسحاق «أو نرد فنعمل» بالنصب فيهما. والمعنى إلا أن نرد؛ كما قال (١):

فقلت له لا تبك عينك إنما نحاول ملكاً أو نموت فعدراً

وقرأ الحسن «أو نرد فنعمل» برفعهما جميعاً. ﴿قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي فلم ينتفعوا بها، وكل من لم ينتفع بنفسه فقد خسرها. وقيل: خسروا النعم وحظ أنفسهم منها. ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾ أي بطل ما كانوا يقولون من أن مع الله إلهاً آخر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ بين أنه المنفرد بقدرة الإيجاد، فهو الذي يجب أن يعبد. وأصل «ستة» سدسة، فأرادوا إدغام الدال في السين فالتقيا عند مخرج التاء فغلبت عليهما. وإن شئت قلت: أبدل من إحدى السينين تاء وأدغم في الدال؛ لأنك تقول في تصغيرها: سديسة، وفي الجمع أسداس، والجمع والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها. ويقولون: جاء فلان سادساً وساداتاً وساتاً؛ فمن قال: ساداتاً أبدل من السين تاء. واليوم: من طلوع الشمس إلى غروبها. فإن لم يكن شمس فلا يوم؛ قاله الفشيري. وقال: ومعنى «في ستة أيام» أي من أيام الآخرة، كل يوم ألف سنة؛ لتفخيم خلق السموات والأرض. وقيل: من أيام الدنيا. قال مجاهد وغيره: أولها الأحد وآخرها الجمعة. وذكر هذه المدة ولو أراد خلقها في لحظة لفعل؛ إذ هو القادر على أن يقول لها كوني فتكون. ولكنه أراد أن يعلم العباد الرفق والتثبت في

(١) هو امرؤ القيس.

الأمر، وتظهر قدرته للملائكة شيئاً بعد شيء. وهذا عند من يقول: خلق الملائكة قبل خلق السموات والأرض. وحكمة أخرى - خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلاً. وبين بهذا ترك معالجة العصاة بالعقاب؛ لأن لكل شيء عنده أجلاً. وهذا كقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٢٨) فَأَصْبَرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴿ق: ٣٨ و ٣٩﴾. بعد أن قال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ هذه مسألة الاستواء؛ وللعلماء فيها كلام وإجراء. وقد بينا أقوال العلماء فيها في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى) وذكرنا فيها هناك أربعة عشر قولاً. والأكثر من المتقدمين والمتأخرين أنه إذا وجب تنزيه الباري سبحانه عن الجهة والتحيّز فمن ضرورة ذلك ولواحقه اللازمة عليه عند عامة العلماء المتقدمين وقادتهم من المتأخرين تنزيهه تبارك وتعالى عن الجهة، فليس بجهة فوق عندهم؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى أختص بجهة أن يكون في مكان أو حيز، ويلزم على المكان والحيز الحركة والسكون للمتحيز، والتغير والحدوث. هذا قول المتكلمين. وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون بذلك، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله. ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة. وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا تعلم حقيقته. قال مالك رحمه الله: الاستواء معلوم - يعني في اللغة - والكيف مجهول، والسؤال عن هذا بدعة^(١). وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها. وهذا القدر كافٍ، ومن أراد زيادة عليه فليقف عليه في موضعه من كتب العلماء. والاستواء في كلام العرب هو العلو والاستقرار. قال الجوهري: وأستوى من أعوجاج، وأستوى على ظهر دابته؛ أي أستقر. وأستوى إلى السماء أي قصد. وأستوى أي أستولى وظهر. قال:

قد أستوى بشرٌ على العراق من غير سيف ودمٍ مهراق

وأستوى الرجل أي أنتهى شبابه. وأستوى الشيء إذا اعتدل. وحكى أبو عمر بن

(١) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢/٢٣٠ ما ملخصه: للناس في هذا المقام مقالات كثيرة ليس هذا موضع بسطها، وإنما نسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح، مالك والأوزاعي والثوري والليث الشافعي وأحمد وإسحاق وغيرهم من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً، وهو: إمرارها كما جاءت، من غير تكييف، ولا تشبيه، ولا تعطيل، والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله تعالى فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ اهـ وقد ذكر القرطبي رحمه الله هنا كلاماً نفيساً في بيان عقيدة السلف فعليك به.

عبد البر عن أبي عبيدة في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] قال: علا. وقال الشاعر:

فأوردتهم ماءً بَقِيْفَاءَ قَفْرَةٍ وقد حَلَقَ النَجْمُ الِيمَانِي فَاسْتَوَى
أي علا وارتفع.

قلت: فعلوا الله تعالى وأرتفاعه عبارة عن علو مجده وصفاته وملكوته. أي ليس فوقه فيما يجب له من معاني الجلال أحد، ولا معه من يكون العلو مشتركاً بينه وبينه؛ لكنه العليّ بالإطلاق سبحانه.

قوله تعالى: ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ لفظ مشترك يطلق على أكثر من واحد. قال الجوهري وغيره: العرش سرير الملك. وفي التنزيل ﴿نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ [النمل: ٤١]، ﴿وَرَفَعَ أَبَوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: ١٠٠]. والعرش: سقف البيت. وعرش القدم: ما نتأ في ظهرها وفيه الأصابع. وعرش السماك: أربعة كواكب صغار أسفل من العواء^(١)، يقال: إنها عَجُزُ الأَسَدِ. وعرش البئر: طيئها بالخشب، بعد أن يُطَوَى أسفلها بالحجارة قدر قامه؛ فذلك الخشب هو العرش، والجمع عروش. والعرش اسم لمكة. والعرش الملك والسلطان. يقال: ثُلَّ عرش فلان إذا ذهب ملكه وسلطانه وعزّه. قال زهير:

تداركتما عَبْساً وقد ثُلَّ عَرْشُهَا وَذُبْيَانُ إِذْ ذَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا التَّغْلُ

وقد يؤوّل العرش في الآية بمعنى المُلْكِ، أي ما أَسْتَوَى المُلْكُ إلا له جل وعز. وهو قول حَسَنٍ وفيه نظر، وقد بيّناه في جملة الأقوال في كتابنا. والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾ أي يجعله كالغشاء، أي يذهب نور النهار ليطم قوام الحياة في الدنيا بمجيء الليل. فالليل للسكون، والنهار للمعاش. وقرىء «يغشي» بالتشديد؛ ومثله في «الرعد». وهي قراءة أبي بكر عن عاصم وحزمة والكسائي. وخفف الباقون. وهما لغتان أغشى وعشى. وقد أجمعوا على ﴿فَغَشَّيْنَاهَا مَا عَشَّى﴾ [النجم: ٥٤] مشدداً. وأجمعوا على ﴿فَأَعَشَيْنَاهُمُ﴾ [يس: ٩] فالقراءتان متساويتان. وفي التشديد معنى التكرير والتكثير. والتغشية والإغشاء: إلباس الشيء الشيء. ولم يذكر في هذه الآية دخول النهار على الليل، فاكتمى بأحدهما عن الآخر؛ مثل ﴿سَرَّيْلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]. ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦]. وقرأ حميد بن قيس «يغشى الليل النهار»

(١) العواء: خمسة كواكب على خط معقف الطرف. وقال ابن سيده: العواء: منزل من منازل القمر.

ومعناه أن النهار يغشى الليل ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُئَا﴾ أي يطلبه دائماً من غير فتور. و«يُعْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ» في موضع نصب على الحال. والتقدير: أستوى على العرش مغشياً الليل النهار. وكذا «يَطْلُبُهُ حَيْثُئَا» حال من الليل؛ أي يغشى الليل النهار طالباً له. ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة ليست بحال. «حَيْثُئَا» بدل من طالب المقدر أو نعت له، أو نعت لمصدر محذوف؛ أي يطلبه طلباً سريعاً. والحث: الإعجال والسرعة. وولَّى حَيْثُئَا أي مسرعاً. ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ قال الأخفش: هي معطوفة على السموات؛ أي وخلق الشمس. وروى عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلها على الابتداء والخبر.

قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: صدق الله في خبره، فله الخلق وله الأمر، خلقهم وأمرهم بما أحب. وهذا الأمر يقتضي النهي. قال ابن عيينة: فرق بين الخلق والأمر؛ فمن جمع بينهما فقد كفر. فالخلق المخلوق، والأمر كلامه الذي هو غير مخلوق وهو قوله: «كُنْ». ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٧]. وفي تفرقة بين الخلق والأمر دليل بين على فساد قول من قال بخلق القرآن؛ إذ لو كان كلامه الذي هو أمر مخلوقاً لكان قد قال: ألا له الخلق والخلق. وذلك عيٌّ من الكلام ومستهجن ومستعجب. والله يتعالى عن التكلم بما لا فائدة فيه. ويدل عليه قوله سبحانه. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [الروم: ٢٥] ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾. فأخبر سبحانه أن المخلوقات قائمة بأمره؛ فلو كان الأمر مخلوقاً لافتقر إلى أمر آخر يقوم به، وذلك الأمر إلى أمر آخر إلى ما لا نهاية له. وذلك محال. فثبت أن أمره الذي هو كلامه قديم أزلي غير مخلوق؛ ليصح قيام المخلوقات به. ويدل عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥]. وأخبر تعالى أنه خلقهما بالحق، يعني القول وهو قوله للمكونات: «كن». فلو كان الحق مخلوقاً لما صح أن يخلق به المخلوقات؛ لأن الخلق لا يخلق بالمخلوق. يدل عليه ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِإِيجَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٧١] ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]. ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي﴾ [السجدة: ١٣]. وهذا كله إشارة إلى السبق في القول في القدم، وذلك يوجب الأزل في الوجود. وهذه النكتة كافية في الرد عليهم. ولهم آيات احتجوا بها على مذهبهم مثل قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾ [الأنبياء: ٢] الآية. ومثل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُونًا﴾ [الأحزاب: ٣٨]. و﴿مَفْعُولًا﴾ [الأحزاب: ٣٧] وما كان مثله. قال القاضي أبو بكر: معنى ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ﴾ [الأنبياء: ٢] أي من وعظ من النبي ﷺ ووعده وتخويفه ﴿إِلَّا

أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لَأَنْ وَعَظَ الرَّسُلَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ وَتَحْذِيرُهُمْ ذَكَرَ.
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾﴾ [الغاشية: ٢١]. وَيُقَالُ: فَلَانٌ فِي مَجْلَسِ
 الذِّكْرِ. وَمَعْنَى ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا ﴿٢٨﴾﴾ ﴿مَفْعُولًا ﴿١٨﴾﴾ أَرَادَ سَبْحَانَهُ عِقَابَهُ وَانْتِقَامَهُ مِنَ
 الْكَافِرِينَ وَنَصْرَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمَا حَكَمَ بِهِ وَقَدَّرَهُ مِنْ أَعْمَالِهِ. وَمَنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ
 إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود: ٤٠] وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا أَمْرٌ فَرَعُونَكَ بِرِشِيدٍ ﴿٩٧﴾﴾ [هود: ٩٧]
 يَعْنِي بِهِ شَأْنُهُ وَأَعْمَالُهُ وَطَرَائِقُهُ. قَالَ الشَّاعِرُ:

لَهَا أَمْرُهَا حَتَّىٰ إِذَا مَا تَبَوَّاتِ بِأَخْفَاهَا مَرْعَىٰ تَبَوَّاتِ مَضْجَعَا

الثَّانِيَّةُ: وَإِذَا تَقَرَّرَ هَذَا فَاعْلَمْ أَنَّ الْأَمْرَ لَيْسَ مِنَ الْإِرَادَةِ فِي شَيْءٍ. وَالْمَعْتَزِلَةُ تَقُولُ: الْأَمْرُ
 نَفْسُ الْإِرَادَةِ. وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ، بَلْ يَأْمُرُ بِمَا لَا يَرِيدُ وَيَنْهَىٰ عَمَّا يَرِيدُ. أَلَا تَرَىٰ أَنَّهُ أَمْرُ إِبْرَاهِيمَ
 بِذَبْحِ وَلَدِهِ وَلَمْ يُرِدْهُ مِنْهُ، وَأَمْرُ نَبِيِّهِ أَنْ يُصَلِّيَ مَعَ أُمَّتِهِ خَمْسِينَ صَلَاةً، وَلَمْ يَرِدْ مِنْهُ إِلَّا خَمْسَ
 صَلَوَاتٍ. وَقَدْ أَرَادَ شَهَادَةَ حِمْرَةَ حَيْثُ يَقُولُ: ﴿وَيَتَّخِذْ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ [آل عمران: ١٤٠] وَقَدْ
 نَهَىٰ الْكُفَّارَ عَنْ قَتْلِهِ وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِهِ. وَهَذَا صَحِيحٌ نَفِيسٌ فِي بَابِهِ، فَتَأَمَّلْهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ «تَبَارَكَ» تَفَاعُلٌ، مِنَ الْبَرَكَةِ وَهِيَ الْكَثْرَةُ
 وَالِاتِّسَاعُ. يُقَالُ: بَوْرَكَ الشَّيْءُ وَبَوْرَكَ فِيهِ؛ قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ. وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: «تَبَارَكَ» تَعَالَى
 وَتَعَاظَمَ وَأَرْتَفَعَ. وَقِيلَ: إِنْ بِاسْمِهِ يُتَبَرَّكَ وَيُتَمَنَّىٰ. وَقَدْ مَضَىٰ فِي الْفَاتِحَةِ مَعْنَى «رَبِّ
 الْعَالَمِينَ».

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾﴾.

فِيهِ ثَلَاثُ مَسْأَلَاتٍ:

الْأُولَى: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ﴾ هَذَا أَمْرٌ بِالِدَعَاءِ وَتَعَبُّدٍ بِهِ. ثُمَّ قَرْنَ جَلَّ وَعَزَّ
 بِالْأَمْرِ صِفَاتٍ تَحْسُنُ مَعَهُ، وَهِيَ الْخُشُوعُ وَالِاسْتِكَانَةُ وَالتَّضَرُّعُ. وَمَعْنَى «خُفْيَةً» أَي سِرًّا فِي
 النَّفْسِ لِيَبْعَدَ عَنِ الرِّيَاءِ؛ وَبِذَلِكَ أَثْنَىٰ عَلَىٰ نَبِيِّهِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ قَالَ مَخْبِرًا عَنْهُ: ﴿إِذْ
 نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٢٠﴾﴾ [مريم: ٣]. وَنَحْوَهُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ:

[٣٠٨٤] «خَيْرُ الذِّكْرِ الْخُفْيُ وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي». وَالشَّرِيعَةُ مَقْرَرَةٌ أَنَّ السِّرَّ فِيمَا

[٣٠٨٤] أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ١٧٢/١ - ١٨٠ - وَأَبُو يَعْلَىٰ ٧٣١ وَابْنُ حِبَّانَ ٨٠٩ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ فِي الشُّعْبِ ٥٥٢
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ مَرْفُوعًا، وَمُدَّارَهُ عَلَىٰ ابْنِ أَبِي لَيْبَةَ
 ضَعْفَهُ يَحْيَىٰ وَالدَّارِقُطْنِي وَغَيْرَهُمَا، وَفِيهِ إِسْرَالٌ قَالَ الْحَافِظُ فِي التَّهْذِيبِ ٢٦٨/٩ فِي تَرْجُمَةِ ابْنِ
 أَبِي لَيْبَةَ: أَرْسَلَ عَنْ سَعْدِ أَحَادِيثَ أَهْلِ الْحَدِيثِ مَقْتُوعًا أَيْضًا وَالْوَهْنُ فِي صَدْرِهِ، وَلَعَبَّزَهُ شَاهِدٌ مَرْسَلٌ.
 وَانظُرْ ضَعْفَ الْجَامِعِ ٢٨٨٧.

لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر. وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة». قال الحسن بن أبي الحسن: لقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض عمل يقدر على أن يكون سراً فيكون جهراً أبداً. ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء فلا يسمع لهم صوت، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم. وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ نَضْرَعًا وَخَفِيَةً﴾. وذكر عبداً صالحاً رضي فعله فقال: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: 3]. وقد استدل أصحاب أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء «أمين» أولى من الجهر بها؛ لأنه دعاء. وقد مضى القول فيه في «الفتحة». وروى مسلم عن أبي موسى قال:

[٣٠٨٥] كنا مع النبي ﷺ في سفر - وفي رواية في غزاة - فجعل الناس يجهرون بالتكبير - وفي رواية فجعل رجل كلما علا ثبّته قال: لا إله إلا الله - فقال رسول الله ﷺ: «أيها الناس أزبغوا^(١) على أنفسكم إنكم لستم تدعون أصمّ ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم». الحديث.

الثانية: وأختلف العلماء في رفع اليدين في الدعاء؛ فكرهه طائفة منهم جبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة. ورأى شريح رجلاً رافعاً يديه فقال: من تناول بهما، لا أمّ لك! وقال مسروق لقوم رفعوا أيديهم: قطعها الله. وأختاروا إذا دعا الله في حاجة أن يشير بأصبعه السبابة. ويقولون: ذلك الإخلاص. وكان قتادة يشير بأصبعه ولا يرفع يديه. وكره رفع الأيدي عطاء وطاوس ومجاهد وغيرهم. وروى جواز الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين. وروى عن النبي ﷺ؛ ذكره البخاري. قال أبو موسى الأشعري:

[٣٠٨٦] دعا النبي ﷺ ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه. ومثله عن أنس. وقال ابن عمر:

[٣٠٨٧] رفع النبي ﷺ يديه وقال: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد». وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال:

[٣٠٨٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢٧٠٤، وتقدم.

[٣٠٨٦] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٢٣ من حديث أبي موسى في أثناء خبر مطول وعلقه في ١١/١٤١.

وأخرجه ٦٣٤٦ من حديث أنس.

[٣٠٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٣٩ و ٧١٨٩ وأحمد ٢/١٥٠ والنسائي ٢٣٧/٨ وابن حبان ٤٧٤٩ من

حديث ابن عمر، وله قصة.

(١) أي ارفقوا بها.

[٣٠٨٨] لما كان يوم بَدْرَ نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين، وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة^(١) عشر رجلاً، فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة مآذاً يديه، فجعل يهتف بربه؛ وذكر الحديث. وروى الترمذي عنه قال:

[٣٠٨٩] كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه. قال: هذا حديث صحيح غريب. وروى ابن ماجه عن سلمان عن النبي ﷺ قال:

[٣٠٩٠] «إِنَّ رَبَّكُمْ حَيٌّ^(٢) كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ فَيَرُدَّهُمَا صَفْرًا أَوْ قَالِ خَائِبَتَيْنِ». احتج الأولون بما رواه مسلم عن عمارة بن رُوَيْبَةَ ورأى بشر بن مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبِرِ رَافِعاً يَدَيْهِ فَقَالَ:

[٣٠٩١] قَبِحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ، لَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَيَّ أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا؛ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمَسْبُوحَةِ. وبما روى سعيد بن أبي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ:

[٣٠٩٢] أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا عِنْدَ الْاسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُهُمَا حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِيئِهِ. وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ طَرُقًا وَأَثْبَتُ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ؛ فَإِنَّ سَعِيدًا كَانَ قَدْ تَغَيَّرَ عَقْلُهُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ. وَقَدْ خَالَفَهُ شُعْبَةُ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَقَالَ فِيهِ:

[٣٠٩٣] كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِيئِهِ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُ إِذَا

[٣٠٨٨] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٦٣ من حديث عمر بآتم منه.

[٣٠٨٩] أخرجه الترمذي ٣٣٧٦ من حديث عمر، وقال: صحيح غريب، وأشار النووي في الأذكار، ١٠٣٨ لضعفه وهو كما قال فإن مداره على حماد بن عيسى الجهني، وقد ضعفه الحافظ في التقريب. وله شاهد بمعناه من حديث السائب بن يزيد عن أبيه، أخرجه أبو داود ١٤٩٢، لكن ضعفه الألباني ١٣٢٠.

[٣٠٩٠] صحيح. أخرجه أبو داود ١٤٨٨ والترمذي ٣٥٥٦ وابن ماجه ٣٨٦٥ والطبراني في الدعاء ٢٠٢ و ٢٠٣ وأحمد ٤٣٨/٥ والحاكم ٥٣٥/١ من عدة طرق عن سلمان مرفوعاً، وقد صححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي، وقال الحافظ في الفتح ١١/١٤٣: إسناده جيد.

[٣٠٩١] صحيح. أخرجه مسلم ٨٧٤ بهذا اللفظ عن عمارة بن رُوَيْبَةَ.

[٣٠٩٢] صحيح. أخرجه مسلم ٨٩٥ ح ٧ عن أنس به.

[٣٠٩٣] هو عند مسلم ٨٩٥ ح (٥).

(١) وقع في الأصل «وسبعة» والتصويب من صحيح مسلم.

(٢) وقع في النسخ «حي» والتصويب عن كتب التخريج.

نزلت بالمسلمين نازلة أن الرفع عند ذلك جميل حسن؛ كما فعل النبي ﷺ في الاستسقاء ويوم بدر.

قلت: والدعاء حسن كيفما تيسر، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل، والتذلل له والخضوع. فإن شاء أستقبل القبلة ورفع يديه فحسن، وإن شاء فلا؛ فقد فعل ذلك النبي ﷺ حسبما ورد في الأحاديث. وقد قال تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾. ولم يرد صفة من رفع يدين وغيرها. وقال: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا﴾ [آل عمران: 191] فمدحهم ولم يشترط حالة غير ما ذكر. وقد دعا النبي ﷺ في خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ يريد في الدعاء وإن كان اللفظ عامًا إلى^(٢) هذا هي الإشارة. والمعتدي هو المجاوز للحدّ ومرتكب الحظر. وقد يتفاضل بحسب ما اعتدى فيه. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء». أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة. حدّثنا عفان حدّثنا حماد بن سلمة أخبرنا سعيد الجُرَيْرِيُّ عن أبي نعامة أن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول: اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها. فقال: أي بني، سل الله الجنة وعدّ به من النار؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣٠٩٤] «سيكون قوم يعتدون في الدعاء». والاعتداء في الدعاء على وجوه: منها الجهر الكثير والصياح؛ كما تقدم. ومنها أن يدعو الإنسان في أن تكون له منزلة نبيّ، أو يدعو في محال؛ ونحو هذا من الشطط. ومنها أن يدعو طالباً معصية وغير ذلك. ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسنة؛ فيتخير ألفاظاً مفقرة^(٣) وكلمات مسجّعة قد وجدها

[٣٠٩٤] جيد. أخرجه أحمد ٨٧/٤ وابن أبي شيبة ٢٨٨/١٠ وأبو داود ٩٦ وابن ماجه ٣٨٦٤ والحاكم ١٦٢/١ و٥٤٠ وابن حبان ٦٧٦٤ من حديث عبد الله بن المغفل، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وفي الرواية الثانية، وكرره ابن حبان ٦٧٦٣ من طريق آخر صحيح، ومن طريق ثالث أخرجه أحمد ٨٦/٤ وفي الباب من حديث سعد بن أبي وقاص عند أحمد ١٧٢/١ وأبي داود ١٤٨٠ وفيه راو لم يسم لكن الحديث قوي بشواهده.

- (١) بوب البخاري به، فقال: باب الدعاء غير مستقبل القبلة، ثم أسند برقم ٦٣٤٢ من حديث أنس قال: «بينا النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة، فقام رجل، فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يسقينا...» الحديث. فالنبي ﷺ كان مستقبلاً الناس أثناء الخطبة.
- (٢) هكذا ورد في نسخ الأصل.
- (٣) أي مقفأة.

في كرايس لا أصل لها ولا معول عليها، فيجعلها شعاره ويترك ما دعا به رسوله عليه السلام. وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء؛ كما تقدم في «البقرة» بيانه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٥٦].

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ فيه مسألة واحدة - وهو أنه سبحانه نهى عن كل فساد قلّ أو كثير بعد صلاح قلّ أو كثير. فهو على العموم على الصحيح من الأقوال. وقال الضحاك: معناه لا تُعَوِّروا^(١) الماء المَعِين، ولا تقطعوا الشجر المثمر ضراراً. وقد ورد: قطع الدنانير من الفساد في الأرض. وقد قيل: تجارة الحكام من الفساد في الأرض. وقال القشيري: المراد ولا تشركوا؛ فهو نهى عن الشرك وسفك الدماء والهزج في الأرض، وأمر بلزوم الشرائع بعد إصلاحها، بعد أن أصلحها الله ببعثه الرسل، وتقرير الشرائع ووضوح ملّة محمد ﷺ. قال ابن عطية: وقائل هذه المقالة قصد إلى أكبر فساد بعد أعظم صلاح فخصه بالذكر.

قلت: وأما ما ذكره الضحاك فليس على عمومته، وإنما ذلك إذا كان فيه ضرر على المؤمن، وأما ما يعود ضرره على المشركين فذلك جائز؛ فإن النبي ﷺ قد عوّر ماء قليب بدر وقطع شجر الكافرين. وسيأتي الكلام في قطع الدنانير في «هود» إن شاء الله تعالى.

﴿ وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ أمر بأن يكون الإنسان في حالة ترقب وتخوف وتأميل لله عز وجل، حتى يكون الرجاء والخوف للإنسان كالجناحين للطائر يحملانه في طريق استقامته، وإن أنفرد أحدهما هلك الإنسان، قال الله تعالى: ﴿ تَتَىٰ عِبَادِيَ أَيُّ أَنَا الْعَفْوَ رُ الرَّحِيمُ ﴾ [١٩] وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿ [الحجر: ٤٩ و ٥٠]. فرجى وخوف. فيدعو الإنسان خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه؛ قال الله تعالى: ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ [الأنبياء: ٩٠]. وسيأتي القول فيه. والخوف: الانزعاج لما لا يؤمن من المضار. والطمع: توقع المحبوب؛ قاله القشيري. وقال بعض أهل العلم: ينبغي أن يغلب الخوف الرجاء طول الحياة، فإذا جاء الموت غلب الرجاء. قال النبي ﷺ:

[٣٠٩٥] «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظنّ بالله». صحيح أخرجه مسلم.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٥٦] ولم يقل قريبة. ففيه

[٣٠٩٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٧٧، وتقدم.

(١) عوّر عين الماء: إذا سدتها ودفنتها.

سبعة أوجه: أولها أن الرَّحْمَةَ والرُّحْمُ واحد، وهي بمعنى العفو والغفران؛ قاله الزجاج وأختاره النحاس. وقال النَّضْرُ بن شُمَيْل: الرحمة مصدر، وحق المصدر التذكير؛ كقوله: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. وهذا قريب من قول الزجاج؛ لأن الموعظة بمعنى الوعظ. وقيل: أراد بالرحمة الإحسان؛ ولأن ما لا يكون تأنيته حقيقياً جاز تذكيره؛ ذكره الجوهري. وقيل: أراد بالرحمة هنا المطر؛ قاله الأخفش. قال: ويجوز أن يذكر كما يذكر بعض المؤنث. وأنشد^(١):

فلا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا ولا أرضَ أَبْقَلَ إِنْقَالَهَا

وقال أبو عبيدة: دُكِرَ «قَرِيبٌ» على تذكير المكان، أي مكاناً قريباً. قال علي بن سليمان: وهذا خطأ، ولو كان كما قال لكان «قَرِيبٌ» منصوباً في القرآن؛ كما تقول: إن زيدا قريباً منك. وقيل: دُكِرَ على النسب؛ كأنه قال: إن رحمة الله ذات قُرْبٍ؛ كما تقول: امرأة طالق وحائض. وقال الفراء: إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث، وإن كان في معنى النَّسَبِ يؤنث بلا اختلاف بينهم. تقول: هذه المرأة قريبتى، أي ذات قرابتي؛ ذكره الجوهري. وذكر غيره عن الفراء: يقال في النسب قريبة فلان، وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث؛ يقال: دارك منّا قريبٌ، وفلانة منا قريب؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣]. وقال من أحتج له: كذا كلام العرب؛ كما قال امرؤ القيس:

له الوَيْلُ إِنْ أَمْسَى وَلَا أَمَّ هَاشِمٌ قَرِيبٌ وَلَا الْبَسْبَاسَةُ ابْنَةُ يَشْكُرَا

قال الزجاج: وهذا خطأ؛ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يجريا على أفعالهما.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَفَخَ فِيهَا سَفِينَةً لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٥٧].

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ عطف على قوله: «يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ». ذكر شيئاً آخر من نعمه، ودل على وحدانيته وثبوت إلهيته. وقد مضى الكلام في الريح في «البقرة». ورياح جمع كثرة، وأرواح جمع قلة. وأصل ريح روح. وقد خطيء من قال في جمع القلة أرياح. ﴿بُشْرًا﴾ فيه سبع قراءات: قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «نُشْرًا» بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب، أي ذات

(١) هو عامر بن جوين الطائي. والودق: المطر.

نشر؛ فهو مثل شاهد وشهد. ويجوز أن يكون جمع نُشور كَرَسُول ورُسل. يقال: ربح النشور إذا أتت من ها هنا وها هنا. والنشور بمعنى المنشور؛ كالركوب بمعنى المركوب. أي وهو الذي يرسل الرياح منشرة. وقرأ الحسن وقتادة «نُشراً» بضم النون وإسكان الشين مخففاً من نُشُر؛ كما يقال: كُثِب ورُسل. وقرأ الأعمش وحمزة «نُشراً» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر، أعمل فيه معنى ما قبله؛ كأنه قال: وهو الذي ينشر الرياح نُشراً. نشرت الشيء فانتشر، فكأنها كانت مطوية فنشرت عند الهبوب. ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال من الرياح؛ كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة، أي مُحببة؛ من أنشر الله الميت فنشّر، كما تقول أتانا ركضاً، أي راكضاً. وقد قيل: إن نُشراً (بالفتح) من النُشْر الذي هو خلاف الطي على ما ذكرنا. كأن الريح في سكونها كالمطوية ثم ترسل من طيها ذلك فتصير كالمنفتحة. وقد فسره أبو عبيد بمعنى متفرقة في وجوهها، على معنى ينشرها ها هنا وها هنا. وقرأ عاصم: «بُشراً» بالباء وإسكان الشين والتنوين جمع بشير، أي الرياح تبشر بالمطر. وشاهده قوله: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ [الروم: ٤٦]. وأصل الشين الضم، لكن سكنت تخفيفاً كرسُل ورُسل. وروى عنه «بُشراً» بفتح الباء. قال النحاس: ويقرأ «بُشراً» و«بُشْر مصدر بَشْره يبشره بمعنى بَشْره» فهذه خمس قراءات. وقرأ محمد اليماني «بُشْرَى» على وزن حُبَلَى. وقراءة سابعة «بُشْرَى» بضم الباء والشين.

قوله تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا أَقْلَتِ سَحَابًا ثِقَالًا ﴾ السحاب يذُكُر ويؤنث. وكذا كل جمع بينه وبين واحدته هاء. ويجوز نعته بواحد فتقول: سحاب ثقيل وثقيلة. والمعنى: حملت الريح سحاباً ثِقَالاً بالماء، أي أثقلت بحمله. يقال: أقل فلان الشيء أي حمله. ﴿ سَقْنَهُ ﴾ أي السحاب. ﴿ لِيَلِدَ مَيِّتٍ ﴾ أي ليس فيه نبات. يقال: سقته لبلد كذا وإلى بلد كذا. وقيل: لأجل بلد ميت؛ فاللام لام أجل. والبلد كل موضع من الأرض عامر أو غير عامر خالٍ أو مسكون. والبلدة والبلد واحد البلاد والبلدان. والبلد الأثر وجمعه أبلاد. قال الشاعر:

* من بعد ما شمل البلى أبلادها^(١)

والبلد: أذحي^(٢) النعام. يقال: هو أذل من يبيضة البلد، أي من بيضة النعام التي يتركها. والبلدة الأرض؛ يقال: هذه بلدتنا كما يقال بحرئتنا. والبلدة من منازل القمر، وهي ستة أنجم من القوس تنزلها الشمس في أقصر يوم في السنة. والبلدة الصدر؛ يقال: فلان واسع البلدة أي واسع الصدر. قال الشاعر:

(١) هو عجز بيت لابن الرقاع.

(٢) الادحي: مبيض الأنعام على الرمال، وليس للنعام عش.

أُنِيخَتْ فَأَلْقَتْ بَلْدَةً فَوْقَ بَلَدَةٍ قَلِيلٍ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامَهَا^(١)

يقول: بركت الناقة فألقت صدرها على الأرض. والبلدة (بفتح الباء وضمها): نقاوة ما بين الحاجبين؛ فهما من الألفاظ المشتركة. ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ أي بالبلد. وقيل: أنزلنا بالسحاب الماء؛ لأن السحاب آلة لإنزال الماء. ويحتمل أن يكون المعنى فأنزلنا منه الماء؛ كقوله: ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦] أي منها. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ الكاف في موضع نصب. أي مثل ذلك الإخراج نحیی الموتی وخرج البيهقي وغيره عن أبي رزین العقيلي قال:

[٣٠٩٦] قلت يا رسول الله، كيف يعيد الله الخلق، وما آية ذلك في خلقه؟ قال: «أما مررت بوادي قومك جذباً ثم مررت به يهتز خضراً» قال: نعم، قال: «فتلك آية الله في خلقه». وقيل: وجه التشبيه أن إحياءهم من قبورهم يكون بمطر يبعثه الله على قبورهم، فتنشق عنهم القبور، ثم تعود إليهم الأرواح. وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ:

[٣٠٩٧] «ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - مطراً كأنه الطلُّ فتنبت منه أجساد الناس ثم يقال يا أيها الناس هلموا إلى ربكم وقفوهم إنهم مسؤولون». وذكر الحديث. وقد ذكرناه بكماله في كتاب (التذكرة) والحمد لله. فدل على البعث والنشور؛ وإلى الله ترجع الأمور.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا﴾ أي الثربة الطيبة. والحبيث الذي في تربته حجارة أو شوك؛ عن الحسن. وقيل: معناه التشبيه، شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب، والبلد الذي خبث؛ عن النحاس. وقيل: هذا مثل للقلوب؛ فقلب يقبل الوعظ والذكرى، وقلب فاسق يئبؤ عن ذلك؛ قاله

[٣٠٩٦] أخرجه الطيالسي ١٠٨٩ من حديث أبي رزین العقيلي ورجاله ثقات سوى وكيع بن عُدس - بضم العين - قال في الميزان: لا يُعرف اهـ وقال صاحب التقریب: مقبول.

[٣٠٩٧] صحيح. هو طرف حديث أخرجه مسلم ٢٩٤٠ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وفيه ذكر الدجال.

(١) البيت لذي الرمة. البغام: صوت الناقة. وأصله للظبي فاستعاره الناقة.

الحسن أيضاً. وقال قتادة: **مَثَلٌ** (١) للمؤمن يعمل محتسباً متطوعاً، والمنافق غير محتسب. قال رسول الله ﷺ:

[٣٠٩٨] «والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عظماً سميناً أو مِرْمَاتَيْنِ (٢) حَسَنَتَيْنِ لشهد العشاء». ﴿نَكَدًا﴾ نصب على الحال، وهو العسر الممتنع من إعطاء الخير. وهذا تمثيل. قال مجاهد: يعني: أن في بني آدم الطيب والخبيث. وقرأ طلحة «إِلَّا نَكَدًا» حذف الكسرة لثقلها. وقرأ ابن القَعْقَعِ «نَكَدًا» بفتح الكاف، فهو مصدر بمعنى ذا نكد. كما قال (٣)

* فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِذْبَارٌ *

وقيل: «نَكَدًا» بنصب الكاف وخفضها بمعنى؛ كالدَّنْفِ والدَّنِيفِ، لغتان. ﴿كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي كما صرفنا من الآيات، وهي الحجج والدلالات، في إبطال الشرك؛ كذلك نصرّف الآيات في كل ما يحتاج إليه الناس. ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ (٤)

وخصّ الشاكرين لأنهم المستفعون بذلك.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَفْقَهُمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥)

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَفْقَهُمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لما بين أنه الخالق القادر على الكمال ذكر أقاصيص الأمم وما فيها من تحذير الكفار. واللام في «لقد» للتأكيد المنبّه على القسم. والفاء دالة على أن الثاني بعد الأول. ﴿يَفْقَهُمْ﴾ نداء مضاف. ويجوز «يا قومي» على الأصل. ونوح أول الرسل [بعثه الله] (٤) إلى [أهل] (٤) الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعمّات والخالات. قال النحاس: وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف. وقد يجوز أن يشتق من ناح ينوح، وقد تقدّم في «آل عمران» هذا المعنى

[٣٠٩٨] صحيح. أخرجه البخاري ٦٤٤ و ٢٤٢٠ و مسلم ٦٥١ وأبو داود ٥٤٩ والترمذي ٢١٧ والنسائي ١٠٧/٢ وأحمد ٣١٤/٢ وابن حبان ٢٠٩٦ من حديث أبي هريرة، ومطلعه «والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب...».

- (١) كذا في النسخ، وهو غير واضح. وذكر السيوطي في «الدر» ١٧٣/٤ عن قتادة غير هذا اللفظ. وانظر الطبري ١٤٧٩٧.
- (٢) المرماة: ظلف الشاة.
- (٣) البيت للخنساء: وصدرة: ترتع ما رتعت حتى إذا أدركت.
- (٤) ما بين المعقوفتين مستدرك من أحكام ابن العربي ٣١٥/٢.

وغيره فأغنى عن إعادته. قال ابن العربي: ومن قال إن إدريسَ كان قبله من المؤرّخين فقد وهم. والدليل على صحة وهمه الحديث الصحيح في الإسراء حين لقي النبي ﷺ آدم وإدريس فقال له آدم:

[٣٠٩٩] «مرحباً بالنبيّ الصالح والابن الصالح». وقال له إدريس: «مرحباً بالنبيّ الصالح والأخ الصالح». فلو كان إدريس أباً لنوح لقال مرحباً بالنبيّ الصالح والابن الصالح. فلما قال له والأخ الصالح دلّ ذلك على أنه يجتمع معه في نوح، صلوات الله عليهم أجمعين. ولا كلام لمنصف بعد هذا. قال القاضي عياض: وجاء جواب الآباء ها هنا كنوح وإبراهيم وآدم «مرحباً بالابن الصالح». وقال عن إدريس «بالأخ الصالح» كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى ممن ليس بأب باتفاق للنبيّ ﷺ. وقال المازري: قد ذكر المؤرخون أن إدريس جدّ نوح عليهما السلام. فإن قام الدليل على أن إدريس بُعث أيضاً لم يصح قول النسابين أنه قبل نوح؛ لما أخبر عليه السلام من قول آدم أن نوحاً أوّل رسول بعث، وإن لم يقم دليل جاز ما قالوا: وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل. قال القاضي عياض: قد يجمع بين هذا بأن يقال: اختص بعث نوح لأهل الأرض - كما قال في الحديث - كافةً كنبينا عليه السلام. ويكون إدريس لقومه كموسى وهود وصالح ولوط وغيرهم. وقد استدل بعضهم على هذا بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٣٧] إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَأَنْتُمْ أَكْفَرُونَ ﴿١٢٥﴾ [الصفّات: ١٢٣ و١٢٤]. وقد قيل: إن إلياس هو إدريس. وقد قرئ «سلام على إدرايين». قال القاضي عياض: وقد رأيت أبا الحسن بن بطّال ذهب إلى أن آدم ليس برسول؛ ليسلم من هذا الاعتراض. وحديث أبي ذرّ الطويل:

[٣١٠٠] حديث أبي ذرّ الطويل: يدل على أن آدم وإدريس رسولان. قال ابن عطية: ويجمع ذلك بأن تكون بعثة نوح مشهورة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان؛ فالمراد أنه أوّل نبيّ بُعث على هذه الصفة. والله أعلم. وروي عن ابن عباس أن نوحاً عليه السلام بعث وهو ابن أربعين سنة^(١). قال الكلبي: بعد آدم بثمانمائة سنة. وقال ابن عباس: وبقي في قومه يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاماً؛ كما أخبر التنزيل. ثم عاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا. وقال وهب: بعث نوح وهو ابن خمسين سنة. وقال عون بن شدّاد: بعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين

[٣٠٩٩] متفق عليه يأتي في سورة الإسراء إن شاء الله.

[٣١٠٠] تقدم تخريجه مراراً.

(١) هذا القول وما بعده متلقًى عن أهل الكتاب، فما ورد في القرآن هو الذي يجب التصديق به.

سنة. وفي كثير من كتب الحديث: الترمذي وغيره أن جميع الخلق الآن من ذرية نوح عليه السلام. وذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري: أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سَام بن نوح. والسند والهند والزنج والحبشة والرُّط^(١) والنُّوبة، وكلُّ جلد أسود من ولد حَام بن نوح. والترك وبزُر ووراء الصين وأجوج ومأجوج والصقالبة كلهم من ولد يَافِث بن نوح. والخلق كلهم ذرية نوح.

قوله تعالى: ﴿ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾ برفع «غَيْرُهُ» قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحمزة. أي ما لكم إله غيره. نعت على الموضع. وقيل: «غير» بمعنى إلا؛ أي ما لكم من إله إلا الله. قال أبو عمرو: ما أعرف الجر ولا النصب. وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع. ويجوز النصب على الاستثناء، وليس بكثير؛ غير أن الكسائي والفراء أجازا نصب «غير» في كل موضع يحسن فيه «إلا» تَمَّ الكلام أو لم يتم. فأجازا: ما جاءني غيرك. قال الفراء: هي لغة بعض بني أسد وقُضَاعَة. وأنشد:

لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبُ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ هَتَفَتْ حَمَامَةٌ فِي سَحُوقِ ذَاتِ أَوْقَالَ^(٢)

قال الكسائي: ولا يجوز جاءني غيرك، في الإيجاب؛ لأن إلا لا تقع ها هنا. قال النحاس: لا يجوز عند البصريين نصب «غير» إذا لم يتم الكلام. وذلك عندهم من أقبح اللحن.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ قَالَ يَنْقُورُ لَيْسَ بِ ضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ أَبْلَغَكُمْ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ .

«المَلَأُ» أشرف القوم ورؤساؤهم. وقد تقدّم بيانه في «البقرة». والضَّلَالُ والضَّلَالَةُ: العدول عن طريق الحق، والذهاب عنه. أي إنا لنراك في دعائنا إلى إله واحد في ضلال عن الحق. ﴿ أَبْلَغَكُمْ ﴾ بالتشديد من التبليغ، وبالتخفيف من الإبلاغ. وقيل: هما بمعنى واحد لغتان؛ مثل كَرَمه وأكْرَمه. ﴿ وَأَنْصَحُ لَكُمْ ﴾ النَّصِيحُ: إخلاص النية من شوائب الفساد في المعاملة، بخلاف الغش. يقال: نصحت له نصيحةً ونصاحه ونُصِحاً. وهو باللام أفصح. قال الله تعالى: ﴿ وَأَنْصَحُ لَكُمْ ﴾ والاسم النصيحة. والنصيح الناصح، وقوم نُصَحَاء. ورجل ناصح الجَنِيبُ أي نقي القلب. قال الأصمعي: الناصح الخالص من

(١) الزط: جيل من النَّاس. الواحد: رُطِي.

(٢) البيت لأبي قيس بن الأسلت.

العسل وغيره. مثلُ الناصع. وكل شيء خَلَصَ فقد نَصَحَ. وانتَصَحَ فلان أقبل على النصيحة. يقال: انْتَصَحْنِي إنني لك ناصح. والناصح الخياط. والنَّصاح السلك يُخاط به. والنَّصاحات أيضاً الجلود. قال الأعشى:

فَكَرَى الشُّرْبَ تَشَاوَى كُلَّهُمْ مثل ما مُدَّتْ نِصَاحَاتُ الرُّبْحِ

الرُّبْحُ لغة في الرُّبْع، وهو الفَصِيل. والرُّبْح أيضاً طائر. وسيأتي لهذا زيادة معنى في «براءة» إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٧) فَكَذَّبُوهُ فَأَجْحَبْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ﴾ فتحت الواو لأنها واو عطف، دخلت عليها ألف الاستفهام للتقرير. وسبيل الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلا الألف لقوتها. ﴿أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ﴾ أو وعظ من ربكم. ﴿عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ﴾ أي على لسان رجل. وقيل: «على» بمعنى «مع»، أي مع رجل. وقيل: المعنى أن جاءكم ذكر من ربكم مُنَزَّل على رجل منكم، أي تعرفون نسبه. أي على رجل من جنسكم. ولو كان ملكاً فربما كان في اختلاف الجنس تنافر الطبع. و«الْفُلْكِ» يكون واحداً ويكون جمعاً. وقد تقدّم في «البقرة». و﴿عَمِينَ﴾ أي عن الحق؛ قاله قتادة. وقيل: عن معرفة الله تعالى وقدرته، يقال: رجلٌ عَمٌ بكذا، أي جاهل.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِذَا لَنَرْنَا فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُنظِنُكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (١٧) قَالَ يَنْقَوْمٍ لَيْسَ فِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ أُبْلِغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِذَا لَنَرْنَا فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُنظِنُكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (١٧) قَالَ يَنْقَوْمٍ لَيْسَ فِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ أُبْلِغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِذَا لَنَرْنَا فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُنظِنُكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (١٧) قَالَ يَنْقَوْمٍ لَيْسَ فِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ أُبْلِغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ .

عباس: أي ابن أبيهم. وقيل: أخاهم في القبيلة. وقيل: أي بشراً من بني أبيهم آدم. وفي مصنف أبي داود أن أخاهم هودا أي صاحبهم. وعاد من ولد سام بن نوح. قال ابن إسحاق: وعاد هو ابن عوص بن إرم بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.

وهود هو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح. بعثه الله إلى عاد نبياً. وكان من أوسطهم نسباً وأفضلهم حساباً. و«عاد» من لم يصرفه جعله اسماً للقبيلة، ومن صرفه جعله اسماً للحَيِّ. قال أبو حاتم: وفي حرف أبيّ وابن مسعود «عاد الأولى»^(١) بغير ألف. و«هود» أعجمي، وانصرف لخفته، لأنه على ثلاثة أحرف. وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود. والنصب على البدل. وكان بين هود ونوح فيما ذكر المفسرون سبعة آباء. وكانت عاد فيما رُوي ثلاث عشرة قبيلة، ينزلون الرمال، رمل عالج. وكانوا أهل بساتين وزروع وعمارة، وكانت بلادهم أخصب البلاد، فسخط الله عليهم فجعلها مفاوز، وكانت فيما روي بنواحي حضرموت إلى اليمن، وكانوا يعبدون الأصنام. ولحق هود حين أهلك قومه بمن آمن معه بمكة، فلم يزالوا بها حتى ماتوا. ﴿إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾ أي في حمق وخفة عقل. قال^(٢):

مَسِينٌ كَمَا اهْتَرَتْ رِمَاحٌ تَسْفَهُتُ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ
وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة». والرؤية هنا وفي قصة نوح قيل: هي من رؤية البصر. وقيل: يجوز أن يراد بها الرأي الذي هو أغلب الظن.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ «خلفاء» جمع خليفة على التذكير والمعنى، وخلائف على اللفظ. من عليهم بأن جعلهم سَكَّانَ الأرض بعد قوم نوح. ﴿وَرَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً﴾ ويجوز «بصطة» بالصاد لأن بعدها طاء؛ أي طولاً في الخلق وعظم الجسم. قال ابن عباس: كان أطولهم مائة ذراع، وأقصرهم ستين ذراعاً. وهذه الزيادة كانت على خلق آبائهم. وقيل: على خلق قوم نوح. قال وهب: كان رأس أحدهم مثل قبة عظيمة، وكان عين الرجل يفرخ فيها السباع، وكذلك مناخرهم^(٣). وروى شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: أن كان الرجل من قوم عاد يتخذ المِصْرَاعِينَ من حجارة لو اجتمع عليها خمسمائة رجل من هذه الأمة لم يطيقوه، وأن كان أحدهم ليغمز برجله الأرض فتدخل فيها. ﴿فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ﴾ أي نعم الله، واحدها إلی وإليّ وإلوه وإليّ. كالآناء واحدها إني وإنيّ وإنو وإنيّ. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾^(٤) تقدّم.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُمُ وَنَدَّرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَنبَأَنَا بِمَا

(١) قراءة الجماعة ﴿وأنه أهلك عاداً الأولى﴾ [النجم: ٥٠].

(٢) هو ذو الرمة.

(٣) هذا الأثر من مجازفات بني إسرائيل، وهب بن منبه يروي كثيراً عن أهل الكتاب، وأثر أبي هريرة الآتي لا يصح عنه، وإنما هو من الإسرائيليات.

تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٦﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ
 أَتَجِدُونَنِي فِي سَمَاءِ سَمَيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤَكُمْ مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَاَنْظُرُوا إِنِّي
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظِرِينَ ﴿٧٦﴾ فَأَجَبْتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا
 بِعَايُنِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ .

طلبوا العذاب الذي خوفهم به وحذرهم منه فقال لهم: ﴿ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ ﴾ .
 ومعنى وقع أي وجب . يقال: وقع القول والحُكْم أي وجب، ومثله: ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ
 الرِّجْسُ ﴾ [الأعراف: ١٣٤] . أي نزل بهم . ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ ﴾
 [النمل: ٨٢] . والرِّجْسُ العذابُ وقيل: عُني بالرجس الرِّين على القلب بزيادة الكفر .
 ﴿ أَتَجِدُونَنِي فِي سَمَاءِ سَمَيْتُمُوهَا ﴾ يعني الأصنام التي عبدوها، وكان لها أسماء مختلفة . ﴿ مَا نَزَلَ
 اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أي من حجة لكم في عبادتها . فالاسم هنا بمعنى المسمى . نظيره ﴿ مَا
 تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا ﴾ [يوسف: ٤٠] وهذه الأسماء مثل العزى من العز
 والأعز واللات، وليس لها من العز والإلهية شيء . ﴿ دَابِرٌ ﴾ آخر . وقد تقدّم . أي لم يبق لهم
 بقية .

قوله تعالى: ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
 غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَدَيْتُهُمْ نَاقَةَ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي
 أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ ﴿٧٣﴾ .

وهو ثمود بن عاد بن إرم بن سام بن نوح . وهو أخو جدّيس، وكانوا في سعة من
 معاشهم؛ فخالفوا أمر الله وعبدوا غيره، وأفسدوا في الأرض . فبعث الله إليهم صالحاً
 نبياً، وهو صالح بن عبيد بن آسف بن كاشح بن عبيد بن حاذر بن ثمود . وكانوا قوماً
 عُزْباً . وكان صالح من أوسطهم نَسَباً وأفضلهم حَسَباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شَمِطَ^(١)
 ولا يتبعه منهم إلا قليل مستضعفون . ولم ينصرف «ثمود» لأنه جعل اسماً للقبيلة . وقال
 أبو حاتم: لم ينصرف لأنه أسم أعجمي . قال النحاس: وهذا غلط؛ لأنه مشتق من التمد
 وهو الماء القليل . وقد قرأ القراء ﴿ إِلَّا إِنْ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ﴾ [هود: ٦٨] على أنه أسم
 للحي . وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى . وهم من ولد
 سام بن نوح . وسميت ثمود لقلّة مائها . وسيأتي بيانه في «الحجر» إن شاء الله تعالى .

﴿ هَدَيْتُهُمْ نَاقَةَ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً ﴾ أخرج لهم الناقة حين سألوه من حجر صلّد؛ فكان

(١) الشمط: شيب اللحية .

لها يوم تشرب فيه ماء الوادي كله، وتسقيهم مثله لنا لم يشرب قط ألد وأحلى منه. وكان يقدر حاجتهم على كثرتهم؛ قال الله تعالى: ﴿لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥]. وأضيفت الناقة إلى الله عز وجل على جهة إضافة الخلق إلى الخالق. وفيه معنى التشريف والتخصيص.

﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا﴾ أي ليس عليكم رزقها ومؤنتها.

قوله تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجِبُونَ الْجِبَالَ بَيْوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٧٤].

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه محذوف، أي وبوأكم في الأرض منازل. ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا﴾ أي تبنون القصور بكل موضع. ﴿وَتَنْجِبُونَ الْجِبَالَ بَيْوتًا﴾ أتخذوا البيوت في الجبال لطول أعمارهم؛ فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم. وقرأ الحسن بفتح الحاء، وهي لغة. وفيه حرف من حروف الحلق؛ فلذلك جاء على فعل يفعل.

الثانية: استدل بهذه الآية من أجاز البناء الرفيع كالقصور ونحوها، ويقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]. ذكر أن أبنياً لمحمد بن سيرين بنى داراً وأنفق فيها مالا كثيراً؛ فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال: ما أرى بأساً أن يبني الرجل بناء ينفعه. وروي أنه عليه السلام قال:

[٣١٠١] «إذا أنعم الله على عبد أحب أن يرى أثر النعمة عليه». ومن آثار النعمة البناء الحسن، والثياب الحسنة. ألا ترى لو أنه اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يجوز وقد يكفيه دون ذلك؛ فكذلك البناء. وكره ذلك آخرون، منهم الحسن البصري وغيره. واحتجوا بقوله عليه السلام:

[٣١٠٢] «إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في الطين واللبن». وفي خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال:

[١٣٠١] أخرجه الترمذي ٢٨١٩ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وحسنه، وهو كما قال للإختلاف المعروف في عمرو عن آبائه، وله شواهد كثيرة.

[٣١٠٢] أخرجه الطبراني في الكبير ١٧٥٥ والصغير ١١٢٧ من حديث جابر، وقال الهيثمي في المجمع =

[٣١٠٣] «من بنى فوق ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه».

قلت: بهذا أقول؛ لقوله عليه السلام:

[٣١٠٤] «وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله عز وجل إلا ما كان في

بنيان أو معصية». رواه جابر بن عبد الله وخرجه الدارقطني. وقوله عليه السلام:

[٣١٠٥] «ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى

عورته وجلف^(١) الخبز والماء» أخرجه الترمذي.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ﴾ أي نعمه. وهذا يدل على أن الكفار

منعم عليهم. وقد مضى في «آل عمران» القول فيه. ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

تقدم في «البقرة». والعثي والعثو لغتان. وقرأ الأعمش «تعثوا» بكسر التاء أخذه من عثي

يعثي لا من عثا يعثو.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ

مِنْهُمْ اتَّعَلَمُونَ أَنْ صَالِحًا مَرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِءُ مُؤْمِنُونَ﴾

الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِءُ كَفِرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ

= ٦٩/٤: رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني، ولم أجد من ضعفه اهـ وقال الحافظ المنذري

في الترغيب ٢١/٣: إسناده جيد اهـ وله شواهد راجع المجمع.

[٣١٠٣] ضعيف جداً، أخرجه الطبراني في الكبير ١٠٢٨٧ من حديث ابن مسعود، وقال الهيثمي في المجمع

٦٢٨١: فيه المسيب بن واضح وثقه النسائي وضعفه جماعة، وقال ابن أبي حاتم في العلل

١٨٤٠: قال أبي: هذا حديث باطل لا أصل له بهذا الإسناد. وانظر قصر الأمل لابن أبي الدنيا

٢٥٥.

[٣١٠٤] أخرجه الدارقطني ٢٨/٣ والحاكم ٥٠/٢ ح ٢٣١١ من حديث جابر. قال الحاكم:

صحيح، وتعقبه الذهبي، فقال: عبد الحميد ضعفه اهـ وفي الميزان: عبد الحميد بن الحسن

الهلائي ضعفه المدني والدارقطني وأبو زرعة، وقال أبو حاتم: شيخ، وقال يحيى: ليس به

بأس، وفي رواية: ثقة اهـ فالرجل لم يتفقوا على ضعفه، وقد قال الحافظ في التريب: صدوق

يخطيء.

[٣١٠٥] أخرجه الترمذي ٢٣٤١ من حديث عثمان، وقال: حسن صحيح، وصححه الحاكم ٣١٢/٤ وافقه الذهبي.

والصواب أنه حديث واه، انظر الضعيفة ١٠٦٣.

(١) الجلف: الخبز وحده بلا آدم معه.

مِنْهُمْ ﴿ الثاني بدل من الأول، لأن المستضعفين هم المؤمنون. وهو بدل البعض من الكل.

قوله تعالى: ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحُ إِلَيْنَا إِمَّا تَعَدْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوْنَ لَيًّا لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ ﴿٧٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ ﴾ العقر الجرح. وقيل: قطع عضو يؤثر في النفس. وعقرت الفرس: إذا ضربت قوائمه بالسيف. وخيل عقرى. وعقرت ظهر الدابة: إذا أدبرته. قال امرؤ القيس:

تقولُ وقد مال الغبيطُ بنا معاً عقرتَ بعيري يا أمراً القيس فانزلِ

أي جرحته وأدبرته. قال القشيري: العقر كشف عرقوب البعير؛ ثم قيل للنحر عقر؛ لأن العقر سبب النحر في الغالب. وقد اختلف في عاقر الناقة على أقوال. أصحها ما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زُمعة قال:

[٣١٠٦] خطب رسول الله ﷺ فذكر الناقة وذكر الذي عقرها فقال: «إذ أنبعث أشقاها أنبعث لها رجل عزيز عارم»^(١) مَنيع في رهطه مثل أبي زُمعة» وذكر الحديث. وقيل في اسمه: فُدار بن سالف. وقيل: إن ملكهم كان إلى امرأة يقال لها ملكى، فحسدت صالحاً لما مال إليه الناس، وقالت لامرأتين كان لهما خليلان يعشقانهما: لا تطيعاهما وأسالهما عقر الناقة؛ ففعلتا. وخرج الرجلان وألجا الناقة إلى مضييق ورماها أحدهما بسهم وقتلها. وجاء السَّقْبُ وهو ولدها إلى الصخرة التي خرجت الناقة منها فرغاً ثلاثاً وأنفجرت الصخرة فدخل فيها. ويقال: إنه الذابة التي تخرج في آخر الزمان على الناس؛ على ما يأتي بيانه في «النمل». وقال ابن إسحاق: أتبع السَّقْبُ أربعة نفر ممن كان عقر الناقة، مِصدع وأخوه دُؤاب. فرماه مِصدع بسهم فانتظم قلبه، ثم جزه برجله فألحقه بأمه، وأكلوه معها. والأول أصح؛ فإن صالحاً قال لهم: إنه بقي من عمركم ثلاثة أيام، ولهذا رَغاً ثلاثاً. وقيل: عقرها عاقرها ومعه ثمانية رجال، وهم الذين قال الله فيهم: ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةُ رَهْطٍ ﴾ [النمل: ٤٨] على ما يأتي بيانه في «النمل». وهو معنى قوله ﴿ فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ﴾ [القمر: ٢٩]. وكانوا يشربون فأعوزهم الماء ليمزجوا شرابهم،

[٣١٠٦] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٥٥ من حديث عبد الله بن زُمعة وله تمة.

(١) الشرير المفسد.

وكان يوم لبن الناقة، فقام أحدهم وترصد الناس وقال: لأريحنّ الناس منها؛ فعقرها.

قوله تعالى: ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي أستكبروا. عَتَا يَعْتُو عَتُوًا أي أستكبر. وتَعَتَّى فلان إذا لم يُطع. والليل العاتبي: الشديد الظلمة؛ عن الخليل.

﴿وَقَالُوا يَنْصَلِحُ اللَّهُ مَا فَعَلْنَا﴾ أي من العذاب. ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ﴾ أي الزلزلة الشديدة. وقيل: كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم؛ كما في قصة ثمود في سورة «هود» في قصة ثمود فأخذتهم الصيحة. يقال: رَجَف الشيء يَرْجُف رَجْفًا وَرَجْفَانًا. وأرجفت الريح الشجرَ حَرَكتَه. وأصله حركة مع صوت؛ ومنه قوله تعالى ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ﴾ [النازعات: ٦] قال الشاعر:

ولما رأيت الحج قد آن وقته وظلت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ

﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ أي بلدهم. وقيل: وُحِدَ على طريق الجنس، والمعنى: في دورهم. وقال في موضع آخر: ﴿فِي دِيَارِهِمْ﴾ [هود: ٦٧ و٩٤] أي في منازلهم. ﴿جَنِّينَ﴾ أي لاصقين بالأرض على رُكَبِهِم ووجوههم؛ كما يجثم الطائر. أي صاروا خامدين من شدة العذاب. وأصل الجُثوم للأرنب وشبهها، والموضع مَجْثَمٌ. قال زهير:

بها العينُ والآرامُ يمشين خلفه وأطلاؤها ينهضن من كل مَجْثَمٍ^(١)

وقيل: احترقوا بالصاعقة فأصبحوا مَيِّتِينَ، إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله؛ فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه. ﴿فَنَوَلَّيْنَا عَنْهُمْ﴾ أي عند اليأس منهم. ﴿وَقَالَ يَتَقَوْمٌ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم. ويحتمل أنه قاله بعد موتهم؛ كقوله عليه السلام لِقَتْلِي بَدْرُ:

[٣١٠٧] «هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فقيل: أتكلم هؤلاء الجيف؟ فقال: «ما

أنتم بأسمع منهم ولكنهم لا يقدرّون على الجواب». والأول أظهر. يدل عليه ﴿وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ النَّصِيحَ﴾ أي لم تقبلوا نُصْحِي.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الفَحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَلِّ مَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

[٣١٠٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٧٤ وأحمد ٣/١٠٤ وأبو يعلى ٣٨٠٨ وابن حبان ٦٥٢٥ من حديث أنس.

(١) العين: البقر. والآرام: الظباء. الأطلاء: أولادها.

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ قال الفراء: لوط مشتق من قولهم: هذا أَلِيْطٌ بقلبي، أي أَلِصَقٌ. وقال النحاس: قال الزجاج زعم بعض النحويين - يعني الفراء - أن لوطاً يجوز أن يكون مشتقاً من لَطُتُ الحوض إذا ملسته بالطين. قال: وهذا غلط؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تشتق كإسحاق، فلا يقال: إنه من السُّحِق وهو البُعد. وإنما صرف لوط لخفته لأنه على ثلاثة أحرف وهو ساكن الوسط. قال النقاش: لوط من الأسماء الأعجمية وليس من العربية. فأما لَطُتُ الحوض، وهذا أَلِيْطٌ بقلبي من هذا، فصحيح. ولكن الاسم أعجمي كإبراهيم وإسحاق. قال سيبويه: نُوحٌ وَلُوطٌ أسماء أعجمية، إلا أنها خفيفة فلذلك صرفت. بعثه الله تعالى إلى أمة تسمى سدوم، وكان ابن أخي إبراهيم. ونَصَبُهُ إما بـ«أَرْسَلْنَا» المتقدمة فيكون معطوفاً. ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى وأذكر.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ يعني إثبات الذكور. ذكرها الله باسم الفاحشة لبيِّن أنها زَنَى؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾ [الإسراء: ٣٢].

وأختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريمه؛ فقال مالك: يُزَجَم؛ أَحْصِنَ أو لم يُحْصِن. وكذلك يَرْجَمُ المفعول به إن كان محتملاً. وروي عنه أيضاً: يَرْجَمُ إن كان مُحْصِناً، ويحبس ويؤدب إن كان غير محصن. وهو مذهب عطاء والنخعي وأبن المسيب وغيرهم. وقال أبو حنيفة: يعزَّرُ المحصن وغيره؛ وروي عن مالك. وقال الشافعي: يحدُّ حدَّ الزَّنى قياساً عليه. احتج مالك بقوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [الحجر: ٧٤]. فكان ذلك عقوبة لهم وجزاءً على فعلهم. فإن قيل: لا حجة فيها لوجهين؛ أحدهما - أن قوم لوط إنما عوقبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم. الثاني - أن صغيرهم وكبيرهم دخل فيها؛ فدلَّ على خروجها من باب الحدود. قيل: أمَّا الأوَّلُ فغلط؛ فإن الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصي فأخذهم بها؛ منها هذه. وأمَّا الثاني فكان منهم فاعل وكان منهم راضٍ، فَعُوقِبَ الجميع لسكوت الجماهير عليه. وهي حكمة الله وسنته في عباده. وبقي أمر العقوبة على الفاعلين مستمراً. والله أعلم. وقد رَوَى أبو داود وابن ماجه والترمذي والنسائي والدارقطني أن رسول الله ﷺ قال:

[٣١٠٨] «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فأقتلوا الفاعل والمفعول به». لفظ أبي داود وابن ماجه. وعند الترمذي «أحصنا أو لم يحصنا». وروى أبو داود والدارقطني عن ابن عباس في البكر يوجد على اللوطية قال: يرجم. وقد روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه حرّق رجلاً يُسمّى الفُجاءة حين عمل عمل قوم لوط بالنار. وهو رأي عليّ بن أبي طالب؛ فإنه لما كتب خالد بن الوليد إلى أبي بكر في ذلك جمع أبو بكر أصحاب النبي ﷺ وأستشارهم فيه؛ فقال عليّ: إن هذا الذنب لم تُعص به أمة من الأمم إلا أمة واحدة صنع الله بها ما علمتم، أرى أن يُحرق بالنار. فأجتمع رأي أصحاب رسول الله ﷺ أن يحرق بالنار. فكتب أبو بكر إلى خالد ابن الوليد أن يحرقه بالنار فأحرقه. ثم أحرقهم ابن الزبير في زمانه. ثم أحرقهم هشام بن الوليد. ثم أحرقهم خالد القسري بالعراق. وروي أن سبعة أخذوا في زمن ابن الزبير في لواط؛ فسأل عنهم فوجد أربعة قد أُحصنوا فأمر بهم فخرجوا بهم من الحرم فرجموا بالحجارة حتى ماتوا، وحدّ الثلاثة؛ وعنده ابن عباس وابن عمر فلم ينكرا عليه^(١). وإلى هذا ذهب الشافعي. قال ابن العربي: والذي صار إليه مالك أحق، فهو أصحّ سنداً وأقوى معتمداً. وتعلّق الحنفيون بأن قالوا: عقوبة الرّئي معلومة؛ فلما كانت هذه المعصية غيرها وجب ألاّ يشاركها في حدّها. ويأثرون في هذا حديثاً:

[٣١٠٩] «مَنْ وَضَعَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدِّ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ». وأيضاً فإنه وطء في فرج لا يتعلّق به إحلالٌ ولا إحصان، ولا وجوبٌ مهر ولا ثبوتٌ نسب؛ فلم يتعلّق به حدّ.

الثالثة - فإن أتى بهيمة فقد قيل: لا يقتل هو ولا البهيمة. وقيل: يقتلان؛ حكاه ابن المنذر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن. وفي الباب حديث رواه أبو داود والدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ:

[٣١١٠] «من وقع على بهيمة فأقتلوه وأقتلوا البهيمة معه». فقلنا لابن عباس: ما

[٣١٠٨] مضى برقم ٢٩٩٢.

[٣١٠٩] ضعيف. أخرجه البيهقي ٣٢٧/٨ عن النعمان بن بشير مرفوعاً، وقال: المحفوظ مرسل وانظر نصب الراية ٣٥٤/٣.

[٣١١٠] أخرجه أبو داود ٤٤٦٤ والترمذي ١٤٥٥ و ١٤٥٦ والحاكم ٣٥٥/٤ والبيهقي ٢٣٣/٨ من حديث ابن عباس، وفيه عمرو بن أبي عمرو غير قوي، وأخرجه ابن ماجه ٢٥٦٤ والبيهقي ٢٣٤/٨ وأحمد ٣٠٠/١ عن داود بن حصين عن عكرمة به، وإسناده ضعيف لأجل داود، فإنه ضعيف في =

(١) انظر هذه الآثار في نصب الراية ٣/٣٤١ - ٣٤٢.

شأن البهيمة؟ قال: ما أراه قال ذلك، إلا أنه كره أن يؤكل لحمها وقد عمل بها ذلك العمل. قال ابن المنذر: إن يك الحديث ثابتاً فالقول به يجب، وإن لم يثبت فليستغفر الله من فعل ذلك كثيراً، وإن عزّره الحاكم كان حسناً. والله أعلم. وقد قيل: إن قتل البهيمة لثلاث تُلقي خُلُقاً مُشوّهاً؛ فيكون قتلها مصلحة لهذا المعنى مع ما جاء من السنة. والله أعلم. وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال: ليس على الذي زنى بالبهيمة حد. قال أبو داود: وكذا قال عطاء. وقال الحكم: أرى أن يجلد ولا يبلغ به الحد. وقال الحسن: هو بمنزلة الزاني. وقال الزهري: يجلد مائة أحصن أو لم يحصن. وقال مالك والثوري وأحمد وأصحاب الرأي يعزّرون. ورؤي عن عطاء والتخمي والحكم. وأختلفت الرواية عن الشافعي، وهذا أشبه على مذهبه في هذا الباب. وقال جابر بن زيد: يقام عليه الحد، إلا أن تكون البهيمة له.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٨١﴾ «من» لاستغراق الجنس، أي لم يكن اللواط في أمة قبل قوم لوط. والملحدون يزعمون أن ذلك كان قبلهم. والصدق ما ورد به القرآن. وحكى النقاش أن إبليس كان أصل عملهم بأن دعاهم إلى نفسه لعنه الله، فكان يُنكح بعضهم بعضاً. قال الحسن: كانوا يفعلون ذلك بالغرباء، ولم يكن يفعله بعضهم ببعض. وروى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ:

[٣١١١] «إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط». وقال محمد بن سيرين: ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ ﴿٨١﴾.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ ﴾ قرأ نافع وحفص على الخبر بهمزة واحدة مكسورة،

= روايته عن عكرمة، والأشعلي ضعيف. وذكره الألباني في «صحيح أبي داود» ٣٧٤٧.

وقال الحافظ في التلخيص ٥٥/٤: في إسناد هذا الحديث كلام. قال أبو داود: حديث ابن عباس: ليس على الذي يأتي البهيمة حد. يضعف الحديث المرفوع، وكذا رجح الترمذي ما ورد عن ابن عباس موقوفاً، وقال الشافعي: إن صح قلت به. ومال البيهقي إلى تصحيحه. اهـ ملخصاً، فالحديث غير قوي، ولذا لم يعتمد أبو حنيفة وغيره، وانظر نصب الراية ٣/٣٤٣.

[٣١١١] أخرجه الترمذي ١٤٥٧ وابن ماجه ٢٥٦٣ من حديث جابر، وإسناده لئین لأجل عبد الله بن محمد بن عقيل، وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه ٢٠٧٧.

تفسيراً للفاحشة المذكورة، فلم يحسن إدخال الاستفهام عليه لأنه يقطع ما بعده مما قبله. وقرأ الباقون بهمزتين على لفظ الاستفهام الذي معناه التوبيخ، وحسن ذلك لأن ما قبله وبعده كلام مستقل. واختار الأول أبو عبيد والكسائي وغيرهما؛ واحتجوا بقوله عز وجل: ﴿ أَفَأَيْنِ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٤] ولم يقل أفهم. وقال: ﴿ أَفَأَيْنِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أُنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ [آل عمران: ١٤٤] ولم يقل أنقلبتم. وهذا من أقبح الغلط لأنهما شَبَّها شئين بما لا يشبهان؛ لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد كالمبتدأ والخبر؛ فلا يجوز أن يكون فيهما استفهامان. فلا يجوز: أفانِ مِتَّ أفهم، كما لا يجوز أزيد أنمطلق. وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان، فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما. هذا قول الخليل وسيبويه، واختاره النحاس ومكي وغيرهما ﴿ شَهْوَةٌ ﴾ نصب على المصدر، أي تشتهونهم شهوة. ويجوز أن يكون مصدرًا في موضع الحال. ﴿ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ [الأنبياء: ٨١] نظيره ﴿ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ [الشعراء: ١٦٦] في جمعكم إلى الشرك هذه الفاحشة.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ ﴾ [الأنبياء: ٨٢] فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَافِرِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٢].

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ ﴾ أي لوطاً وأتباعه. ومعنى ﴿ يَنْظَهُرُونَ ﴾ [الأنبياء: ٨٢] عن الإتيان في هذا المأوى. يقال: تطهر الرجل أي تنزه عن الإثم. قال قتادة: عابوهم والله بغير عيب. ﴿ مِنَ الْغَافِرِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٢] أي الباقين في عذاب الله؛ قاله ابن عباس وقتادة. غَبِرَ الشيء إذا مَضَى، وغبر إذا بَقِيَ. وهو من الأضداد. وقال قوم: الماضي عابر بالعين غير معجمة. والباقي غابر بالعين معجمة. حكاه ابن فارس في المجلد. وقال الزجاج: «مِنَ الْغَافِرِينَ» أي من الغائبين عن النجاة وقيل؛ لطول عمرها. قال النحاس: وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من المعمرين؛ أي أنها قد هرمت. والأكثر في اللغة أن يكون الغابر الباقي؛ قال الراجز:

فَمَا وَتَى مُحَمَّدٌ مَذُّ أَنْ غَفَزَ لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَبَزَ

قوله تعالى: ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابُهُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٢].

سَرَى لُوطٌ بِأَهْلِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ ﴿ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ ﴾ [هود: ٨١ والحجر: ٦٥] ثم أمر جبريل عليه السلام فأدخل جناحه تحت مدائنهم فاقتلعها ورفعها حتى سمع أهل السماء

صياح الدِّيَكَّة ونباح الكلاب، ثم جعل عاليها سافلها، وأمطرت عليهم حجارة من سجيل، قيل: على من غاب منهم. وأدرك امرأة لوط، وكانت معه حجرٌ فقتلها. وكانت فيما ذكر أربع قُرَى. وقيل: خمس فيها أربعمئة ألف. وسيأتي في سورة «هود» قصة لوط بأبين من هذا، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ﴾ قيل في مَدْيَن: أسم بلد وقُطر. وقيل: اسم قبيلة كما يقال: بكر وتميم. وقيل: هم من ولد مَدْيَن بن إبراهيم الخليل عليه السلام. فمن رأى أن مدين أسم رجل لم يصرفه لأنه معرفة أعجمي. ومن رآه اسماً للقبيلة أو الأرض فهو أحرى بالأى يصرفه. قال المهدوي: ويروى أنه كان ابن بنت لوط. وقال مكّي: كان زوج بنت لوط. وأختلف في نسبه؛ فقال عطاء وابن إسحاق وغيرهما: وشعيب هو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم عليه السلام. وكان أسمه بالسريانية بَيْرُوت. وأمه ميكايل بنت لوط. وزعم الشرقي بن القطامي أن شعيباً بن عيفاء بن يُوْبَّ بن مدين بن إبراهيم. وزعم ابن سَمْعَانَ أن شعيباً بن جزى بن يشجر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. وشُعَيْب تصغير شُعْب أو شِعْب. وقال قتادة: هو شعيب بن يُوْبَّ. وقيل: شعيب بن صفوان بن عيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم. والله أعلم. وكان أعمى^(١) ولذلك قال قومه: ﴿وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ [هود: ٩١]. وكان يقال له: خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه. وكان قومه أهل كفر بالله وبخس للمكيال والميزان.

(١) لم يرد شيء من هذا مرفوعاً في حديث صحيح أو حسن، وإنما ورد شيء من هذا عن ابن عباس وابن جبير، وهو متلقى عن أهل الكتاب، وانظر قصص الأنبياء لابن كثير ص ٢١٢.

﴿ قَدْ جَاءَ تَعْمُكُمْ بِكِنَّةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ أي بيان، وهو مجيء شعيب بالرسالة.

ولم يذكر له معجزة في القرآن. وقيل: معجزته فيما ذكر الكسائي في قصص الأنبياء.

الثانية - قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ البخس النقص. وهو يكون في السَّلعة بالتعيب والترهيد فيها، أو المخادعة عن القيمة، والاحتيال في التزيد في الكيل والنقصان منه. وكل ذلك من أكل المال بالباطل، وذلك مَنهِيٌّ عنه في الأمم المتقدمة والسالفة على ألسنة الرسل صلوات الله وسلامه على جميعهم وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ عطف على «وَلَا تَبْخَسُوا». وهو لفظ يعم دقيق الفساد وجليله. قال ابن عباس: كانت الأرض قبل أن يبعث الله شعيباً رسولاً يُعمل فيها بالمعاصي وتُسْتَحَلُّ فيها المحارم وتُسْفك فيها الدماء. قال: فذلك فسادها. فلما بعث الله شعيباً ودعاهم إلى الله صلحت الأرض. وكل نبي بعث إلى قومه فهو صلاحهم.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ ﴾ نهاهم عن القعود بالطرق والصد عن الطريق الذي يؤدي إلى طاعة الله، وكانوا يوعدون العذاب من آمن. واختلف العلماء في معنى قعودهم على الطرق على ثلاثة معان؛ قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي: كانوا يقعدون على الطرقات المُضَيِّة إلى شعيب فيتوعدون من أراد المجيء إليه ويصدونه ويقولون: إنه كذاب فلا تذهب إليه؛ كما كانت قريش تفعله مع النبي ﷺ. وهذا ظاهر الآية. وقال أبو هريرة: هذا نهي عن قطع الطريق، وأخذ السلب؛ وكان ذلك من فعلهم. وروى عن النبي ﷺ أنه قال:

[٣١١٢] «رأيت ليلة أسري بي خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب إلا شقته ولا شيء إلا خرقته فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا مثل لقوم من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه - ثم تلا - ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ﴾ الآية. وقد مضى القول في اللصوص والمحاريبين، والحمد لله. وقال السدي أيضاً: كانوا عشارين متقبلين. ومثلهم اليوم هؤلاء المكاسون الذين يأخذون من الناس ما لا يلزمهم شرعاً من الوظائف المالية

[٣١١٢] ضعيف جداً. أخرجه الطبري ١٤٨٦١ عن أبي هريرة أو غيره - شك أبو جعفر الرازي - فذكره مرفوعاً. وإسناده ضعيف جداً فيه الحجاج وإه. الرازي هو عيسى بن أبي عيسى قال ابن حبان: ينسرد عن المشاهير بالمتكبر، وذكره الذهبي في ميزانه بهذا الحديث، وقال: روى حديثاً طويلاً في المعراج فيه ألفاظ منكراً جداً.

بالتقهر والجبر؛ فضمّنوا مالا يجوز ضمان أصله من الزكاة والمواريث والملاهي. والمتربون في الطرق إلى غير ذلك مما قد كثر في الوجود وعمل به في سائر البلاد. وهو من أعظم الذنوب وأكبرها وأفحشها؛ فإنه غَضِبَ وظُمَّ وعَسْفُ على الناس وإذَاعَةُ للمنكر وعمل به ودوام عليه وإقرار له، وأعظمه تضمين الشرع والحكم للقضاء، فإننا لله وإنا إليه راجعون! لم يبق من الإسلام إلا رَسْمُه، ولا من الدين إلا أَسْمُه. يَعْضُدُ هذا التأويل ما تقدّم من النهي في شأن المال في الموازين والأكيال والبخس.

قوله تعالى: ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ الضمير في «به» يحتمل أن يعود على أسم الله تعالى، وأن يعود إلى شعيب في قول من رأى القعود على الطريق للصدّ، وأن يعود على السبيل. ﴿عِوَجًا﴾ قال أبو عبيدة والزجاج: كسر العين في المعاني. وفتحها في الأجرام.

قوله تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُتِرْكُمْ﴾ أي كثر عددكم، أو كثركم بالغنى بعد الفقر. أي كنتم فقراء فأغناكم. «فأصبروا» ليس هذا أمراً بالمقام على الكفر، ولكنه وعيد وتهديد. وقال: ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾ فذكر على المعنى، ولو راعى اللفظ قال: كانت.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنًا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَافِرِينَ﴾ قد أفترنا على الله كذباً إن عدنا في مليتكم بعد إذ بحسنا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً على الله توكلنا ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير المبينين ﴿٨٨﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنًا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ تقدم معناه. ومعنى «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا» أي لتصيرن إلى ملتنا. وقيل: كان أتباع شعيب قبل الإيمان به على الكفر، أي لتعودن إلينا كما كنتم من قبل. قال الزجاج: يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء؛ يقال: عاد إلي من فلان مكروه، أي صار، وإن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك، أي لحقني ذلك منه. فقال لهم شعيب: ﴿أُولَئِكَ كَافِرِينَ﴾ أي ولو كنا كارهين تجبروننا عليه، أي على الخروج من الوطن أو العود في ملتكم. أي إن فعلتم هذا أتيتم عظيماً.

﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَحَّصْنَا اللَّهَ مِنْهَا﴾ إياس من العود إلى ملتهم. ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ قال أبو إسحاق الزجاج: أي إلا

بمشيئة الله عز وجل، قال: وهذا قول أهل السنة؛ أي وما يقع منا العود إلى الكفر إلى أن يشاء الله ذلك. فالاستثناء منقطع. وقيل: الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل؛ كما قال: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: ٨٨] والدليل على هذا أن بعده ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ وقيل: هو كقولك لا أكلملك حتى يبيض الغراب، وحتى يلج الجمل في سم الخياط. والغراب لا يبيض أبداً، والجمل لا يلج في سم الخياط.

قوله تعالى: ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي علم ما كان وما يكون. «علماً» نصب على التمييز. وقيل: المعنى ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ أي في القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا، بل نخرج من قريتك مهاجرين إلى غيرها. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ردنا إليها. وفيه بعد؛ لأنه يقال: عاد للقرية ولا يقال عاد في القرية.

قوله تعالى: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ أي اعتمدنا. وقد تقدّم في غير موضع. ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ قال قتادة: بعثه الله إلى أمتين: أهل مدين، وأصحاب الأيكة^(١). قال ابن عباس: وكان شعيب كثير الصلاة، فلما طال تمادى قومه في كفرهم وغيهم، ويش من صلاحهم، دعا عليهم فقال: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾^(٨٩) فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالرجفة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعْبًا إِتَّكُرَ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾^(٩٠) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ^(٩١) الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ^(٩٢) فَنُؤَلِّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمٍ لَقَدْ أَبْلَغْنَاكُمْ رَسُولَنَا وَمَا نَرَى مِنْكُمْ لِيَدْعُنَا إِلَى اللَّهِ وَرَبِّهِ فَكَيفَ إِسْمَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ^(٩٣).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي قالوا لمن دونهم. ﴿لَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعْبًا إِتَّكُرَ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾^(٩٠) أي هالكون. ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي الزلزلة. وقيل: الصيحة. وأصحاب الأيكة أهلوكوا بالظلة^(٢)، على ما يأتي.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا﴾ قال الجرجاني: قيل هذا كلام مستأنف؛ أي الذين كذبوا شعيباً صاروا كأنهم لم يزالوا موتى. و«يَفْنَوْا» يقيموا؛ يقال: غَنَيْتَ بالمكان إذا أقمت به. وغني القوم في دارهم أي طال مقامهم فيها. والمغنى: المنزل؛ والجمع المغاني. قال لبيد:

(١) الأيكة: الشجر الكثيف الملتصق.

(٢) الظلة: سحابة فيها نار أمطرتهم بها.

وَعَنَيْتَ سِتًّا قَبْلَ مَجْرَى دَاجِسٍ لو كان للنفس اللّجوج خلود
وقال حاتم طي:

غَيْنَا زَمَانًا بِاللَّصْعَلِكِ وَالْغِنَى كما الدهرُ في أيامه العسرُ واليسرُ
كسبنا صُروفَ الدَّهْرِ لِينًا وَغِلْظَةً وكلاً سقانه بكأسهما الدهرُ
فما زادنا بغيًا على ذي قرابة غِنَانًا وَلَا أَرْزَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا شَعْيًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴾ [١٦] ابتداء خطاب، وهو مبالغة في الذم والتوبيخ وإعادة لتعظيم الأمر وتفخيمه. ولما قالوا: من أتبع شعياً خاسر قال الله الخاسرون هم الذين قالوا هذا القول. ﴿ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ [١٧] أي أحزان. آسيت على الشيء آسى آسى، وأنا آسى.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴾ [١١] ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْنَةً وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴾ [١٥].

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ ﴾ فيه إضمار، وهو فكذب أهلها إلا أخذناهم. ﴿ بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴾ [١١] تقدّم القول فيه. ﴿ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ﴾ أي أبدلناهم بالجذب خصباً. ﴿ حَتَّىٰ عَفَوْا ﴾ أي كثروا؛ عن ابن عباس. وقال ابن زيد: كثرت أموالهم وأولادهم. وعفا: من الأضداد. عفا: كثر. وعفا: درس. أعلم الله تعالى أنه أخذهم بالشدة والرخاء فلم يزدجروا ولم يشكروا. ﴿ وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ ﴾ فنحن مثلهم. ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْنَةً ﴾ أي فجأة ليكون أكثر حسرة.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَنَحْنَاهُمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَبُوا فَآخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [١٦]

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ﴾ يقال للمدينة قرية لاجتماع الناس فيها. من قريت الماء إذا جمعته. وقد مضى في «البقرة» مستوفى ﴿ ءَامَنُوا ﴾ أي صدقوا. ﴿ وَاتَّقَوْا ﴾ أي الشرك. ﴿ لَفَنَحْنَاهُمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ يعني المطر والنبات. وهذا في أقوام على الخصوص جرى ذكرهم. إذ قد يمتحن المؤمنون بضيق العيش ويكون تكفيراً لذنوبهم. ألا ترى أنه أخبر عن نوح إذ قال لقومه ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ [١١] يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ [نوح: ١٠ و ١١]. وعن هود ﴿ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ [هود: ٥٢]. فوعدهم المطر والخصب على التخصيص. يدل

عليه ﴿ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ﴿٩٦﴾ أي كذبوا الرسل. والمؤمنون صدقوا ولم يكذبوا.

قوله تعالى: ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ ﴿٩٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ ﴿٩٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ﴾ الاستفهام للإنكار، والغاء للعطف. نظيره: ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَهْلِِيَّةِ ﴾ [المائدة: ٥٠]. والمراد بالقرى مكة وما حولها؛ لأنهم كذبوا محمداً ﷺ. وقيل: هو عام في جميع القرى. ﴿ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴾ أي عذابنا. ﴿ بَيِّنًا ﴾ أي ليلاً ﴿ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴿ قرأه الحرميان وابن عامر بإسكان الواو للعطف، على معنى الإباحة؛ مثل ﴿ وَلَا تَطَّعْ مِنْهُمَ إِثْمًا أَوْ كُفُورًا ﴾ [الإنسان: ٢٤]. جالس الحسن أو ابن سيرين. والمعنى: أو آمنوا هذه الضروب من العقوبات. أي إن أمنتم ضرباً منها لم تأمنوا الآخر. ويجوز أن يكون «أو» لأحد الشيين، كقولك: ضربت زيداً أو عمراً. وقرأ الباقون بفتحها بهمزة بعدها. جعلها واو العطف دخلت عليها ألف الاستفهام؛ نظيره ﴿ أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا ﴾ [البقرة: ١٠٠]. ومعنى ﴿ ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ ﴿٩٨﴾ أي وهم فيما لا يجدي عليهم؛ يقال لكل من كان فيما يضره ولا يجدي عليه لاعب، ذكره النحاس. وفي الصحاح. اللعب معروف، واللعب مثله. وقد لعب يلعب. وتلعب: لعب مرة بعد أخرى. ورجل تلعبه: كثير اللعب، والتلعب (بالفتح) المصدر. وجارية لُعبت.

قوله تعالى: ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُأْمِنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ﴿٩٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ أي عذابه وجزاءه على مكرهم. وقيل: مكره استدراجه بالنعمة والصحة.

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ ﴿١٠٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ يَهْدِ ﴾ أي بيّن. ﴿ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ ﴾ يريد كفار مكة ومن حولهم. ﴿ أَصَبْنَاهُمْ ﴾ أي أخذناهم ﴿ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ أي بكفرهم وتكذيبهم. ﴿ وَنَطْبَعُ ﴾ أي ونحن نطبع؛ فهو مستأنف. وقيل: هو محطوف على أصبنا، أي نصيبهم ونطبع؛ فوقع الماضي موقع المستقبل.

قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١١٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ ﴾ أي هذه القرى التي أهلكناها؛ وهي قُرى نُوح وعاد ولوط وهود وشُعَيْب المتقدمة الذكر. ﴿ نَقُصُّ ﴾ أي نتلو. ﴿ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ﴾ أي من أخبارها. وهي تسلية للنبي عليه السلام والمسلمين. ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ أي فما كان أولئك الكفار ليؤمنوا بعد هلاكهم لو أحييناهم؛ قاله مجاهد. نظيره ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَمَادُوا ﴾ [الأنعام: ٢٨]. وقال ابن عباس والربيع: كان في علم الله تعالى يوم أخذ عليهم الميثاق أنهم لا يؤمنون بالرسول. ﴿ بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ يريد يوم الميثاق حين أخرجهم من ظهر آدم فأمنوا كرهاً لا طوعاً. قال السدي: آمنوا يوم أخذ عليهم الميثاق كرهاً فلم يكونوا ليؤمنوا الآن حقيقة. وقيل: سألو المعجزات، فلما رأوها ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤية المعجزة. نظيره ﴿ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ سَرِقٍ ﴾ [الأنعام: ١١٠]. ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١١٠﴾ ﴾ أي مثل طبعه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين بمحمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١١١﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ﴾ :

«من» زائدة، وهي تدل على معنى الجنس؛ ولولا «من» لجاز أن يتوهم أنه واحد في المعنى. قال ابن عباس: يريد العهد المأخوذ عليهم وقت الذر، ومن نقض العهد قيل له إنه لا عهد له، أي كأنه لم يعهد. وقال الحسن: العهد الذي عهد إليهم مع الأنبياء أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً. وقيل: أراد أن الكفار منقسمون؛ فالأكثر منهم من لا أمانة له ولا وفاء، ومنهم من له أمانة مع كفره وإن قلوا؛ روي عن أبي عبيدة.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أي من بعد نوح وهود وصالح ولوط وشعيب. ﴿ مُوسَىٰ ﴾ أي موسى بن عمران. ﴿ بِآيَاتِنَا ﴾ أي بمعجزاتنا. ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أي كفروا ولم يصدقوا بالآيات. والظلم: وضع الشيء في غير موضعه.

قوله تعالى: ﴿ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١٢﴾ ﴾ أي آخر أمرهم.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرِعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١١٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٦﴾ فَأَلْفَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١١٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١١٧﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ﴿١١٨﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٩﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٢٠﴾ يَا تُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿١٢١﴾ .

﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ﴾^(١) أي واجب. ومن قرأ «عَلَيَّ أَلَّا» فالمعنى حريص على ألا أقول. وفي قراءة عبد الله «حَقِيقٌ أَلَّا أَقُولُ» بإسقاط «على». وقيل: «عَلَيَّ» بمعنى الباء، أي حقيق بألا أقول. وكذا في قراءة أبيي والأعمش «بألا أقول». كما تقول: رميت بالقوس وعلى القوس. فال«حَقِيقٌ» على هذا بمعنى محقوق ومعنى ﴿ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي خلّهم. وكان يستعملهم في الأعمال الشاقة. ﴿ فَأَلْفَىٰ عَصَاهُ ﴾ يستعمل في الأجسام والمعاني. وقد تقدّم. والثعبان: الحية الضخمة الذكر، وهو أعظم الحيات. ﴿ مُّبِينٌ ﴾ أي حية لا لبس فيها. ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ أي أخرجها وأظهرها. قيل: من جيبه أو من جناحه؛ كما في التنزيل ﴿ وَأَدْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِثْلَ بَيْضِ السُّوسِ ﴾ [النمل: ١٢] أي من غير برص. وكان موسى أسمر شديد السمرة، ثم أعاد يده إلى جيبه فعادت إلى لونها الأول. قال ابن عباس: كان لِيَدِهِ نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض. وقيل: كانت تخرج يده بيضاء كالثلج تُلُوح. فإذا رَدَّها عادت إلى مثل سائر بدنه. ومعنى ﴿ عَلِيمٌ ﴾ أي بالسحر. ﴿ مِّنْ أَرْضِكُمْ ﴾ أي من مُلْكِكُمْ معاشر القبط، بتقديمه بني إسرائيل عليكم. ﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ أي قال فرعون: فماذا تأمرون. وقيل: هو من قول الملأ؛ أي قالوا لفرعون وحده: فماذا تأمرون. كما يخاطب الجبارون والرؤساء: ما تَرَوْنَ في كذا. ويجوز أن يكون قالوا له ولأصحابه. و«ما» في موضع رفع، على أن «ذا» بمعنى الذي. وفي موضع نصب، على أن «ما» و«ذا» شيء واحد. ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ ﴾ قرأ أهل المدينة وعاصم والكسائي بغير همز؛ إلا أن وَرَشًا والكسائي أشبعا كسرة الهاء. وقرأ أبو عمرو بهمزة ساكنة والهاء مضمومة. وهما لغتان؛ يقال: أرجأته وأرجيته، أي أخرته. وكذلك قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصٍ وهشام؛ إلا أنهم أشبعوا ضمة الهاء. وقرأ سائر أهل الكوفة «أَرْجِهْ» بإسكان الهاء. قال الفراء: هي لغة للعرب، يقفون على الهاء المُكَيَّبِ عنها في الوصل إذا تحرك ما قبلها، وكذا هذه طلحة قد أقبلت. وأنكر البصريون هذا. قال قتادة:

(١) قراءة نافع.

معنى «أزجيه» أحبسه . وقال ابن عباس: أَخْرُؤُهُ . وقيل: «أزجه» مأخوذ من رجا يرجو ؛ أي أطمعه ودَّعه يرجو ؛ حكاه النحاس عن محمد بن يزيد . وكسرُ الهاء على الاتباع . ويجوز ضَمُّها على الأصل . وإسكانها^(١) لَحْنٌ لا يجوز إلا في شذوذ من الشعر . ﴿ وَأَخَاهُ ﴾ عطف على الهاء . ﴿ حَشِيرِينَ ﴾ نصب على الحال . ﴿ يَأْتُوكَ ﴾ جزم ؛ لأنه جواب الأمر ولذلك حذف منه النون . قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «بِكُلِّ سَحَارٍ» وقرأ سائر الناس «ساحِرٍ» وهما متقاربان ؛ إلا أنَّ فعلاً أشدَّ مبالغة .

قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ ﴾ وحذف ذكر الإرسال لعلم السامع . قال ابن عبد الحكم: كانوا اثني عشر نقيباً، مع كل نقيب عشرون عريفاً، تحت يدي كل عريف ألفٌ ساحرٍ . وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بن سليمان . وقال ابن جريج: كانوا تسعمائة من العريش والفيوم والإسكندرية أثلاثاً . وقال ابن إسحاق: كانوا خمسة عشر ألف ساحر ؛ وروي عن وهب . وقيل: كانوا اثني عشر ألفاً .، وقال ابن المنكدر ثمانين ألفاً . وقيل: أربعة عشر ألفاً . وقيل: كانوا ثلاثمائة ألف ساحر من الرِّيف، وثلاثمائة ألف ساحر من الصعيد، وثلاثمائة ألف ساحر من الفيوم وما والاها^(٢) . وقيل: كانوا سبعين رجلاً . وقيل: ثلاثة وسبعين ؛ فالله أعلم . وكان معهم فيما روي جِبَالٌ وَعَصِيَّةٌ يحملها ثلاثمائة بعير . فالتقمت الحية ذلك كله . قال ابن عباس والشَّدي: كانت إذا فتحت فأها صار شدقها ثمانين ذراعاً ؛ واضعة فكها الأسفل على الأرض، وفكها الأعلى على سور القص . وقيل: كان سعة فيها أربعين ذراعاً ؛ فالله أعلم . فقصدت فرعون لتبتلعه، فوثب من سريره فهرب منها واستغاث بموسى ؛ فأخذها فإذا هي عصاً كما كانت . قال وهب^(٣): مات من خوف العصا خمسة وعشرون ألفاً . ﴿ قَالُوا أَيْنَ لَنَا لِأَجْرًا ﴾ أي جائزة ومالاً . ولم يقل فقالوا بالفاء ؛ لأنه أراد لما جاءوا قالوا، وقرئ «إِنَّ لَنَا» على الخبر . وهي قراءة نافع وابن كثير . ألزموا فرعون أن يجعل لهم مالاً إن غلبوا؛ فقال لهم فرعون: ﴿ نَعَمْ وَإِنكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ أي لمن أهل المنزلة الرفيعة لدينا، فزادهم على ما

(١) كذا في الأصول وإعراب القرآن للنحاس، ويلاحظ أنها قراءة أهل الكوفة .

(٢) هذا وما قبله متلفى عن أهل الكتاب، لا حجة فيه البتة والقول الأخير، وهو كونهم، سبعين رجلاً قريب محتمل، والله أعلم .

(٣) وهب هو ابن منبه يروي عن أهل الكتاب، وهذا منها .

(٤) قرأ نافع وابن كثير وحفص وأبو جعفر «إِنَّ لَنَا» وقرأ الباقون «أئن لنا» .

طلبوا. وقيل: إنهم إنما قطعوا ذلك لأنفسهم في حكمهم إن غلبوا. أي قالوا: يجب لنا الأجر إن غلبنا. وقرأ الباقون بالاستفهام على جهة الاستخبار. استخبروا فرعون: هل يجعل لهم أجراً إن غلبوا أولاً ؛ فلم يقطعوا على فرعون بذلك: إنما استخبروه هل يفعل ذلك ؛ فقال لهم «نعم» لكم الأجر والقرب إن غلبتم.

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ (١١٦) قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْرَهُبُهُمْ وَجَاءَهُ وَبِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴿ ١١٧ ﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿ ١١٨ ﴾ .

تأذّبوا مع موسى عليه السلام فكان ذلك سبب إيمانهم. و «أن» في موضع نصب عند الكسائي والفراء، على معنى إما أن تفعل الإلقاء. ومثله قول الشاعر:
قالوا الرُّكُوبُ فقلنا تلك عادتنا

﴿ قَالَ أَلْقُوا ﴾ قال الفراء: في الكلام حذف. والمعنى: قال لهم موسى إنكم لن تغلبوا ربكم ولن تبطلوا آياته. وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس، ولا يقدر عليه. يأتي اللفظ اليسير بجمع المعاني الكثيرة. وقيل: هو تهديد. أي ابتدئوا بالإلقاء، فسترون ما يحلّ بكم من الاقتضاح ؛ إذ لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر. وقيل: أمرهم بذلك ليبين كذبهم وتمويههم. ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا ﴾ أي الحبال والعصي. ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ أي خيلوا لهم وقلبوها عن صحة إدراكها، بما يُتخيّل من التمويه الذي جرى مجرى الشعوذة وخفة اليد؛ كما تقدم في «البقرة» بيانه. ومعنى ﴿ عَظِيمٍ ﴾ (١١٧) أي عندهم؛ لأنه كان كثيراً وليس بعظيم على الحقيقة. قال ابن زيد: كان الاجتماع بالإسكندرية فبلغ ذنّب الحية وراء البحيرة. وقال غيره: وفتحت فأها فجعلت تلقف - أي تلتقم - ما ألقوا من حبالهم وعصيتهم. وقيل: كان ما ألقوا حبالاً من أدم فيها زئبق فتحركت وقالوا هذه حيات. وقرأ حفص «تلقف» بإسكان اللام والتخفيف. جعله مستقبل لَقَفَ يَلْقَفُ. قال النحاس: ويجوز على هذه القراءة «تلقف» لأنه من لَقَفَ. وقرأ الباقون بالتشديد وفتح اللام، وجعلوه مستقبل تَلَقَّفَ ؛ فهي تَتَلَقَّفُ. يقال: لَقَفْتُ الشيء وتلقفته إذا أخذته أو بلعته. تَلَقَّفَ وتَلَقَّم وتَلَهَّم بمعنى واحد. قال أبو حاتم: وبلغني في بعض القراءات «تَلَقَّم» بالميم والتشديد. قال الشاعر:

أنت عصا موسى التي لم تنزلْ تَلَقَّمْ ما يَأْفِكُ الساحرُ
ويروى: تلقف. ﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ أي ما يكذبون، لأنهم جاؤوا بحبال وجعلوا فيها زئبقاً حتى تحركت.

قوله تعالى: ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَعَلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَاحِدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا أَمْ نَا رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ ﴾ قال مجاهد: فظهر الحق. ﴿ وَأَنْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴾ نصب على الحال. والفعل منه صغر يَصْغُرُ صَغَرًا وَصَغَرًا وَصَغَارًا. أي انقلب قوم فرعون وفرعون معهم إذلاءً مقهورين مغلوبين. فأما السحرة فقد آمنوا.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمِنْتُ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكَ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا لَنَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَأَمَنَا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمِنْتُ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكَ ﴾ إنكار منه عليهم. ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا ﴾ أي جرت بينكم وبينه مواطاة في هذا لتستولوا على مصر، أي كان هذا منكم في مدينة مصر قبل أن تبرزوا إلى هذه الصحراء ﴿ فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ تهديد لهم. قال ابن عباس: كان فرعون أول من صلب، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف، الرجل اليمنى واليد اليسرى، واليد اليمنى والرجل اليسرى، عن الحسن. ﴿ وَمَا لَنَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَأَمَنَا بِآيَاتِ رَبِّنَا ﴾ قرأ الحسن بفتح القاف. قال الأخفش هي لغة يقال: نقيمت الأمر ونقمته أنكرته، أي لست تكره منا سوى أن آمننا بالله وهو الحق. ﴿ لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا ﴾ آياته وبياناته. ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ﴾ الإفراغ الصب، أي أصببه علينا عند القطع والصلب. ﴿ وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾ فقيل: إن فرعون أخذ السحرة وقطعهم على شاطئ النهر، وإنه آمن بموسى عند إيمان السحرة ستمائة ألف^(١).

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْذَرْنَاهُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ آيَاتَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْذَرْنَاهُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي

(١) هذه أرقام خيالية من مجازفات بني إسرائيل، لا حجة فيها البتة، فقد جاء في سورة الصافات في وصف أتباع موسى حكاية عن فرعون ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشُرذمة قليلون﴾ ولو آمن مثل هذا العدد ما استسلم السحرة لفرعون، ولما خرج موسى من وجهه، فرعون باتجاه البحر.

بإيقاع الفرقة وتشتيت الشمل. ﴿وَيَذُرْكَ﴾ بنصب الراء جواب الاستفهام، والواو نائبة عن الفاء. ﴿وَالْهَتَكَ﴾ قال الحسن: كان فرعون يعبد الأصنام، فكان يُعْبَدُ وَيُعْبَدُ. قال سليمان التيمي: بلغني أن فرعون كان يعبد البقر. قال التيمي: فقلت للحسن هل كان فرعون يعبد شيئاً؟ قال نعم، إنه كان يعبد شيئاً كان قد جعله في عنقه. وقيل: معنى «والهتك» أي وطاعتك، كما قيل في قوله تعالى: ﴿أَتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] إنهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم؛ فصار تمثيلاً. وقرأ نعيم بن مسيرة «وَيَذُرْكَ» بالرفع على تقدير وهو يَذُرْكَ. وقرأ الأشهب العقيلي «وَيَذُرْكَ» مجزوماً مخفف يذُرْكَ لثقل الضمة. وقرأ أنس بن مالك «ونذرك» بالرفع والنون. أخبروا عن أنفسهم أنهم يتركون عبادته إن ترك موسى حياً. وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس والضحاك «والهتك» ومعناه وعبادتك. وعلى هذه القراءة كان يُعْبَدُ ولا يُعْبَدُ، أي ويترك عبادته لك. قال أبو بكر الأنباري: فمن مذهب أصحاب هذه القراءة أن فرعون لما قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤] و﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] نفى أن يكون له رب وإلاهة. فقيل له: ويذرك وإلاهتك؛ بمعنى ويتركك وعبادة الناس لك. وقراءة العامة «وَالْهَتَكَ» كما تقدم وهي مبنية على أن فرعون أدعى الرُّبُوبِيَّةَ في ظاهر أمره وكان يعلم أنه مُرَبُّوبٌ. ودليل هذا قوله عند حضور الحمام ﴿ءَأَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتُ بِهِ نَبَوًى أَمْرًا يُبَلِّغُ﴾ [يونس: ٩٠] فلم يقبل هذا القول منه لما أتى به بعد إغلاق باب التوبة. وكان قبل هذه الحال له إله يعبده سراً دون رب العالمين جل وعز؛ قاله الحسن وغيره. وفي حرف أبي «أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض وقد تركوك أن يعبدوك». وقيل: «والهتك» قيل: كان يعبد بقرة، وكان إذا أستحسن بقرة أمر بعبادتها، وقال: أنا ربكم ورب هذه. ولهذا قال: ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً﴾^(١) [طه: ١٨]. ذكره ابن عباس والسدي. قال الزجاج: كان له أصنام صغار يعبدوها قومُه تقريباً إليه فُنسبت إليه؛ ولهذا قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾. قال إسماعيل بن إسحاق: قول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ يدل على أنهم كانوا يعبدون شيئاً غيره. وقد قيل: إن المراد بالإلاهة على قراءة ابن عباس البقرة التي كان يعبدها. وقيل: أرادوا بها الشمس وكانوا يعبدونها. قال الشاعر:

وَأَعْجَلْنَا الْإِلَاحَةَ أَنْ تُوْبَا

(١) مثل هذا لا يصح عن ابن عباس فهذه الآية تتحدث عن السامري كما جاء في سورة طه. والله أعلم.

ثم أنس قومه فقال: ﴿سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ بالتخفيف، قراءة نافع وابن كثير. والباقون بالتشديد على التكثير. ﴿وَلَسَتَجِدُنِي إِسَاءَةً لَّهُمْ﴾ أي لا تخافوا جانبهم. ﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾ آنسهم بهذا الكلام. ولم يقل سنقتل موسى لعلمه أنه لا يقدر عليه. وعن سعيد بن جبیر قال: كان فرعون قد ملئ من موسى رُعباً؛ فكان إذا رآه بال كما يبول الحمار. ولما بلغ قوم موسى من فرعون هذا قال لهم موسى: ﴿أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ أطمعهم في أن يورثهم الله أرض مصر. ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٢٨﴾ أي الجنة لمن أتقى وعاقبه كل شيء. آخره. ولكنها إذا أطلقت فقليل: العاقبة لفلان فهم منه في العُرف الخير.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ أي في ابتداء ولادتك بقتل الأبناء وأسترقاق النساء. ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ أي والآن أعيد علينا ذلك؛ يعنون الوعيد الذي كان من فرعون. وقيل: الأذى من قبل: تسخيرهم لبني إسرائيل في أعمالهم إلى نصف النهار، وإرسالهم بقيته ليكتسبوا لأنفسهم. والأذى من بعد: تسخيرهم جميع النهار كله بلا طعام ولا شراب؛ قاله جوبير. وقال الحسن: الأذى من قبل ومن بعد واحد، وهو أخذ الجزية. ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ «عسى» من الله واجب؛ جدد لهم الوعد وحققه. وقد أسخلفوا في مصر في زمان داود وسليمان عليهما السلام، وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون؛ كما تقدم. وروي أنهم قالوا ذلك حين خرج بهم موسى وتبعهم فرعون فكان وراءهم والبحر أمامهم، فحقق الله الوعيد بأن غرق فرعون وقومه وأنجاهم. ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ تقدم نظائره. أي يرى ذلك العمل الذي يجب به الجزاء؛ لأن الله لا يجازيهم على ما يعلمه منهم، إنما يجازيهم على ما يقع منهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ يعني الجدوب. وهذا معروف في اللغة؛ يقال: أصابتهم سنة، أي جذب. وتقديره جذب سنة. وفي الحديث:

[٣١١٣] «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ». ومن العرب من يُعرب النون في السنين؛ وأنشد الفراء:

أَرَى مَرَّ السِّنِينَ أَحْذَنَ مِنِّي كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ^(١) مِنَ الْهَلَالِ
قال النحاس: وأنشد سيويوه هذا البيت بفتح النون؛ ولكن أنشد في هذا مالا يجوز غيره، وهو قوله:

وَقَدْ جَاوَزْتُ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ

وحكى الفراء عن بني عامر أنهم يقولون: أقمتُ عنده سِنِيناً يا هذا؛ مصروفاً. قال: وبنو تميم لا يصرفون ويقولون: مضت له سنينُ يا هذا. وسنينُ جمع سنة، والسنة هنا بمعنى الجذب لا بمعنى الحَوْل. ومنه أسنَّت القوم أي أجدبوا. قال عبد الله بن الزَّبْعَرِي: عَمَرُوا الْعُلَا هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ وَرَجَالُ مَكَّةَ مُسْتَبْتُونَ عِجَافٌ
﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾^(١٣) أي ليتعضوا وترق قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۗ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ آكَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١٤).
فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ أي الخصب والسَّعة. ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ أي أعطيناها باستحقاق. ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي قَحْطٌ ومرض، وهي المسألة: -

الثانية - ﴿يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ﴾ أي يتشاءموا به. نظيره ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [النساء: ٧٨]. والأصل «يتطيروا» أدغمت التاء في الطاء. وقرأ طلحة: «تطَّيَّرُوا» على أنه فعل ماضٍ. والأصل في هذا من الطَّيْرَةِ وَرَجْرُ الطَّيْرِ، ثم كُثِرَ استعمالهم حتى قيل لكل من تشاءم: تَطَّيَّرَ. وكانت العرب تتيمن بالسَّانِحِ: وهو الذي يأتي من ناحية اليمين. وتتشاءم بالبارح؛ وهو الذي يأتي من ناحية الشَّمال. وكانوا يتطيرون أيضاً بصوت الغراب؛ ويتأولونه التَّيِّنَ. وكانوا يستبدلون بمجاوبات الطيور بعضها بعضاً على أمور، وبأصواتها في غير أوقاتها المعهودة على مثل ذلك. وهكذا الظَّباء إذا مضت سانحة أو

[٣١١٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٩٣٢ ومسلم ٦٧٥ وتقدم.

(١) الليلة التي يستر فيها القمر آخر الشهر.

بارحة، ويقولون إذا برحت: مَنْ لي بالسَّانِح بعد البارح. إلا أن أقوى ما عندهم كان يقع في جميع الطير؛ فسَمَوْا الجميع تَطْيِراً من هذا الوجه. وتَطْيِرُ الأعاجِمُ إذا رَأَوْا صَبِيّاً يذهب به إلى المُعَلِّم بالغداة، ويتيمنون برؤية صبي يرجع من عند المعلم إلى بيته، ويتشاءمون برؤية السَّقاء على ظهره قربة مملوءة مشدودة، ويتيمنون برؤية فارغ السَّقاء مفتوحة قربته؛ ويتشاءمون بالحَمَّال المثقل بالحمل، والدابة الموقرة^(١)، ويتيمنون بالحَمَّال الذي وضع حملة، وبالدابة يُحَطَّ عنها ثقلها. فجاء الإسلام بالنَّهي عن التَطْيِر والتشاؤم بما يُسمع من صوتِ طائرٍ ما كان، وعلى أيِّ حال كان؛ فقال عليه السلام:

[٣١١٤] «أَقْرُوا الطير على مَكَنَاتِهَا». وذلك إن كثيراً من أهل الجاهلية كان إذا أراد الحاجة أتى الطير في وَكْرها فنقرها؛ فإذا أخذت ذات اليمين مضى لحاجته، وهذا هو السانح عندهم. وإن أخذت ذات الشمال رجع، وهذا هو البارح عندهم. فنهى النبي ﷺ عن هذا بقوله: «أَقْرُوا الطير على مَكَنَاتِهَا» هكذا في الحديث. وأهل العربية يقولون: «وَكِنَاتِهَا» قال أمرؤ القيس:

وقد أَغْتَدِي والطَّير في وُكِنَاتِهَا

والوَكِنَة: أَسْم لكلِّ وَكْرٍ وَعُشٍّ. والوكن: موضع الطائر الذي يبيض فيه ويُفْرَخ، وهو الخرق في الحيطان والشجر. ويقال: وَكَنَ الطائرُ يَكُنْ وَكُوناً إذا حضن بيضه. وكان أيضاً من العرب من لا يرى التَطْيِر شيئاً، ويمدحون من كَذَبَ به. قال المَرْقَش:

ولقد غَدَوْتُ وكننتُ لا أَغْدُو على وَاقٍ وحاتم^(٢)
فإذا الأشائِمُ كالأيا مِنِ والأيامِ كالأشائِمِ

وقال عكرمة: كنت عند ابن عباس فمرَّ طائرٌ يصيح؛ فقال رجل من القوم: خير، خير. فقال ابن عباس: ما عند هذا لا خير ولا شر. قال علماؤنا: وأما أقوال الطير فلا تعلق لها بما يجعل دلالة عليه، ولا لها علم بكائن فضلاً عن مستقبل فتُخْبِرُ به، ولا في الناس من يعلم منطق الطير؛ إلا ما كان الله تعالى خصَّ به سليمان ﷺ من ذلك، فألتحق التَطْيِرُ بجملة الباطل. والله أعلم. وقال ﷺ:

[٣١١٤] صحيح. أخرجه الطيالسي ١٦٣٤ وأحمد ٣٨١/٦ وأبو داود ٢٨٣٥ وصححه ابن حبان ٦١٢٦ والحاكم ٢٣٧/٤ ووافقه الذهبي، كلهم من حديث أم كرز، وقال في المجمع ١٠٦/٥: رواه الطبراني بأسانيد أحدها رجاله ثقات. وانظر صحيح أبي داود ٢٤٥٩. وصححه الأرناؤوط في الإحسان.

(١) التي عليها حمل ثقيل.

(٢) الواق: الصُرْد. والحاتم: الغراب الأسود.

[٣١١٥] «ليس مِنَّا من تحلَّم^(١) أو تكهَّن أو ردّه عن سفره تطيّر». وروى أبو داود عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال:

[٣١١٦] «الطَّيْرَةُ شَرِكٌ - ثلاثاً - وما مِنَّا إِلَّا^(٢) - وَلَكِنَّ اللَّهَ يَذْهَبُهُ بِالتَّوَكُّلِ». وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ قال:

[٣١١٧] «من رجعت الطَّيْرَةُ عن حاجته فقد أشرك». قيل: وما كفارة ذلك يا رسول الله؟ قال: «أن يقول أحدهم اللُّهُمَّ لا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ ولا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ ولا إِلَهَ غَيْرُكَ ثم يمضي لحاجته». وفي خبر آخر:

[٣١١٨] «إذا وجد ذلك أحدكم فليقل اللُّهُمَّ لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بك». ثم يذهب متوكِّلاً على الله؛ فإن الله يكفيه ما وجد في نفسه من ذلك، وكفاه الله تعالى ما يُهَمُّه. وقد تقدم في «المائدة» الفرق بين الفأل والطيرة. ﴿إِنَّمَا طَيْرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وقرأ الحسن «طَيْرُهُمْ» جمع طائر. أي ما قُدِّرَ لهم

[٣١١٥] أخرجه الطبراني كما في المجموع ٨٤٨٧/١١٨/٥ من حديث أبي الدرداء، وقال الهيثمي: رواه بإسنادين، ورجال أحدهما ثقات.

[٣١١٦] جيد. أخرجه أبو داود ٣٩١٠ والترمذي ١٦١٤ وابن ماجه ٣٥٣٨ وأحمد ٤٣٨/١ والطيلوسي ٣٥٦ والطحطاوي في المشكل ٣٥٨/١ والحاكم ١٧/١ - ١٨ وابن حبان ٦١٢٢ والبخاري في الأدب المفرد ٩٠٩ من حديث ابن مسعود، قال الترمذي: حسن صحيح. وقال الحاكم: صحيح سنده، رواه ثقات، ووافقه الذهبي، وإسناده على شرطهما، سوى عيسى بن عاصم الأسدي، وهو ثقة كما في التقريب.

[٣١١٧] صحيح. أخرجه أحمد برقم ٧٠٤٥ وعبد الله بن وهب في الجامع ص ١١٠ من حديث عبد الله بن عمرو، وقال الهيثمي في المجموع ٨٤١٢: فيه ابن لهيعة حديثه حسن، وفيه ضعف اهـ الراوي عنه ابن وهب فالحديث حسن، وأخرجه البزار ٣٠٤٨ من حديث بريدة، وإسناده ضعيف لضعف الحسن بن أبي جعفر، وله شواهد انظر الصحيحة ١٠٦٥.

[٣١١٨] أخرجه أبو داود ٣٩١٩ والبيهقي في الشعب ١١٧١ من حديث عروة بن عامر. ورجاله ثقات كلهم إلا أن حبيب بن أبي ثابت وإن روى له الشيخان فإنه مدلس وقد عنعنه، وعروة بن عامر، مختلف في صحبته. وانظر ضعيف أبي داود ٨٤٣.

(١) أي أدعى الرؤيا كاذباً.

(٢) قال الخطابي في معالم السنن ٢٣٢/٤: لفظ «وما مِنَّا إِلَّا» معناه: إلا من يعتريه التطير، فحذف ذلك اعتماداً على فهم السامع اهـ.

فائدة: قال الترمذي: قال البخاري: كان سليمان بن حرب ينكر لفظ «ما مِنَّا» أن يكون مرفوعاً، ويقول: هو قول ابن مسعود، ووافقه الحافظ في الفتح ٢١٣/١٠.

وعليهم. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١١٣) أن ما لحقهم من الفَحَط والشدائد إنما هو من عند الله عز وجل بذنوبهم لا من عند موسى وقومه.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ﴾ أي قال قوم فرعون لموسى «مهما». قال الخليل: الأصل ما، ما؛ الأولى للشرط، والثانية زائدة تأكيد للجزاء؛ كما تزداد في سائر الحروف، مثل إِمَّا وحيثما وأينما وكيفما. فكرهوا حرفين لفظهما واحد؛ فأبدلوا من الألف الأولى هاء فقالوا مهما. وقال الكسائي: أصله مَهْ؛ أي أكفف، ما تأتينا به من آية. وقيل: هي كلمة مفردة، يجازى بها ليُجزم ما بعدها على تقدير إن. والجواب ﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٤). ﴿لِنَسْحَرَنَّ﴾ لتصرفنا عما نحن عليه. وقد مضى في «البقرة» بيان هذه اللفظة. قيل: بقي موسى في القبط بعد إلقاء السحرة سُجَّداً عشرين سنة يريهم الآيات إلى أن أغرق الله فرعون، فكان هذا قولهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (١١٥).
فيه خمس مسائل:

الأولى - روى إسرائيل عن سِمَاك عن نَوْف الشامي قال: مكث موسى ﷺ في آل فرعون بعدما غلب السحرة أربعين عاماً. وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن منجاب: عشرين سنة، يريهم الآيات: الجراد والقُمَّل والضفادع والدم.

الثانية - قوله تعالى: ﴿الطُّوفَانَ﴾ أي المطر الشديد حتى عاموا فيه. وقال مجاهد وعطاء: الطوفان الموت قال الأخفش: واحده طوفانة. وقيل: هو مصدر كالرُّجْحَانَ والنَّقْصَانَ؛ فلا يطلب له واحد. قال النحاس: الطوفان في اللغة ما كان مُهْلِكاً من موت أو سَيْل؛ أي ما يطيف بهم فيهلكهم. وقال السُّدِّي: ولم يُصَب بني إسرائيل قطرةً من ماء، بل دخل بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم، ودام عليهم سبعة أيام. وقيل: أربعين يوماً. فقالوا: أدع لنا ربك يكشف عنا فتؤمن بك؛ فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فلم يؤمنوا. فأنبأ الله لهم في تلك السنة ما لم يُنبئه قبل ذلك من الكلاً والزرع. فقالوا: كان ذلك الماء نعمة؛ فبعث الله عليهم الجراد وهو الحيوان المعروف، جمع جرادة في المذكور والمؤنث. فإن أردت الفصل نعتاً فقلت رأيت جرادة ذكراً - فأكل زروعهم وثمارهم حتى أنها كانت تأكل السقوف والأبواب حتى تنهدم ديارهم. ولم يدخل دُور بني إسرائيل منها شيء.

الثالثة - وأختلف العلماء في قتل الجراد إذا حَلَّ بأرض فأفسد؛ فقيل: لا يقتل . وقال أهل الفقه كلهم: يُقتل . أحتج الأولون بأنه خَلَقَ عظيم من خلق الله يأكل من رزق الله ولا يَجْرِي عليه القلم . وبما روي :

[٣١١٩] «لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم». وأحتج الجمهور بأن في تركها فساد الأموال، وقد رخص النبي ﷺ بقتال المسلم إذا أراد أخذ ماله؛ فالجراد إذا أرادت فساد الأموال كانت أولى أن يجوز قتلها. ألا ترى أنهم قد أتفقوا على أنه يجوز قتل الحية والعقرب؟ لأنهما يؤذيان الناس فكذلك الجراد. روى ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي ﷺ كان إذا دعا على الجراد قال :

[٣١٢٠] «اللَّهُمَّ أهلك كباره وأقتل صغاره وأفسد بيضه وأقطع دابره وخُذْ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا إنك سميع الدعاء». قال رجل: يا رسول الله، كيف تدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره؟ قال: «إن الجراد نثرة الحوت في البحر» .

الرابعة - ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال :

[٣١٢١] غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات كنا نأكل الجراد معه . ولم يختلف العلماء في أكله على الجملة، وأنه إذا أخذ حياً وقطعت رأسه أنه حلال باتفاق . وأن ذلك ينزل منه منزلة الذكاة فيه . وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى سبب يموت به إذا صيد أم لا؛ فعامتهم على أنه لا يحتاج إلى ذلك، ويؤكل كيفما مات . وحكمه عندهم حكم الحيتان، وإليه ذهب ابن نافع ومُطَرِّف وذهب مالك إلى أنه لا بُدَّ له من سبب يموت به؛ كقطع رؤوسه أو أرجله أو أجنحته إذا مات من ذلك، أو يُسَلَقُ أو يطرح في النار؛ لأنه عنده من حيوان البر فَمَيِّتُهُ محرمة . وكان اللبث يكره أكل ميت الجراد، إلا ما أخذ حياً ثم مات فإن أخذه ذكاة . وإليه ذهب سعيد بن المُسَيَّب . وروى الدَّارِقُطْنِي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال :

[٣١٢٢] «أجل لنا ميتتان الحوت والجراد ودمان الكبد والطحال» . وقال ابن ماجه :

[٣١١٩] مضمي تخريجه، وهو حديث ضعيف .

[٣١٢٠] ضعيف جداً. أخرجه ابن ماجه ٣٢٢١ وابن الجوزي في الموضوعات ١٤/٣ من حديث جابر وأنس معاً، وقال: فيه موسى بن محمد. قال ابن معين: ليس بشيء، ولا يكتب حديثه، وقال النسائي: منكر الحديث. وأخرجه البيهقي في الشعب ١٠١٣٠ من حديث ابن عمر، وقال: قال القيسي: هذا مجهول، وهذا حديث منكر، والله أعلم اهـ. وحكم الألباني بوضعه في الضعيفة ١١٢ .

[٣١٢١] صحيح. أخرجه البخاري ٥٤٩٥ ومسلم ١٩٥٢ وتقديم.

[٣١٢٢] مضمي تخريجه .

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مَنِيعِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: كُنَّ
أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ يَتَهَادَيْنِ الْجَرَادَ عَلَى الْأَطْبَاقِ^(١). ذَكَرَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ أَيْضاً.

الخامسة - روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٣١٢٣] إِنْ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ أَلْفَ أُمَّةٍ سِتْمِائَةَ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ وَأَرْبَعِمِائَةَ فِي الْبَرِّ وَإِنْ
أَوَّلُ هَلَاكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجَرَادُ فَإِذَا هَلَكْتَ الْجَرَادُ تَابَعَتْ الْأُمَّةُ مِثْلَ نِظَامِ السَّلَكِ إِذَا انْقَطَعَ». ذَكَرَهُ
التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ فِي (نَوَادِرِ الْأُصُولِ) وَقَالَ: وَإِنَّمَا صَارَ الْجَرَادُ أَوَّلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ هَلَاكاً
لَأَنَّهُ خُلِقَ مِنَ الطِّينَةِ الَّتِي فَضَّلَتْ مِنْ طِينَةِ آدَمَ. وَإِنَّمَا تَهْلِكُ الْأُمَّةُ لِهَلَاكِ الْأَدَمِيِّينَ لِأَنَّهَا
عَسْخَرَةٌ لَهُمْ.

رجعنا إلى قصة القبط - فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجراد، فدعا
فكشفت وكان قد بقي من زروعهم شيء فقالوا: يكفيننا ما بقي؛ ولم يؤمنوا فبعث الله
عليهم القمل، وهو صغار الدبى؛ قاله قتادة. والدبى: الجراد قبل أن يطير، الواحد دبابة.
وأرض مذبية إذا أكل الدبى نباتها. وقال ابن عباس: القمل السوس الذي في الحنطة.
وقال ابن زيد: البراغيث. وقال الحسن: دواب سود صغار. وقال أبو عبيدة: الحمنان،
وهو ضرب من القراد، واحدها حمنة. فأكلت دوابهم وزروعهم، ولزمت جلودهم كأنها
الجدرى عليهم، ومنعهم النوم والقرار. وقال حبيب بن أبي ثابت: القمل الجعلان^(٢).
والقمل عند أهل اللغة ضرب من القردان. قال أبو الحسن الأعرابي العدوي: القمل دواب
صغار من جنس القردان؛ إلا أنها أصغر منها، واحدها قملة. قال النحاس: وليس هذا
بناقض لما قاله أهل التفسير؛ لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم، وهي
أنها كلها تجتمع في أنها تؤذيهم. وذكر بعض المفسرين أنه كان «بعين شمس» كتيب من
رمل فضربه موسى بعصاه فصار قملاً. وواحد القمل قملة. وقيل: القمل القمل، قاله
عطاء الخراساني. وفي قراءة الحسن «والقمل» بفتح القاف وإسكان الميم. فتضرعوا فلما
كُشف عنهم لم يؤمنوا؛ فأرسل الله عليهم الضفادع، جمع ضفدع وهي المعروفة التي
تكون في الماء، وفيه مسألة واحدة وهي أن النهي ورد عن قتلها؛ أخرج أبو داود وابن

[٣١٢٣] باطل. أخرج ابن حبان في «المجروحين» ٢/٢٥٧ وابن الجوزي في «الموضوعات» ٣/١٣ - ١٤ من حديث
جابر عن عمر، وقال ابن حبان: لا شك أنه موضوع، محمد بن عيسى يروي عن ابن المنكدر العجائب.

(١) أخرج ابن ماجه ٣٢٢٠ بإسناد ضعيف لضعف أبي سعيد البقال.

(٢) هو دابة سوداء من دواب الأرض.

ماجه بإسناد صحيح . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق وابن ماجه عن محمد بن يحيى النيسابوريّ الدُّهليّ عن أبي هريرة قال :

[٣١٢٤] نهى رسول الله ﷺ عن قتل الصُّرْدِ والضَّفدَعِ والنَّمْلةِ والهَدَّهدِ . وخرج

النسائيّ عن عبد الرحمن بن عثمان :

[٣١٢٥] أن طيباً ذكر ضفدعاً في دواء عند النبيّ ﷺ ؛ فنهاه النبيّ ﷺ عن قتله .

صححه أبو محمد عبد الحق . وعن أبي هريرة قال : الصُّرْدُ أوّل طير صام . ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة^(١) معه والصرد ؛ فكان الصُّرْدُ دليله إلى الموضع ، والسكينة مقداره . فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت : أبني يا إبراهيم على مقدار ظلّي ؛ فنهى النبيّ ﷺ عن قتل الصُّرْدِ لأنه كان دليل إبراهيم على البيت ، وعن الضفدع لأنها كان تصب الماء على نار إبراهيم . ولما تسلّطت على فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ، فلما صارت إلى الثُّور وثبتت فيها وهي نار تسعر ، طاعة لله . فجعل الله نقيقتها تسبيحاً . يقال : إنها أكثر الدواب تسبيحاً . قال عبد الله بن عمرو : لا تقتلوا الضفدع فإن نقيقه الذي تسمعون تسبيح . فزوي أنها ملأت فرشهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم ؛ فكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفدع ، وإذا تكلم وثب الضفدع في فيه . فشكوا إلى موسى وقالوا : نتوب ؛ فكشف الله عنهم ذلك فعادوا إلى كفرهم ؛ فأرسل الله عليهم الدّم فسأل الإسرائيليّ فيصير دماً . وكان الإسرائيليّ يغترف منه الماء ، والقبطيّ الدّم . وكان الإسرائيليّ يصب الماء في فم القبطيّ فيصير دماً ، والقبطيّ يصب الدّم في فم الإسرائيليّ فيصير ماء زلالاً . ﴿ ءَايَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ ﴾ أي مبينات ظاهرات ؛ عن مجاهد . قال الزجاج : «آيات مفصلات» نصب على الحال . ويروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام . وقيل : أربعون يوماً . وقيل : شهر ؛ فلهذا قال «مفصلات» . ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا ﴾ أي ترفعوا عن الإيمان بالله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَا عَاهِدَ عِنْدَكَ لَئِن

[٣١٢٤] صحيح . أخرجه أبو داود ٥٢٦٧ وابن ماجه ٣٢٢٤ وعبد الرزاق ٨٤١٥ وأحمد ٣٣٢/١ والدارمي ٨٨/٢ والبيهقي ٣١٧/٩ وصححه ابن حبان ٥٦٤٦ من طرق عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس مرفوعاً ، وهذا إسناد على شرطهما عبيد الله روى له الجماعة .

[٣١٢٥] أخرجه أبو داود ٣٨٧١ و٥٢٦٩ والنسائي ٧/٢١٠ من حديث عبد الرحمن بن عثمان ، وصححه عبد الحق ، وتقدم تخريجه . وانظر صحيح أبي داود ٤٣٨٩ .

(١) ريح خجوج سريعة الممر .

كَشَفَتْ عَنَّا الرِّجْزَ لِنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٣٨﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِلِغْوِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿١٣٩﴾ فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ﴾ أي العذاب. وقرىء بضم الراء، لغتان. قال ابن جبير: كان طاعوناً مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفاً. وقيل: المراد بالرجز ما تقدم ذكره من الآيات. ﴿ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْكَ ﴾ «ما» بمعنى الذي، أي بما أستودعك من العلم، أو بما أختصك به فتباك. وقيل: هذا قسم، أي بعهده عندك إلا ما دعوت لنا؛ فـ «ما» صلة^(١). ﴿ لَيْنَ كَشَفَتْ عَنَّا الرِّجْزَ ﴾ أي بدعائك لإلهك حتى يكشف عنا. ﴿ لِنُؤْمِنَنَّ لَكَ ﴾ أي نصدقك بما جئت به. ﴿ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ وكانوا يستخدمونهم؛ على ما تقدم. ﴿ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِلِغْوِهِ ﴾ يعني أجلهم الذي ضرب لهم في التغريق. ﴿ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴾ أي ينقضون ما عقدوه على أنفسهم. ﴿ فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ واليَمُّ البحر. ﴿ وَكَانُوا عَنْهَا ﴾ أي النعمة. دل عليها ﴿ فَأَنْقَمْنَا ﴾ وقيل: عن الآيات أي لم يعتبروا بها حتى صاروا كالغافلين عنها.

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ ﴿١٤٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ ﴾ يريد بني إسرائيل. ﴿ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ ﴾ أي يُسْتَدَلُّون بالخدمة. ﴿ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا ﴾ زعم الكسائي والفراء أن الأصل «في مشارق الأرض ومغاربها» ثم حُذِفَ «في» فنصب. والظاهر أنهم ورثوا أرض القبط. فهما نصبٌ على المفعول الصريح؛ يقال: ورثت المال وأورثته المال؛ فلما تعدى الفعل بالهمزة نصب مفعولين. والأرض هي أرض الشام ومصر. ومشارقها ومغاربها جهات الشرق والغرب بها؛ فالأرض مخصوصة، عن الحسن وقتادة وغيرهما. وقيل: أراد جميع الأرض؛ لأن من بني إسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض. ﴿ الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا ﴾ أي بإخراج الزروع والثمار والأنهار. ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ هي قوله: ﴿ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً وَجَعَلْنَاهُمْ ﴾

(١) كذا في جميع النسخ والظاهر أنها مصدرية.

الْوَرِيثِ ﴿٥﴾ [القصص: ٥]. ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ أي بصبرهم على أذى فرعون، وعلى أمر الله بعد أن آمنوا بموسى. ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾ يقال: عَرَشَ يَعْرِشُ إِذَا بَنَى. قال ابن عباس ومجاهد: أي ما كانوا يبنون من القصور وغيرها. وقال الحسن: هو تعريش الكرم. وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم «يَعْرِشُونَ» بضم الراء. قال الكسائي: هي لغة تميم. وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة «يُعْرِشُونَ» بتشديد الراء وضم الياء.

قوله تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آجَعَل لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف، والباقون بضمها. يقال: عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ بِمَعْنَى أَقَامَ عَلَى الشَّيْءِ وَلِزِمَهُ. والمصدر منهما على فُعول. قال قتادة: كان أولئك القوم من لَحْمٍ، وكانوا نزولاً بالرِّقَّة. وقيل: كانت أصنامهم تماثيل بقر؛ ولهذا أخرج لهم السامري عجلًا. ﴿قَالُوا يَمْوَسَىٰ آجَعَل لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ﴾ نظيره قول جهال الأعراب وقد رأوا شجرة خضراء للكفار تُسَمَّى ذات أنواط يعظمونها في كل سنة يوماً:

[٣١٢٦] يا رسول الله، أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال عليه الصلاة والسلام: «الله أكبر. قلتُم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى ﴿أَجْعَل لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ لتركبن سنن من قبلكم حذو القعدة بالقعدة^(١) حتى إنهم لو دخلوا جُحْر ضَبِّ لدخلتموه». وكان هذا في مَحْرَجِهِ إِلَى حُنَيْن، على ما يأتي بيانه في «براءة» إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَّرٌ مَّا هُمْ فِيهِ وَيَطَّلُ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾ قَالَ آخِرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَّرٌ مَّا هُمْ فِيهِ﴾ أي مُهْلَكٌ، والتبار: الهلاك. وكل إناء مكسر مُتَبَّرٌ. وأمر مُتَبَّرٌ. أي إن العابد والمعبود مهلكان. وقوله: ﴿وَيَطَّلُ﴾ أي ذاهب مضمحلٌّ. ﴿مَا كَانُوا يَعمَلُونَ﴾ ﴿١٣٩﴾ «كانوا» صلة زائدة. ﴿قَالَ آخِرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ

[٣١٢٦] تقدم تخريجه وهو حديث صحيح.

(١) القعدة: ريش السهم. يضرب مثلاً للشئيين يستويان بلا تفاوت.

إِلَيْهَا ﴿ أَي أَطْلَبُ لَكُمْ إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى . يُقَالُ : بَغَيْتَهُ وَبَغَيْتَ لَهُ . ﴿ وَهُوَ فَضَلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤١﴾ ﴾ أَي عَلَى عَالَمِي زَمَانِكُمْ . وَقِيلَ : فَضَلَهُمْ بِإِهْلَاكِ عَدُوَّهُمْ ، وَبِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنَ الْآيَاتِ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾ .

ذَكَرَهُمْ مِثَّةً . وَقِيلَ : هُوَ خُطَابُ لِيَهُودِ عَصْرِ النَّبِيِّ ﷺ . أَي وَأَذْكُرُوا إِذْ^(١) أَنْجَيْنَا أَسْلَافَكُمْ ؛ حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي سُورَةِ «الْبَقَرَةِ» .

قوله تعالى : ﴿ ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَتُ رَبِّيهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَتُ رَبِّيهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى : قوله تعالى : ﴿ ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ ذكر أن مما كَرَّمَ اللَّهُ بِهِ مُوسَى ﷺ هَذَا . فَكَانَ وَعْدُهُ الْمُنَاجَاةَ إِكْرَامًا لَهُ . ﴿ وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَمَسْرُوقٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ : هِيَ ذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرٌ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ . أَمْرُهُ أَنْ يَصُومَ الشَّهْرَ وَيَنْفِرَ فِيهِ بِالْعِبَادَةِ ؛ فَلَمَّا صَامَهُ أَنْكَرَ خُلُوفَ فَمِهِ فَأَسْتَاكَ . قِيلَ : بَعُودَ خَرْثُوبٍ^(٢) ؛ فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : إِنَّا كُنَّا نَسْتَشْقِي مِنْ فَيْكِ رَائِحَةَ الْمَسْكِ فَأَسْفَدْتَهُ بِالسَّوَاكِ . فزِيدَ عَلَيْهِ عَشْرُ لَيَالٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ . وَقِيلَ^(٣) : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَوْحَى إِلَيْهِ لَمَّا أَسْتَاكَ : «يَا مُوسَى لَا أَكَلِمَكَ حَتَّى يَبْعُدَ قُوكَ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلُ ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَائِحَةَ الصَّائِمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ» . وَأَمْرُهُ بِصِيَامِ عَشْرَةِ أَيَّامٍ . وَكَانَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لِمُوسَى ﷺ غَدَاةَ النَّحْرِ حِينَ فَدَى إِسْمَاعِيلَ مِنَ الذَّبْحِ ، وَأَكْمَلَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ الْحَجَّ . وَحَذَفَتِ الْهَاءُ مِنْ عَشْرِ لِأَنَّ الْمَعْدُودَ مُؤَنَّثٌ . وَالْفَائِدَةُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّيهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ ثَلَاثِينَ وَعَشْرَةَ أَرْبَعُونَ ، لِثَلَاثِ يَتَوَهَّمُ أَنَّ الْمُرَادَ أَتَمَمْنَا الثَّلَاثِينَ بِعَشْرِ مِنْهَا ؛ فَبَيَّنَ أَنَّ الْعَشْرَ سِوَى الثَّلَاثِينَ . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ قَالَ فِي الْبَقَرَةِ أَرْبَعِينَ وَقَالَ هُنَا ثَلَاثِينَ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْبَدَاءِ ؟ قِيلَ : لَيْسَ

(١) وقع في الأصل «إذا» والمثبت هو الصواب .

(٢) ضرب من الشجر .

(٣) هذا الخبر وما قبله من الإسرائيليات المردودة .

كذلك؛ فقد قال: «وَأَتَمَمْنَاَهَا بِعَشْرِ» والأربعون، والثلاثون والعشرة قول واحد ليس بمختلف. وإنما قال القولين على تفصيل وتأليف؛ قال أربعين في قول مؤلف، وقال ثلاثين، يعني شهراً متتابعاً وعشراً. وكل ذلك أربعون؛ كما قال الشاعر:

«عشر وأربع...»

يعني أربع عشرة، ليلة البدر. وهذا جائز في كلام العرب.

الثانية - قال علماؤنا: دلّت هذه الآية على أن صُرب الأجل للمواعدة سنة ماضية، ومعنى قديم أسسه الله تعالى في القضايا، وحكم به للأمم، وعرفهم به مقادير التأني في الأعمال. وأول أجل ضربه الله تعالى الأيام الستة التي خلق فيها جميع المخلوقات، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ ﴿٣٨﴾ آق: [٣٨]. وقد بينا معناه فيما تقدّم في هذه السورة من قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الأعراف: ٥٤]. قال ابن العربي: فإذا صُرب الأجل لمعنى يحاول فيه تحصيل المؤجل فجاء الأجل ولم يتيسر زيد فيه تبصرة ومعدرة. وقد بين الله تعالى ذلك لموسى عليه السلام فضرب له أجلاً ثلاثين ثم زاده عشراً تنمة أربعين. وأبطأ موسى عليه السلام في هذه العشر على قومه؛ فما عقلوا جواز التأني والتأخر حتى قالوا: إن موسى ضلّ أو نسي. ونكثوا عهده وبدلوا بعده، وعبدوا إلهاً غير الله. قال ابن عباس: إن موسى قال لقومه: إن ربي وعدني ثلاثين ليلة أن ألقاه، وأخلف فيكم هارون، فلما فصل^(١) موسى إلى ربه زاده الله عشراً؛ فكانت فتنهم في العشر الذي زاده الله بما فعلوه من عبادة العجل؛ على ما يأتي بيانه. ثم الزيادة التي تكون على الأجل تكون مقدرة؛ كما أن الأجل مقدر. ولا يكون إلا باجتهاد من الحاكم بعد النظر إلى المعاني المتعلقة بالأمر: من وقت وحال وعمل، فيكون مثل ثلث المدة السالفة؛ كما أجل الله لموسى. فإن رأى الحاكم أن يجمع له الأصل في الأجل والزيادة في مدة واحدة جاز، ولكن لا بدّ من التريص بعدها لما يطراً من العذر على البشر، قاله ابن العربي. روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٣١٢٧] «أعذر الله إلى أمرىء آخر أجله حتى بلغ ستين سنة»^(٢).

قلت: وهذا أيضاً أصلٌ لإعذار الحُكّام إلى المحكوم عليه مرة بعد أخرى. وكان

[٣١٢٧] صحيح. أخرجه البخاري ٦٤١٩ من حديث أبي هريرة.

(١) أي خرج.

(٢) أي لم يبق له ما يعتذر به حيث أمهل هذه المدة ولم يتب، وانظر ما قاله المحافظ في «الفتح» ١١/٢٤٠.

هذا لُطْفًا بالخلق، ولينفذ القِيَام عليهم بالحق. يقال: أعذَرَ في الأمر أي بالغ فيه؛ أي أعذَرَ غاية الإعذار الذي لا إعذار بعده. وأكبر الإعذار إلى بني آدم بعثة الرسل إليهم لتتم حجته عليهم، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾ [الإسراء: ١٥]. وقال: ﴿وَجَاءَكُمْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [فاطر: ٣٧] قيل: هم الرسل. ابن عباس: هو الشيب. فإنه يأتي في سنّ الاكتهال، فهو علامة لمفارقة سنّ الصِّبا. وجعل الستين غاية الإعذار لأن الستين قريب من معترك العباد، وهو سنّ الإنابة والخشوع والاستسلام لله، وترقب المنية ولقاء الله؛ ففيه إعذار بعد إعذار. الأوّل بالنبيّ عليه السلام، والثاني بالشيب؛ وذلك عند كمال الأربعين؛ قال الله تعالى: ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ﴾ [الأحقاف: ١٥]. فذكر عز وجل أن من بلغ أربعين فقد آن له أن يعلم مقدار نعم الله عليه وعلى والديه ويشكرها. قال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا، وهم يطلبون الدنيا ويخالطون الناس حتى يأتي لأحدهم أربعون سنة؛ فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس.

الثالثة - ودلت الآية أيضاً على أن التاريخ يكون بالليالي دون الأيام؛ لقوله تعالى: ﴿ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ لأن الليالي أوائل الشهور. وبها كانت الصحابة رضي الله عنهم تخبر عن الأيام؛ حتى روي عنها أنها كانت تقول: ضمنا خمسا مع رسول الله ﷺ. والعجم تخالف في ذلك، فتحسب بالأيام لأن معولها على الشمس. ابن العربي: وحساب الشمس للمنافع، وحساب القمر للمناسك؛ ولهذا قال: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾. فيقال: أرخت تاريخاً. وورّخت توربخاً؛ لغتان.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ المعنى: وقال موسى حين أراد المضيّ للمناجاة والمغيب فيها لأخيه هارون: كن خليفتي؛ فدلّ على النيابة. وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لعليّ حين خلفه في بعض مغازيه:

[٣١٢٨] «أما تزضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبيّ بعدي». فاستدل بهذا الروافض والإمامية وسائر فرق الشيعة على أن النبيّ ﷺ استخلف علياً على جميع الأمة؛ حتى كفر الصحابة الإمامية - قبهم الله - لأنهم^(١) عندهم تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف عليّ واستخلفوا غيره بالاجتهاد منهم. ومنهم من كفر عليّاً إذ لم يقم بطلب حقه. وهؤلاء لا شك في كفرهم وكفر من تبعهم على مقاتلتهم، ولم يعلموا أن هذا

[٣١٢٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٠٤ وتقدم.

(١) الضمير في «لأنهم» يعود على الصحابة. وفي «عندهم» يعود على الإمامية.

استخلاف في حياة كالوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو بموته، لا يقتضي أنه متماد بعد وفاته؛ فينحل على هذا ما تعلق به الإمامية وغيرهم.

[٣١٢٩] وقد استخلف النبي ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم وغيره، ولم يلزم من ذلك استخلافه دائماً بالاتفاق. على أنه قد كان هارون شريك مع موسى في أصل الرسالة، فلا يكون لهم فيه على ما راموه دلالة. والله الموفق للهداية.

قوله تعالى: ﴿ وَأَصْلِحْ ﴾ أمرٌ بالإصلاح. قال ابن جريج: كان من الإصلاح أن يزجر السامري ويغير عليه. وقيل: أي أرفق بهم، وأصلح أمرهم، وأصلح نفسك؛ أي كن مصلحاً. ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أي لا تسلك سبيل العاصين، ولا تكن عوناً للظالمين.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِنِي فَلَمَّا بَحَلْنَا لِرَبِّهِ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ﴾ أي في الوقت الموعود. ﴿ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ أي أسمعه كلامه من غير واسطة. ﴿ قَالَ رَبِّ أَرِنِي إِلَيْكَ ﴾ سأل النظر إليه؛ واشتاق إلى رؤيته لما أسمعه كلامه. ﴿ قَالَ لَنْ نَرِنِي ﴾ أي في الدنيا. ولا يجوز الحمل على أنه أراد: أرني آية عظيمة لأنظر إلى قدرتك؛ لأنه قال «إِلَيْكَ» و«قَالَ لَنْ تَرَانِي». ولو سأل آية لأعطاه الله ما سأل، كما أعطاه سائر الآيات. وقد كان لموسى عليه السلام فيها مقنع عن طلب آية أخرى؛ فبطل هذا التأويل. ﴿ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِنِي ﴾ ضرب له مثلاً مما هو أقوى من بنيته وأثبت. أي فإن ثبت الجبل وسكن فسوف تراني، وإن لم يسكن فإنك لا تطبق رؤيتي، كما أن الجبل لا يطبق رؤيتي. وذكر القاضي عياض عن القاضي أبي بكر بن الطيب ما معناه: أن موسى عليه السلام رأى الله فلذلك خَرَّ صَعِقًا. وأن الجبل رأى ربه فصار دكاً بإدراك خلقه الله له. وأسئبط ذلك من قوله: ﴿ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِنِي ﴾. ثم قال: ﴿ فَلَمَّا بَحَلْنَا لِرَبِّهِ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ وتجلّى معناه ظهر؛ من قولك: جلوت العروس

[٣١٢٩] صحيح. أخرجه ابن حبان ٢١٣٤ و ٢١٣٥ من حديث عائشة باب جواز إمامة الأعمى، وإسناده على شرطهما، ونسبه الهيثمي في المجمع ٦٥/٢ لأبي يعلى، وقال: رجاله رجال الصحيح، وورد من حديث أنس عند أبي داود ٥٩٥ و ٢٩٣١ وابن الجارود ٣١٠ وإسناده حسن لأجل عمران القطان.

أي أبرزتها. وجَلَوْتُ السيف أبرزته من الصِّدَا؛ جلاءً فيهما. وتجلَّى الشيء أنكشف. وقيل: تجلَّى أمره وقدرته؛ قاله قُطْرُب وغيره. وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة «دكاً»؛ يدل على صحتها ﴿ذَكَتِ الْأَرْضُ دَكًا﴾ [الفجر: ٢١] وأن الجبل مذكّر. وقرأ أهل الكوفة «دكّاء» أي جعله مثل أرض دكاء، وهي الناتئة لا تبلغ أن تكون جبلاً. والمذكّر أدكّ، وجمع دكّاء دكّاوات ودكّ؛ مثل حَمْرَاوات وحُمُرُ. قال الكسائي: الدكّ من الجبال: العراض، واحدها أدكّ. غيره: والدكّاوات جمع دكّاء: رَوَابٍ من طين ليست بالغلاظ. والدكّداكّ كذلك من الرمل: ما التبّد بالأرض فلم يرتفع. وناقّة دكّاء لا سنام لها. وفي التفسير: فساخ الجبل في الأرض، فهو يذهب فيها حتى الآن^(١). وقال ابن عباس: جعله تراباً. عَطِيَّة العَوْفي: رملاً هائلاً. ﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ أي مغشياً عليه؛ عن ابن عباس والحسن وقتادة. وقيل: ميتاً؛ صَعِق الرجل فهو صَعِق. وصَعِق فهو مصعوق. وقال قتادة والكلبي: حَرَّ موسى صَعِقاً يوم الخميس يوم عَرَفة، وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر. ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ﴾ قال مجاهد: من مسألة الرؤية في الدنيا. وقيل: سأل من غير استئذان؛ فلذلك تاب. وقيل: قاله على جهة الإنابة إلى الله والخشوع له عند ظهور الآيات. وأجمعت الأمة على أن هذه التوبة ما كانت عن معصية؛ فإن الأنبياء معصومون. وأيضاً عند أهل السنة والجماعة الرؤية جائزة. وعند المبتدعة سأل لأجل القوم ليبين لهم أنها غير جائزة. وهذا لا يقتضي التوبة. فقيل: أي تبت إليك من قتل القبطي؛ ذكره القُشَيْرِي. وقد مضى في «الأنعام» بيان أن الرؤية جائزة. قال علي بن مهدي الطبري: لو كان سؤال موسى مستحيلاً ما أقدم عليه مع معرفته بالله؛ كما لم يجوز أن يقول له يا رب ألك صاحبة وولد. وسيأتي في «القيامة» مذهب المعتزلة والرد عليهم، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١٤٣) قيل: من قومي. وقيل: من بني إسرائيل في هذا العصر. وقيل: بأنك لا تُرَى في الدنيا لوعدك السابق في ذلك. وفي الحديث الصحيح من حديث أبي هريرة وغيره أن رسول الله ﷺ قال:

[٣١٣٠] «لا تُحَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةٍ مِنْ قِوَامِ الْعَرْشِ فَلَا أُدْرِي أَصْعَقَ فَيَمُنُ صَعَقَ فَأُفَاقَ قَبْلِي أَوْ حُوسِبَ بِصَفْتِهِ

[٣١٣٠] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٣٨ و ٦٩١٦ ومسلم ٢٣٧٤ وأبو داود ٤٦٦٨ وأحمد ٣٣/٣ من حديث أبي سعيد وانظر شرحه في فتح الباري ٤٤٦/٦.

(١) هذا من الإسرائيليات.

الأولى». أو قال «كفته صعقته الأولى». وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن كعب قال: إن الله تبارك وتعالى قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى صلى الله وسلم عليهما؛ فكلمه موسى مرتين، ورآه محمد ﷺ مرتين.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَمْوسَىٰ إِنَّيٰ اصْطَفَيْتُكَ عَلَىٰ النَّاسِ بِرِسَالَتِيٰ وَبِكَلِمِيٰ فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٩﴾ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَمْوسَىٰ إِنَّيٰ اصْطَفَيْتُكَ عَلَىٰ النَّاسِ بِرِسَالَتِيٰ وَبِكَلِمِيٰ ﴾ الاصطفاء: الاجتباء؛ أي فضلتك. ولم يقل على الخلق؛ لأن من هذا الاصطفاء أنه كلمه وقد كلم الملائكة، وأرسله وأرسل غيره. فالمراد «عَلَى النَّاسِ» المرسل إليهم. وقرأ «برسالتى» على الأفراد نافع وأبن كثير. والباقون بالجمع. والرسالة مصدر، فيجوز أفرادها. ومن جمع على أنه أرسل بضروب من الرسالة فاختلفت أنواعها، فجمع المصدر لاختلاف أنواعه؛ كما قال: ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾ ﴾ [لقمان: ١٩]. فجمع لاختلاف أجناس الأصوات واختلاف المصوتين. ووجد في قوله «لَصَوْتُ» لما أراد به جنساً واحداً من الأصوات. ودل هذا على أن قومه لم يشاركه في التكليم ولا واحد من السبعين؛ كما بيناه في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿ فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ ﴾ إشارة إلى القناعة؛ أي أقنع بما أعطيتك. ﴿ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٩﴾ ﴾ أي من المظهرين لإحساني إليك وفضلي عليك؛ يقال: دابة شكور إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تُعطى من العلف. والشاكر معرض للمزيد كما قال: ﴿ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم: ٧]. ويروى^(١) أن موسى عليه السلام مكث بعد أن كلمه الله تعالى أربعين ليلة لا يراه أحد إلا مات من نور الله عز وجل.

قوله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُوذِيَكَ دَارَ الْفٰنِسِقِينَ ﴿١٤٩﴾ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد التوراة. وروي في الخبر أنه قبض عليه جبريل عليه السلام بجناحه فمر به في العلاء حتى أدناه حتى سمع صرير القلم حين كتب الله له الألواح^(٢)؛ ذكره الترمذي الحكيم. وقال مجاهد: كانت الألواح من زُمُرْدَة خضراء. ابن جبير: من ياقوتة حمراء. أبو العالية: من زَبْرَجْد.

(١) هذا الأثر متلقى عن أهل الكتاب لا حجة فيه.

(٢) أخرجه الطبري ١٥٠٨٣ بسنده عن الربيع بن أنس قال: حدثني من لقي أصحاب النبي ﷺ «أنه قرهه». الأثر. فهو غير مرفوع ولا موقوف، بل هو عن تابعي مجهول فلا حجة فيه.

الحسن: من خشب؛ نزلت من السماء. وقيل: من صخرة صماء، لئنها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده ثم شقها بأصابعه؛ فأطاعته كالحديد لداود. قال مقاتل: أي كتبنا له في الألواح كنفش الخاتم: الربيع^(١) بن أنس: نزلت التوراة وهي سبعون وقر^(٢) بعير. وأضاف الكتابة إلى نفسه على جهة التشريف؛ إذ هي مكتوبة بأمره كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر. واستمد من نهر النور. وقيل: هي كتابة أظهرها الله وخلقها في الألواح. وأصل اللوح: لَسُوح (بفتح اللام)؛ قال الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ [البروج: ٢١-٢٢] فكأن اللوح تلوح فيه المعاني. ويروى أنها لوحان، وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع. ويقال: رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم اليدين والرجلين. ابن عباس: وتكسرت الألواح حين ألقاها فرفعت إلا سُدْسَهَا. وقيل: بقي سُبْعُهَا ورفعت سِتَّةَ أسباعها. فكان في الذي رفع تفصيل كل شيء، وفي الذي بقي الهدى والرحمة. وأسند أبو نعيم الحافظ عن عمرو بن دينار قال: بلغني أن موسى بن عمران نبي الله ﷺ صام أربعين ليلة؛ فلما ألقى الألواح تكسرت فصام مثلها فردت إليه. ومعنى «مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» مما يحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيين الحلال والحرام؛ عن الثوري وغيره. وقيل: هو لفظ يُذكر تفضيماً ولا يراد به التعميم؛ تقول: دخلت السوق فاشتريت كل شيء. وعند فلان كل شيء. ﴿تُدِمَّرُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥]. ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]. وقد تقدم. ﴿مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي لكل شيء أمروا به من الأحكام؛ فإنه لم يكن عندهم اجتهاد، وإنما خص بذلك أمة محمد ﷺ. ﴿فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ﴾ في الكلام حذف، أي فقلنا له: خذها بقوة؛ أي بجد ونشاط. نظيره ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ وقد تقدم. ﴿وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ أي يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي، ويتدبروا الأمثال والمواعظ. نظيره ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٥]. وقال: ﴿فَيَسْتَعِينُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: ١٨]. والعفو أحسن من الاقتصاص. والصبر أحسن من الانتصار. وقيل: أحسنها الفرائض والنوافل، وأذونها المباح. ﴿سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَنَاسِقِينَ﴾ قال الكلبي: «دار الفاسقين» ما مروا عليه إذا سافروا من منازل عاد وثمود، والقرون التي أهلكوا. وقيل: هي جهنم؛ عن الحسن ومجاهد. أي فلتكن منكم على ذكر، فاخذروا أن تكونوا منها. وقيل: أراد بها مصر؛ أي سأريكم ديار القبط ومسكن فرعون خالية عنهم؛ عن ابن جبير. قتادة: المعنى سأريكم منازل الكفار التي سكنوها قبلكم من الجابرة والعمالقة لتعتبروا بها؛ يعني الشام. وهذان القولان يدل

(١) في الأصل «ربيع» والمثبت هو الصواب.

(٢) الوقر: الحمل.

عليهما ﴿وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ﴾ [الأعراف: ١٣٧] الآية. ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ٥] الآية، وقد تقدم. وقرأ ابن عباس وقسامة بن زهير «سأورثكم» من وراث. وهذا ظاهر. وقيل: الدار الهلاك، وجمعه أديار. وذلك أن الله تعالى لما أغرق فرعون أوحى إلى البحر أن أقذف بأجسادهم إلى الساحل، قال: ففعل: فنظر إليهم بنو إسرائيل فأراهم هلاك الفاسقين.

قوله تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ حَسِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ قال قتادة: سأمنعهم فهم كتابي. وقاله سفيان بن عيينة. وقيل: سأصرفهم عن الإيمان بها. وقيل: سأصرفهم عن نفعها؛ وذلك مجازاة على تكبرهم. نظيره: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]. والآيات على هذه المعجزات أو الكتب المنزلة. وقيل: خلق السموات والأرض. أي أصرفهم عن الاعتبار بها. ﴿يَتَكَبَّرُونَ﴾ يَزُونَ أنهم أفضل الخلق. وهذا ظن باطل؛ فلهذا قال: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ فلا يتبعون نبياً ولا يصغون إليه لتكبرهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ يعني هؤلاء المتكبرون. أخبر عنهم أنهم يتركون طريق الرشاد ويتبعون سبيل الغي والضلال؛ أي الكفر يتخذوه ديناً. ثم علل فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي ذلك الفعل الذي فعلته بهم بتكذيبهم. ﴿وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ أي كانوا في تركهم تدبر الحق كالغافلين. ويحتمل أن يكونوا غافلين عما يجازون به؛ كما يقال: ما أغفل فلان عما يراد به؛ وقرأ مالك بن دينار «وإن يروا» بضم الياء في الحرفين؛ أي يفعل ذلك بهم. وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة «سبيل الرُّشد» بضم الراء وإسكان الشين. وأهل الكوفة إلا عاصماً «الرُّشد» بفتح الراء والشين. قال أبو عبيد: فَرَّقَ أَبُو عمرو^(١) بين الرُّشد والرُّشد فقال: الرُّشد في الصلاح. والرُّشد في الدُّن. قال النحاس: «سبويه يذهب إلى أن الرُّشد والرُّشد مثل السُّحط والسَّحط، وكذا قال الكسائي. والصحيح عن أبي عمرو غير ما قال أبو عبيد. قال إسماعيل بن إسحاق: حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء قال: إذا كان الرُّشد وسط الآية فهو

(١) كنية ابن العلاء أحد القراء.

مَسْكَنٌ، وإذا كان رأس الآية فهو محرّك. قال النحاس: يعني برأس الآية نحو ﴿وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشْدًا﴾ [الكهف: ١٠] فهما عنده لغتان بمعنى واحد؛ إلا أنه فتح هذا لتتفق الآيات. ويقال: رَشَدَ يَرشُدُ، ورَشُدٌ يَرشُدُ. وحكى سيبويه رَشِدٌ يَرشُدُ. وحقيقة الرشد والرَّشْدُ في اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد. وهو ضدّ الخيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُمْ خُورًا الْقَيْرُورَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد خروجه إلى الطور. ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «من حَلِيَّتِهِمْ» بكسر الحاء. وقرأ يعقوب «من حَلِيَّتِهِمْ» بفتح الحاء والتخفيف. قال النحاس: جمع حَلِيٍّ حَلِيٍّ وحَلِيٍّ وحَلِيٍّ؛ مثل ثُدِيٍّ وثُدِيٍّ. والأصل «حَلُوي» ثم أذغمت الواو في الياء فانكسرت اللام لمجاورتها الياء، وتكسر الحاء لكسرة اللام. وضمها على الأصل. ﴿عَجَلًا﴾ مفعول. ﴿جَسَدًا﴾ نعت أو بدل. ﴿لَهُمْ خُورًا﴾ رفع بالابتداء. يقال: خار يَخُورُ خُورًا إذا صاح. وكذلك جَارٌ يَجَارُ جُورًا. ويقال: خُورٌ يَخُورُ خُورًا إذا جَبِنَ وَضَعُفَ. ورُوي في قصص العجل: أن السَّامِرِيَّ، واسمه موسى بن ظفر، ينسب إلى قرية تدعى سَامِرَةَ. وُلد عام قَتْلِ الأبناء، وأخفته أمه في كهف جبل فغذاه جبريل فعرفه لذلك؛ فأخذ حين عبر البحر على فرس وَدِيقٍ لِيَتَقَدَّمَ فِرْعَوْنَ فِي البَحْرِ - قبضةً من أثر حافر الفرس. وهو معنى قوله ﴿فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ [طه: ٩٦]. وكان موسى وعد قومه ثلاثين يوماً، فلما أبطأ في العشر الزائد ومضت ثلاثون ليلة قال لبني إسرائيل وكان مطاعاً فيهم: إن معكم حَلِيًّا من حَلِيٍّ آلِ فِرْعَوْنَ، وكان لهم عيد يتزينون فيه ويستعيرون من القبط الحَلِيَّ فاستعاروا لذلك اليوم؛ فلما أخرجهم الله من مصر وعزّق القبط بَقِيَّ ذلك الحَلِيٍّ في أيديهم، فقال لهم السَّامِرِيُّ: إنه حرام عليكم، فهاتوا ما عندكم فنحرقه. وقيل: هذا الحَلِيٍّ ما أخذه بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الغرق، وأن هارون قال لهم: إن الحَلِيَّ غنيمة، وهي لا تَحِلُّ لكم؛ فجمعها في حُفْرَةٍ حَفَرَهَا فَأَخَذَهَا السَّامِرِيُّ. وقيل: استعاروا الحَلِيَّ ليلة أرادوا الخروج من مصر، وأوهموا القبط أن لهم عرساً أو مجتمعاً، وكان السَّامِرِيُّ سمع قولهم ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]. وكانت تلك الآلهة على مثال البقر؛ فصاغ لهم عَجَلًا جَسَدًا، أي مُصَمَّتًا^(١)؛ غير أنهم كانوا يسمعون منه خُورًا. وقيل: قلبه الله لحماً ودمًا. وقيل: إنه لما ألقى تلك القبضة من

(١) المُصَمَّت: الذي لا جوف له اه قاموس.

التراب في النار على الحُلِيِّ صار عَجَلًا له خُورًا؛ فخار خَوْرَة واحدة ولم يُثَنِّ ثم قال للقوم: ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ﴾ ﴿٨٨﴾ [طه: ٨٨] يقول: نَسِيَهُ هَا هُنَا وَذَهَبَ يَطْلُبُهُ فَضَلَّ عَنْهُ - فَتَعَالَوْا نَعْبُدْ هَذَا الْعَجَلَ . فقال الله لموسىٰ وهو يناجيه: ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ ﴿٨٥﴾ [طه: ٨٥] فقال موسىٰ: يَا رَبِّ، هَذَا السَّامِرِيُّ أَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا مِنْ حَلِيَّتِهِمْ، فَمَنْ جَعَلَ لَهُ جَسَدًا؟ - يَرِيدُ اللَّحْمَ وَالْدَّمَ - وَمَنْ جَعَلَ لَهُ خُورًا؟ فقال الله سبحانه: أَنَا فَقَالَ: وَعِزَّتِكَ وَجَلَالِكَ مَا أَضَلَّهُمْ غَيْرُكَ . قال صدقت يا حَكِيمَ الْحِكْمَاءِ . وهو معنَى قوله: ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾ [الأعراف: ١٥٥] وقال القفال: كان السامريُّ احتال بأن جَوَّفَ الْعَجَلَ، وَكَانَ قَابِلٌ بِهِ الرِّيحَ، حَتَّى جَاءَ مِنْ ذَلِكَ مَا يُحَاكِي الْخُورَ، وَأَوْهَمَهُمْ أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا صَارَ كَذَلِكَ لَمَّا طَرَحَ فِي الْجَسَدِ مِنَ التَّرَابِ الَّذِي كَانَ أَخَذَهُ مِنَ تَرَابِ قِوَامِ فَرَسِ جَبْرِيلَ . وَهَذَا كَلَامٌ فِيهِ تَهَافُتٌ، قَالَه الْقُشَيْرِيُّ .

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ ﴾ بَيَّنَّ أَنَّ الْمَعْبُودَ يَجِبُ أَنْ يَتَّصَفَ بِالْكَلَامِ . ﴿ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ﴾ أَي طَرِيقًا إِلَى حِجَّةِ . ﴿ اتَّخَذُوهُ ﴾ أَي إِلَهًا . ﴿ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ ﴿١٤٩﴾ أَي لِأَنْفُسِهِمْ فِيمَا فَعَلُوا مِنْ اتِّخَاذِهِ . وَقِيلَ: وَصَارُوا ظَالِمِينَ أَي مُشْرِكِينَ لِجَعْلِهِمُ الْعَجَلَ إِلَهًا .

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ﴿١٤٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ أَي بَعْدَ عَوْدِ مُوسَىٰ مِنَ الْمِيقَاتِ . يُقَالُ لِلنَّادِمِ الْمَتَحَيِّرِ: قَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ . قَالَ الْأَخْفَشُ؛ يُقَالُ سَقَطَ فِي يَدِهِ، وَأَسْقَطَ . وَمَنْ قَالَ: سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ؛ فَالْمَعْنَى عِنْدَهُ: سَقَطَ النَّدَمُ؛ قَالَه الْأَزْهَرِيُّ وَالنَّحَّاسُ وَغَيْرُهُمَا . وَالنَّدَمُ يَكُونُ فِي الْقَلْبِ، وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ الْيَدَ لِأَنَّهُ يُقَالُ لِمَنْ تَحَصَّلَ عَلَى شَيْءٍ: قَدْ حَصَلَ فِي يَدِهِ أَمْرٌ كَذَا؛ لِأَنَّ مَبَاشِرَةَ الْأَشْيَاءِ فِي الْغَالِبِ بِالْيَدِ؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ ﴾ [الحج: ١٠] . وَأَيْضًا: النَّدَمُ وَإِنْ حَلَّ فِي الْقَلْبِ فَآثَرُهُ يَظْهَرُ فِي الْبَدَنِ؛ لِأَنَّ النَّادِمَ يَعْصُرُ يَدَهُ؛ وَيَضْرِبُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى؛ قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ فَاصْبَحَ يَقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَفْطَقَ فِيهَا ﴾ [الكهف: ٤٢] أَي نَدِمَ . ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾ [الفرقان: ٢٧] أَي مِنْ النَّدَمِ . وَالنَّدَامُ يَضَعُ ذِقْنَهُ فِي يَدِهِ . وَقِيلَ: أَصْلُهُ مِنَ الْاسْتِسَارِ، وَهُوَ أَنْ يَضْرِبَ الرَّجُلُ الرَّجْلَ أَوْ يَصْرَعَهُ فِيرْمِي بِهِ مِنْ يَدَيْهِ إِلَى الْأَرْضِ لِيَأْسِرَهُ أَوْ يَكْتِفَهُ؛ فَالْمُرْمِي مَسْقُوطٌ بِهِ فِي يَدِ السَّاقِطِ . ﴿ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ﴾ أَي انْقَلَبُوا بِمَعْصِيَةِ اللهِ . ﴿ قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ﴿١٤٩﴾ أَخَذُوا فِي الْإِقْرَارِ بِالْعِبُودِيَّةِ وَالِاسْتِغْفَارِ .

وقرأ حمزة والكسائي «لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا» بالتاء على الخطاب. وفيه معنى الاستغاثة والتضرع والابتهاج في السؤال والدعاء. «ربنا» بالنصب على حذف النداء. وهو أيضاً أبلغ في الدعاء والخضوع. فقراءتهما أبلغ في الاستكانة والتضرع، فهي أولى.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۗ أَعْجَلْتُمُو أَمْرَ رَبِّكُمْ ۗ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۗ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۖ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٦﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾ لم ينصرف «غضباً» لأن مؤنثه غَضْبَى، ولأن الألف والنون فيه بمنزلة ألفي التانيث في قولك حمراء. وهو نصب على الحال. و«أسفاً» شديد الغضب. قال أبو الدرداء: الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك. وهو أسف وأسيف وأسفان وأسوف. والأسيف أيضاً الحزين. ابن عباس والسدي: رجع حزيناً من صنع قومه. وقال الطبري: أخبره الله عز وجل قبل رجوعه أنهم قد فتنوا بالعجل؛ فلذلك رجع وهو غضبان. ابن العربي: وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضباً، لكنه كان سريع الفئدة^(١)؛ فتلك بتلك. قال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: كان موسى عليه السلام إذا غضب طلع الدخان من قَلْبِ سَوْتِهِ^(٢)، ورفع شعرُ بدنه جُبَّتِه. وذلك أن الغضب جَمْرَةٌ تتوقد في القلب. ولأجله أمر النبي ﷺ مَنْ غَضِبَ أَنْ يَضْطَجِعَ. فإن لم يذهب غضبه أغتسل: فَيُحْمِدُهَا اضْطِجَاعُهُ وَيُطْفِئُهَا اغْتِسَالُهُ. وسُرْعَةُ غضبه كان سبباً لَصَكِّهِ مَلَكَ الموت ففقاً عينه. وقد تقدم في «المائدة» ما للعلماء في هذا. وقال الترمذي الحكيم: وإنما أستجاز موسى عليه السلام ذلك لأنه كليم الله؛ كأنه رأى أن من اجترأ عليه أو مد إليه يداً بأذى فقد عَظُمَ الخطب فيه. ألا ترى^(٣) أنه أحتج عليه فقال: من أين تنزع روحي؟ أمن فمي وقد ناجيت به ربي! أم من سمعي وقد سمعت به كلام ربي! أم من يدي وقد قبضت منه الألواح! أم من قدمي وقد قمت بين يديه أكلمه بالطور! أم من عيني وقد أشرق وجهي لنوره. فرجع إلى ربه مُفْحَمًا. وفي مُصَنَّفِ أبي داود عن أبي ذر قال: إن رسول الله ﷺ قال لنا:

(١) أي الرجعة.

(٢) لا يصح مثل هذا عن مالك، وإنما هو متلقى عن أهل الكتاب.

(٣) هذا من كلام الحكيم الترمذي، وهو نقله عن الاسرائيليات.

[٣١٣١] «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنَّ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيُضْطَجِعْ». وروي أيضاً عن أبي وائل القاصِّ قال: دخلنا على عروة بن محمد السَّعْدِيِّ فكلَّمه رجل فأغضبه؛ فقام ثم رجع وقد تَوَضَّأَ، فقال: حدَّثني أبي عن جدِّي عطية قال قال رسول الله ﷺ:

[٣١٣٢] «إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ».

قوله تعالى: ﴿يَسْمَا خَلَقْتُنِي مِنْ بَعْدِي﴾ ذَمٌّ منه لهم؛ أي بسَّ العملُ عملتُم بعدي. يقال: خَلَفَهُ بما يكره. ويقال في الخير أيضاً. يقال منه: خَلَفَهُ بخير أو بشر في أهله وقومه بعد شخصه. ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ أي سبقتُموه. والعجلة: التقدُّم بالشيء قبل وقته، وهي مذمومة. والسَّرعَة: عمَل الشيء في أوَّل أوقاته، وهي محمودَة. قال يعقوب: يقال عجلت الشيء سبقتَه. وأعجلت الرجل استعجلتَه، أي حملتَه على العجلة. ومعنى «أَمْرَ رَبِّكُمْ» أي ميعاد ربكم، أي وعد أربعين ليلة. وقيل: أي تعجَّلتُم سخط ربكم. وقيل: أعجلتُم بعبادة العجل قبل أن يأتِيكم أمرٌ من ربكم.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاِحَ﴾ فيه مسألَتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاِحَ﴾ أي مما أعتراه من الغضب والأسف حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل، وعلى أخيه في إهمال أمرهم؛ قاله سعيد بن جبیر. ولهذا قيل: ليس الخبر كالمعاينة. ولا التفات لما رُوي عن قتادة إن صح عنه، ولا يصح: أن إلقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد ﷺ ولم يكن ذلك لأُمَّتِه. وهذا قول رديء لا ينبغي أن يضاف إلى موسى ﷺ. وقد تقدَّم عن ابن عباس رضي الله عنه أن الألواح تكسرت، وأنه رفع منها التفصيل وبقيَ فيها الهدى والرحمة.

[٣١٣١] حسن. أخرجه أبو داود ٤٧٨٢ وابن حبان ٥٦٨٨ عن أبي حرب بن أبي الأسود الدؤلي عن أبي ذر، ورجاله على شرط الصحيح لكنه منقطع، لكن وصله أحمد ١٥٢/٥ بذكر أبي الأسود عن أبي ذر، وإسناده على شرط مسلم، لكن عاد أبو داود فأخرجه ٤٧٨٣ مراسلاً. ومع ذلك هو لا يعلل الموصول، وانظر صحيح أبي دود ٤٠٠٠.

[٣١٣٢] أخرجه أبو داود ٤٧٨٤ من حديث عطية بن عروة السعدي، وفيه عروة بن محمد مقبول كذا في التقريب، وأبو وائل اسمه عبد الله بن بحير وثقه يحيى وتكلم فيه ابن حبان، وورد من حديث معاوية عند الدلمي ٤٣١٤ وإسناده ضعيف كما في فيض القدير ٥٨٠٥، وفي زهر الفردوس ٣٤٣/٢ من حديث أبي سعيد، وإسناده ضعيف، وهو في ضعيف أبي داود ١٠٢٥.

الثانية - وقد أستدلّ بعض جهّال المتصوّفة بهذا على جواز رمي الشباب إذا اشتدّ طربهم على المغنى. ثمّ منهم من يرمي بها صحاحاً، ومنهم من يخرقها ثم يرمي بها. قال: هؤلاء في غيبة فلا يُلامون؛ فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل، رمى الألواح فكسرها، ولم يدر ما صنع. قال أبو الفرج الجوزي: من يصحّح عن موسى عليه السلام أنه رماها رمي كاسر؟ والذي ذكر في القرآن ألقاها، فمن أين لنا أنها تكسرت؟ ثم لو قيل: تكسرت فمن أين لنا أنه قصد كسرها؟ ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا كان في غيبة، حتى لو كان بين يديه بحر من نار لخاضه. ومن يصحّح لهؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره، ويحذرون من بثر لو كانت عندهم. ثم كيف تقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء. وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال: خطأ وحرام؛ وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال. فقال له (١) قائل: فإنهم لا يعقلون ما يفعلون. فقال: إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم أثموا بما أدخلوه على أنفسهم من التخريق وغيره مما أفسدوا، ولا يسقط عنهم خطاب الشرع؛ لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنّب هذا الموضع الذي يُفضي إلى ذلك. كما هم منهثون عن شرب المسكر، كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وَجْداً إن صدقوا أن فيه سُكْرَ طبع، وإن كذبوا أفسدوا مع الصّحو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنّب مواضع الرّيب واجب.

قوله تعالى: ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾ أي بلحيته وذؤابته. وكان هارون أكبر من موسى - صلوات الله وسلامه عليهما - بثلاث سنين، وأحبّ إلى بني إسرائيل من موسى؛ لأنه كان ليّن الغضب.

وللعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربعة تأويلات:

الأول - أن ذلك كان متعارفاً عندهم؛ كما كانت العرب تفعله من قبض الرجل على لحية أخيه وصاحبه إكراماً وتعظيماً، فلم يكن ذلك على طريق الإذلال.

الثاني - أن ذلك إنما كان ليسرّ إليه نزول الألواح عليه؛ لأنها نزلت عليه في هذه المناجاة وأراد أن يُخفيها عن بني إسرائيل قبل التوراة. فقال له هارون: لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي؛ لئلا يشتبه سرائره على بني إسرائيل بإذلاله.

الثالث - إنما فعل ذلك به لأنه وقع في نفسه أن هارون مائلٌ مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل. ومثل هذا لا يجوز على الأنبياء.

(١) الضمير يعود على الإمام ابن عقيل الحنبلي.

الرابع - ضَمَّ إليه أخاه ليعلم ما لديه؛ فكره ذلك هارون لثلاثي يظن بنو إسرائيل أنه أهانه؛ فبيّن له أخوه أنهم استضعفوه، يعني عبدة العجل، وكادوا يقتلونه أي قاربوا. فلما سمع عذره قال؛ رب أغفر لي ولأخي؛ أي أغفر لي ما كان من الغضب الذي ألقيت من أجله الألواح، ولأخي لأنه ظنّه مقصراً في الإنكار عليهم وإن لم يقع منه تقصير؛ أي أغفر لأخي إن قصّر. قال الحسن: عبد كلهم العجل غير هارون، إذ لو كان ثمّ مؤمن غير موسى وهارون لما اقتصر على قوله: رب أغفر لي ولأخي، ولدعاً لذلك المؤمن أيضاً. وقيل: أستغفر لنفسه من فعله بأخيه، فعل ذلك لموجده عليه، إذ لم يلحق به فيعرفه ما جرى ليرجع فيتلافاهم؛ ولهذا قال: ﴿يَهْرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٢﴾ أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ [طه: ٩٢ - ٩٣] الآية. فبيّن هارون أنه إنما أقام خوفاً على نفسه من القتل. فدلّت الآية على أن لمن خشي القتل على نفسه عند تغيير المنكر أن يسكت. وقد تقدّم بيان هذا في «آل عمران». ابن العربي: وفيها دليل على أن الغضب لا يغيّر الأحكام كما زعم بعض الناس؛ فإن موسى عليه السلام لم يغيّر غضبه شيئاً من أفعال، بل أطردت على مجراها من إلقاء لوح وعتاب أخ وصكّ ملك. المهدوي: لأن غضبه كان لله عز وجل، وسكوته عن بني إسرائيل خوفاً أن يتحاربوا ويتفرّقوا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ابْنَ أُمَّ﴾ وكان ابن أُمّه وأبيه. ولكنها كلمة لين وعطف. قال الزجاج: قيل كان هارون أخا موسى لأُمّه لا لأبيه. وقرئ بفتح الميم وكسرها؛ فمن فتح جعل «ابن أم» اسماً واحداً كخمسة عشر؛ فصار كقولك: يا خمسة عشر أقبلاوا. ومن كسر الميم جعله مضافاً إلى ضمير المتكلم ثم حذف ياء الإضافة؛ لأن مبنى النداء على الحذف، وأبقى الكسرة في الميم لتدلّ على الإضافة؛ كقوله: ﴿يَعْبَادُ﴾ [الزمر: ١٠]. يدلّ عليه قراءة ابن السّمّيع «يابن أُمّي» بإثبات الياء على الأصل. وقال الكسائي والفرّاء وأبو عبيد: «يابن أم» بالفتح، تقديره يابن أُمّاه. وقال البصريون: هذا القول خطأ؛ لأن الألف خفيفة لا تحذف ولكن جعل الاسم اسماً واحداً. وقال الأخفش وأبو حاتم: «يابن أم» بالكسر كما تقول: يا غلام غلام أقبل، وهي لغة شاذة والقراءة بها بعيدة. وإنما هذا فيما يكون مضافاً إليك؛ فأما المضاف إلى مضاف إليك فالوجه أن تقول: يا غلام غلامي، ويابن أخي. وجوزوا يابن أم، يابن عمّ، لكثرتها في الكلام. قال الزجاج والنحاس: ولكن لها وجه حسن جيّد، يجعل الابن مع الأم ومع العمّ اسماً واحداً؛ بمنزلة قولك: يا خمسة عشر أقبلاوا، فحذفت الياء كما حذفت من يا غلام ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَّفُونِي﴾ استدلوني وعدوني ضعيفاً. ﴿وَكَادُوا﴾ أي قاربوا. ﴿يَقْتُلُونَنِي﴾ بنونين؛ لأنه فعل مستقبل. ويجوز الإدغام في غير القرآن. ﴿فَلَا تُشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءَ﴾ أي لا

تُسْرَهُمْ. والشماتة: السرور بما يصيب أخاك من المصائب في الدين والدنيا. وهي محرمة منهي عنها. وفي الحديث عن النبي ﷺ:

[٣١٣٣] «لا تظهر الشماتة بأخيك فيعافيه الله ويبتليك». وكان رسول الله ﷺ يتعوذ

منها ويقول:

[٣١٣٤] «اللَّهُمَّ إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء».

أخرجه البخاري وغيره. وقال الشاعر:

إذا ما الدهرُ جرَّ على أناسٍ كلاكِله أناخَ بأخرينا
فقل للشامتين بنا أفيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

وقرأ مجاهد ومالك بن دينار «تَشَمَّتْ» بالنصب في التاء وفتح الميم، «الأعداء» بالرفع. والمعنى: لا تفعل بي ما تشمت من أجله الأعداء، أي لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله أنت بي. وعن مجاهد أيضاً «تَشَمَّتْ» بالفتح فيهما «الأعداء» بالنصب. قال ابن جني: المعنى فلا تشمت بي أنت يا رب. وجاز هذا كما قال: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهٖمُ﴾ [البقرة: ١٥] ونحوه. ثم عاد إلى المراد فأضمر فعلاً نصب به الأعداء؛ كأنه قال: ولا تشمت بي، الأعداء. قال أبو عبيد: وحكى عن حميد: «فلا تشمت» بكسر الميم. قال النحاس: ولا وجه لهذه القراءة؛ لأنه إن كان من شمت وجب أن يقول تشمت. وإن كان من أشمت وجب أن يقول تشمت وقوله: ﴿وَلَا يَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ قال مجاهد: يعني الذين عبدوا العجل. ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ تقدم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَهْلَ سَبِيلَهُمْ غَضِبْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّلْنَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَعَمِنُوا إِنْ رَّبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٣﴾.

[٣١٣٣] منكر. أخرجه الترمذي ٢٥٠٦ والفضاعي ٩١٧ و ٩١٨ و ٩١٩ والطبراني في الكبير (٥٣/٢٢) وأبو نعيم ٥٦/٥ وابن الجوزي في الموضوعات ٢٢٤/٣ من حديث واثلة بن الأسقع، وحسنه الترمذي مع أن مداره عنده على عمر بن إسماعيل بن مجالد كذبه يحيى، وقال ابن عدي: يسرق الحديث، وتوبع لكن مداره عند الجميع على القاسم بن أمية جرحه ابن حبان فقال: يروي المناكير الكثيرة عن حفص بن غياث، ثم قال: لا أصل له من كلام رسول الله ﷺ، ووافقه الحافظ ابن الجوزي فالخبر منكر. وإسناده واه بكرة، والأشبه أن يكون من كلام السلف.

[٣١٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٦٦١٦ ومسلم ٢٧٠٧ والنسائي ٢٦٩/٨ من حديث أبي هريرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ الغضب من الله العقوبة. ﴿وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ لأنهم أمروا بقتل بعضهم بعضاً. وقيل: الذلّة الجزية. وفيه بعد؛ لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذريّاتهم. ثم قيل: هذا من تمام كلام موسى عليه السلام؛ أخبر الله عز وجل به عنه، وتمّ الكلام. ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَزَى الْمُفْتَرِينَ﴾ (١٥٦). وكان هذا القول من موسى عليه السلام قبل أن يتوب القوم بقتلهم أنفسهم، فإنهم لما تابوا وعفا الله عنهم بعد أن جرى القتل العظيم - كما تقدّم بيانه في «البقرة» - أخبرهم أن من مات منهم قتيلاً فهو شهيد، ومن بقي حياً فهو مغفور له. وقيل: كان ثمّ طائفة أشربوا في قلوبهم العجل، أي حُبّه، فلم يتوبوا؛ فهم المعيتون بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَجَلَ﴾. وقيل أراد من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات. وقيل: أراد أولادهم. وهو ما جرى على قُرَيْظَةَ والنصير؛ أي سينال أولادهم. والله أعلم. ﴿وَكَذَلِكَ جَزَى الْمُفْتَرِينَ﴾ (١٥٦) أي مثل ما فعلنا بهؤلاء نعمل بالمفترين. وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه: ما من مُبْتَدِعٍ إلا وتجد فوق رأسه ذلّة، ثم قرأ ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ - حتى قال - ﴿وَكَذَلِكَ جَزَى الْمُفْتَرِينَ﴾ (١٥٦) أي المبتدعين. وقيل: إن موسى أمر بذبح العجل، فجرى منه دمٌ وبرده بالميرد وألقاه مع الدم في اليمِّ وأمرهم بالشرب من ذلك الماء؛ فمن عبد ذلك العجل وأشربه ظهر ذلك على أطراف فمه؛ فبذلك عرف عبدة العجل. وقد مضى هذا في «البقرة» ثم أخبر الله تعالى أن الله يقبل توبة التائب من الشرك وغيره. وقد مضى هذا في غير موضع. ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي الكفر والمعاصي. ﴿ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا﴾ أي من بعد فعلها. ﴿وَأَمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا﴾ أي من بعد التوبة ﴿لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٥٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَفِي سُخْرَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ

لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ (١٥٨).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُوسَى الْغَضَبُ﴾ أي سكن. وكذلك قرأها معاوية بن قُرّة «سكن» بالنون. وأصل السكوت السكون والإمساك؛ يقال: جرى الوادي ثلاثاً ثم سكن، أي أمسك عن الجزي. وقال عكرمة: سكت موسى عن الغضب؛ فهو من المقلوب. كقولك: أدخلت الأصبع في الخاتم، وأدخلت الخاتم في الأصبع. وأدخلت الفلنسة في رأسي، وأدخلت رأسي في الفلنسة. ﴿أَخَذَ الْأَلْوَابَ﴾ التي ألقاها. ﴿وَفِي سُخْرَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ أي «هدى» من الضلالة؛ «وَرَحْمَةٌ» أي من العذاب. والنسخ: نقل ما في كتاب إلى كتاب آخر. ويقال للأصل الذي كتبت منه: نسخة، وللفرع نسخة. فقيل: لما تكسرت الألواح صام موسى أربعين يوماً، فزّدت عليه وأعيدت له تلك الألواح

في لوحين، ولم يفقد منها شيئاً، ذكره ابن عباس. قال القُشَيْرِيُّ: فعلى هذا ﴿وَفِي نُسْخَتِهَا﴾ أي وفيما نسخ من الألواح المتكسرة ونُقل إلى الألواح الجديدة هُدًى ورحمة. وقال عطاء: وفيما بقي منها. وذلك أنه لم يبق منها إلا سبعها، وذهب ستة أسباعها. ولكن لم يذهب من الحدود والأحكام شيء. وقيل: المعنى «وَفِي نُسْخَتِهَا» أي وفيما نُسخ له منها من اللوح المحفوظ هُدًى. وقيل: المعنى وفيما كتب له فيها هُدًى ورحمة، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه. وهذا كما يقال: انسخ ما يقول فلان، أي أثبتته في كتابك.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَابُونَ﴾ (١٥٩) أي يخافون. وفي اللام ثلاثة أقوال: قول الكوفيين هي زائدة. قال الكسائي: حَدَّثَنِي مِنْ سَمِعَ الْفَرَزْدَقَ يَقُولُ: نَقَدَتْ لَهَا مِائَةٌ دَرَاهِمَ، بِمَعْنَى نَقَدْتَهَا. وقيل: هي لام أجل؛ المعنى: والذين هم من أجل ربهم يرتابون لا رياء ولا سمعة؛ عن الأخفش. وقال محمد بن يزيد: هي متعلقة بمصدر؛ المعنى: للذين هم رهبتهم لربهم. وقيل: لما تقدم المفعول حسن دخول اللام، كقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرِّئَاءِ يَا تَعَبُرُونَ﴾ (٤٣). فلما تقدم المعمول وهو المفعول ضَعُفَ عَمَلُ الْفِعْلِ فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ مَا لَا يَتَعَدَّى.

قوله تعالى: ﴿وَإِخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِنِّي لَأَتْلُوكُنَّ بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ حَيُّ الْغَفِيرُ﴾ (١٥٩).

قوله تعالى: ﴿وَإِخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا﴾ مفعولان، أحدهما حذف منه من؛ وأنشد سيبويه (١):

مِنَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرِّجَالَ سَمَاحَةً وَبِرّاً إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الرِّعَازُ (٢)
وقال الراعي يمدح رجلاً:

اخْتَرْتُكَ النَّاسَ إِذْ رَتَّتْ خَلَاتِقُهُمْ وَأَخْتَلَّ (٣) مَنْ كَانَ يُرْجَى عِنْدَهُ السُّوْلُ
يريد: اخترتك من الناس. وأصل اختار اختير؛ فلما تحركت الياء وقبلها فتحة قلبت ألفاً، نحو قال وباع.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي ماتوا. والرجفة في اللغة الزلزلة

(١) البيت للفرزدق.

(٢) الزعزعة: تحريك الشيء. وتمسئ به الريح.

(٣) اختل: افتقر.

الشديدة. ويروى أنهم زلزلوا حتى ماتوا.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَائْتِي ﴾ أي أمّتهم؛ كما قال عز وجل: ﴿ إِنَّ أَمْرًا هَلَاكٌ ﴾ [النساء: ١٧٦]. «وإيأي» عطف. والمعنى: لو شئت أمّتنا من قبل أن نخرج إلى الميقات بمحضر بني إسرائيل حتى لا يتهموني. أبو بكر بن أبي شيبة: حدّثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان عن أبي إسحاق عن عمارة بن عبد عن عليّ رضي الله عنه قال^(١): أنطلق موسى وهارون صلى الله عليهما وأنطلق شبر وشبير - هما أبنا هارون - فانتهاوا إلى جبل فيه سرير، فقام عليه هارون فقبض روحه. فرجع موسى إلى قومه، فقالوا: أنت قتلته، حسدتنا على إيناه وعلى خُلُقِه، أو كلمة نحوها. الشك من سفيان، فقال: كيف أقتله ومعني أبناءه! قال: فاختاروا من شئتم؛ فاختاروا من كل سبط عشرة. قال: فذلك قوله: ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا ﴾ فانتهاوا إليه؛ فقالوا: من قتلك يا هارون؟ قال: ما قتلني أحد ولكن الله توقاني. قالوا: يا موسى، ما تُعْصِي^(٢). فأخذتهم الرجفة، فجعلوا يترددون يمينا وشمالاً، ويقول: ﴿ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَائْتِي أَهْلَكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾. قال: فدعا الله فأحياهم وجعلهم أنبياء كلهم. وقيل: أخذتهم الرجفة لقولهم: أرنا الله جهرة؛ كما قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ [البقرة: ٥٥]. على ما تقدّم بيانه في «البقرة». وقال ابن عباس: إنما أخذتهم الرجفة لأنهم لم ينهوا من عبد العجل، ولم يرضوا عبادته. وقيل: هؤلاء السبعون غير من قالوا أرنا الله جهرة. وقال وهب: ما ماتوا، ولكن أخذتهم الرجفة من الهيبة حتى كادت أن تبيّن مفاصلهم، وخاف موسى عليهم الموت. وقد تقدّم في «البقرة» عن وهب أنهم ماتوا يوماً وليلة. وقيل غير هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة. والله أعلم بصحة ذلك. ومقصود الاستفهام في قوله: «أَهْلَكُنَا» الجحد؛ أي لست تفعل ذلك. وهو كثير في كلام العرب. وإذا كان نفيًا كان بمعنى الإيجاب؛ كما قال:

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأُنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحٍ^(٣)

وقيل: معناه الدعاء والطلب، أي لا تهلكنا؛ وأضاف إلى نفسه. والمراد القوم الذين ماتوا من الرجفة. وقال المبرد: المراد الاستفهام استفهام استعظام؛ كأنه يقول: لا

(١) موقف ضعيف. أخرجه الطبري ١٥١٦٧ و ١٥١٦٨ عن علي موقوفاً، وإسناده ضعيف لأجل عمارة بن عبد السلولي، قال الذهبي في الميزان: مجهول لا يحتج به قاله أبو حاتم.

(٢) عبارة الطبري «... لن تعصى بعد اليوم...».

(٣) الراح: جمع راحة وهي الكف.

تهلكنا، وقد علم موسى أن الله لا يهلك أحداً بذنب غيره؛ ولكنه كقول عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَأَتَيْتُمْ عِبَادَكُمْ﴾ [المائدة: ١١٨]. وقيل: المراد بالسفهاء السبعون. والمعنى: أتهلك بني إسرائيل بما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم ﴿أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ أي ما هذا إلا أختبارك وأمتحانك. وأضاف الفتنة إلى الله عز وجل ولم يضيفها إلى نفسه؛ كما قال إبراهيم: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء: ٨٠] فأضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى. وقال يوشع: ﴿وَمَا أَسْئِنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ [الكهف: ٦٣]. وإنما أضاف ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له: ﴿فَإِنَّا قَدَفَتْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ [طه: ٨٥]. فلما رجع إلى قومه ورأى العجل منصوباً للعبادة وله حُوار قال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا﴾ أي بالفتنة. ﴿مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ وهذا ردٌّ على القدرية.

قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي وقفنا للأعمال الصالحة التي تكتب لنا بها الحسنات. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أي جزاء عليها. ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ أي بُنينا، قاله مجاهد وأبو العالية وقتادة. والهُودُ: التوبة؛ وقد تقدّم في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ أي المستحقين له، أي هذه الرجفة والصاعقة عذاب مني أصيب به من أشاء. وقيل: المعنى «من أشاء» أي من أشاء أن أضله.

قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عموم، أي لا نهاية لها، أي من دخل فيها لم تعجز عنه. وقيل: وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها. قال بعض المفسرين: طمع في هذه الآية كل شيء حتى إبليس، فقال: أنا شيء؛ فقال الله تعالى: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ فقالت اليهود والنصارى: نحن متقون؛ فقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ الآية. فخرجت الآية عن العموم، والحمد لله. روى حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كتبها الله عز وجل لهذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ

عَلَيْهِمْ الْخَبِيثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْإِغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ .

فيه عشر مسائل:

الأولى - روى يحيى بن أبي كثير عن نَوْفِ الْبِكَالِيِّ الْجَمِيرِيِّ^(١): لما أختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقات ربه قال الله تعالى لموسى: إني^(٢) أجعل لكم الأرض مسجداً وطهوراً تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مرحاض أو حمام أو قبر، وأجعل السكينة في قلوبكم، وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير. فقال ذلك موسى لقومه، فقالوا: لا نريد أن نصلي إلا في الكنائس، ولا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا، ونريد أن تكون كما كانت في التابوت، ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا، ولا نريد أن نقرأها إلا نظراً. فقال الله تعالى: ﴿فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ نَنْقُونَ﴾ إلى قوله ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ فجعلها لهذه الأمة فقال موسى: يا رب، أجعلني نبيهم. فقال: نبيهم منهم. قال: رب أجعلني منهم. قال: إنك لن تدركهم. فقال موسى: يا رب، أتيتك بوفد بني إسرائيل، فجعلت وفادتنا لغيرنا. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ [الأعراف: ١٥٩]. فرضي موسى. قال نَوْفٌ: فأحمدوا الله الذي جعل وفادة بني إسرائيل لكم. وذكر أبو نعيم أيضاً هذه القصة من حديث الأوزاعي قال: حدثنا يحيى بن أبي عمرو السَّيَّانِيُّ^(٣) قال حدثني نَوْفُ الْبِكَالِيِّ إذا افتتح موعظة قال: ألا تحمدون ربكم الذي حفظ غيبتكم وأخذ لكم بعد سهمكم وجعل وفادة القوم لكم. وذلك أن موسى عليه السلام وقد ببني إسرائيل فقال الله لهم: إني قد جعلت لكم الأرض مسجداً حيثما صليتم فيها تقبلت صلاتكم إلا في ثلاثة مواطن من صلي فيهن لم أقبل صلاته المقبرة والحمام والمرحاض. قالوا: لا، إلا في الكنيسة. قال: وجعلت لكم التراب طهوراً إذا لم تجدوا الماء. قالوا: لا، إلا بالماء. قال: وجعلت لكم حيثما صلي الرجل فكان وحده تقبلت صلاته. قالوا: لا، إلا في جماعة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ هذه الألفاظ كما ذكرنا أخرجت اليهود والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله: ﴿فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ

- (١) هو نَوْفُ بْنُ فَصَّالَةَ الْبِكَالِيِّ ابْنِ امْرَأَةِ كَعْبِ الْأَحْبَارِ، كَانَ يَرُوي عَنْ كُتُبِ الْأَقْدَمِينَ، انظر الطبري ١٥٢٣٠ وهذا الأثر من إسرائيليات نَوْفٍ.
 (٢) وقع في الأصل «أن» والمثبت عن الطبري ١٥٢٣٠.
 (٣) سَيَّانٌ بطن من حمير.

يَتَّقُونَ ﴿ وخلصت هذه العدة لأمة محمد ﷺ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وغيرهما. و«يَتَّبِعُونَ» يعني في شرعه ودينه وما جاء به. والرسول والنبى اسمان لمعنيين؛ فإن الرسول أخص من النبى. وقدم الرسول اهتماماً بمعنى الرسالة؛ وإلا فمعنى النبوة هو المتقدم؛ ولذلك رد رسول الله ﷺ على البراء حين قال:

[٣١٣٥] وبرسولك الذي أرسلت. فقال له: «قل آمنت بنبيك الذي أرسلت» خرجه في الصحيح. وأيضاً فإن في قوله: «وبرسولك الذي أرسلت» تكرير الرسالة؛ وهو معنى واحد فيكون كالحشو الذي لا فائدة فيه. بخلاف قوله: «ونبيك الذي أرسلت» فإنهما لا تكرر فيهما. وعلى هذا فكل رسول نبى، وليس كل نبى رسولا؛ لأن الرسول والنبى قد أشتركا في أمر عام وهو النبأ، وأفترقا في أمر خاص وهي الرسالة. فإذا قلت: محمد رسول من عند الله تضمن ذلك أنه نبى ورسول الله. وكذلك غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿الْأَمْحَى﴾ هو منسوب إلى الأمة الأمية، التي هي على أصل ولادتها. لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها؛ قاله ابن عزيز^(١). وقال ابن عباس رضي الله عنه: كان نبيكم ﷺ أمياً لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّونَ بِيَمِينِكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٨]. وروي في الصحيح عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٣١٣٦] «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب». الحديث. وقيل: نسب النبي ﷺ إلى مكة أم القرى؛ ذكره النحاس.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ روى البخاري قال^(٢): حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة. فقال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا

[٣١٣٥] صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٧ وغيره، وتقدم.

[٣١٣٦] صحيح. أخرجه البخاري ١٩١٣ من حديث ابن عمر، وقد مضى.

(١) أحد علماء المالكية.

(٢) انظر صحيح البخاري ٤٨٣٨.

أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ [الأحزاب: ٤٥] وحجزاً للأُميين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا صحاب في الأسواق. ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله تعالى حتى يقبض به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله، ويفتح بها أعيناً عمياً، وأذناً صمّاً، وقلوباً غلقاً. - في غير البخاري - قال عطاء: ثم لقيت كعباً فسألته عن ذلك فما أختلفا حرفاً، إلا أن كعباً قال بلغته: قلوباً غلوفياً وأذناً صمومياً وأعيناً عمومياً. قال ابن عطية: وأظن هذا وهماً أو عجمة. وقد روي عن كعب أنه قالها: قلوباً غلوفاً وأذناً صموماً وأعيناً عموماً. قال الطبري: هي لغة حميرية. وزاد كعب في صفة النبي ﷺ قال: مولده بمكة، وهجرته بطابة، وملكه بالشأم، وأمه الحامدون، يحمدون الله على كل حال وفي كل منزل، يؤوضون أطرافهم ويأتزرون إلى أنصاف ساقهم، رعاة الشمس، يصلون الصلوات حيثما أدركتهم ولو علي ظهر الكناسة^(١)، صفهم في القتال مثل صفهم في الصلاة. ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُفْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَيْنَهُنَّ مَرْصُوصٌ﴾ [الصف: ٤].

الخامسة: قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قال عطاء: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ بخلع الأنداد، ومكارم الأخلاق، وصلة الأرحام. ﴿وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ عبادة الأصنام، وقطع الأرحام.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ مذهب مالك أن الطيبات هي المحللات؛ فكأنه وصفها بالطيب؛ إذ هي لفظة تتضمن مدحاً وتشريفاً. وبحسب هذا نقول في الخبائث: إنها المحرمات؛ ولذلك قال ابن عباس: الخبائث هي لحم الخنزير والرِّبَا وغيره. وعلى هذا حلل مالك المتقدرات كالحيات والعقارب والخنافس ونحوها. ومذهب الشافعي رحمه الله أن الطيبات هي من جهة الطعم؛ إلا أن اللفظة عنده ليست على عمومها؛ لأن عمومها بهذا الوجه من الطعم يقتضي تحليل الخمر والخنزير، بل يراها مختصة فيما حلل الله الشرع. ويرى الخبائث لفظاً عاماً في المحرمات بالشرع وفي المتقدرات؛ فيحرم العقارب والخنافس والوزغ وما جرى هذا المجرى. والناس على هذين القولين، وقد تقدّم في «البقرة» هذا المعنى.

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ الإصر: الثقل؛ قاله مجاهد وقناة وابن جبير. والإصر أيضاً: العهد؛ قاله ابن عباس والضحاك والحسن. وقد جمعت هذه

(١) الكناسة: القمامة. وهذا الأثر عن الدارمي ٥/١ - ٦.

الآية المعنيين، فإن بني إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال ثقلاً؛ فوضع عنهم بمحمد ﷺ ذلك العهد وثقل تلك الأعمال؛ كغسل البول، وتحليل الغنائم ومجالسة الحائض ومؤاكلتها ومضاجعتها؛ فإنهم كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه. وروي: جلد أحدهم. وإذا جمعوا الغنائم نزلت نار من السماء فأكلتها، وإذا حاضت المرأة لم يقربوها^(١)، إلى غير ذلك مما ثبت في الحديث الصحيح وغيره.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ فالأغلال عبارة مستعارة لتلك الأثقال. ومن الأثقال ترك الاشتغال يوم السبت؛ فإنه يروى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلاً يحمل قصباً فضرب عنقه. هذا قول جمهور المفسرين. ولم يكن فيهم الدية، وإنما كان القصاص. وأمروا بقتل أنفسهم علامة لتوبتهم، إلى غير ذلك. فشبه ذلك بالأغلال؛ كما قال الشاعر:

فليس كعهد الدار يا أم مالك لكن أحاطت بالرقاب السلاسل
وعاد الفتى كالكهل ليس بقائل سوى العدل شيئاً فأستراح العواذل

فشبه حدود الإسلام وموانعه عن التخطي إلى المحظورات بالسلاسل المحيطات بالرقاب.

ومن هذا المعنى قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان:
أذهب بها أذهب بها طَوَّقَهَا طَوَّقَ الحمامة
أي لزمك عارها. يقال: طَوَّقَ فلان كذا إذا لزمه.

التاسعة: إن قيل: كيف عطف الأغلال وهو جمع على الإصر وهو مفرد؛ فالجواب أن الإصر مصدر يقع على الكثرة. وقرأ ابن عامر «أصارهم» بالجمع: مثل أعمالهم. فجمعه لاختلاف ضروب المآثم. والباقون بالتوحيد؛ لأنه مصدر يقع على القليل والكثير من جنسه مع أفراد لفظه. وقد أجمعوا على التوحيد في قوله: ﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْهِمْ إِصْرًا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وهكذا كلما يرد عليك من هذا المعنى؛ مثل ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]. ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٣]. و﴿مِنْ طَرْفٍ حَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥]. كله بمعنى الجمع.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾ أي وقروه ونصروه. قال الأخفش: وقرأ الجحدري وعيسى «وعزروه» بالتخفيف. وكذا ﴿وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ [المائدة:

(١) ما تقدم ورد في أحاديث متفرقة صحيحة تقدم أكثرها.

١٢] يقال: عَزَرَهُ يَعْزِرُهُ وَيَعْزِرُهُ. و﴿النُّورِ﴾ القرآن والفَلَاخُ: الظفر بالمطلوب. وقد تقدّم هذا.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّابِعُهَا النَّاسُ إِنْ رَسُوهُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ، وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

ذكر أن موسى بَشَّرَ به، وأن عيسى بَشَّرَ به. ثم أمره أن يقول بنفسه «إني رسول الله إليكم جميعاً». و﴿وَكَلِمَتِهِ﴾ كلمات الله تعالى كتبه من التوراة والإنجيل والقرآن.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾.

أي يدعون الناس إلى الهداية. ﴿يَعْدِلُونَ﴾ معناه في الحكم. وفي التفسير^(١): إن هؤلاء قوم من وراء الصين، من وراء نهر الرَّمْل، يعبدون الله بالحق والعدل، آمنوا بمحمد وتركوا السبت، يستقبلون قبلتنا، لا يصل إلينا منهم أحد، ولا منا إليهم أحد. فروي أنه لما وقع الاختلاف بعد موسى كانت منهم أمة يهدون بالحق، ولم يقدرُوا أن يكونوا بين ظهراني بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه في عزلة من الخلق، فصار لهم سَرَب في الأرض، فمشوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين؛ فهم على الحق إلى الآن. وبين الناس وبينهم بحر لا يوصل إليهم بسببه. ذهب جبريل بالنبي ﷺ إليهم ليلة المعراج فآمنوا به وعلمهم سوراً من القرآن وقال لهم: هل لكم مكيال وميزان؟ قالوا: لا، قال: فمن أين معاشكم؟ قالوا: نخرج إلى البرية فنزرع، فإذا حصدنا وضعناه هناك، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته. قال: فأين نساؤكم؟ قالوا: في ناحية منا، فإذا احتاج أحدنا لزوجته صار إليها في وقت الحاجة. قال: فيكذب أحدكم في حديثه؟ قالوا: لو فعل ذلك أحدنا أخذته لظى، إن النار تنزل فتحرقه. قال: فما بال بيوتكم مستوية؟ قالوا: لثلاثا يعلو بعضنا على بعض. قال: فما بال قبوركم على أبوابكم؟ قالوا: لثلاثا نغفل عن ذكر الموت. ثم لما رجع رسول الله ﷺ إلى الدنيا ليلة الإسراء أنزل عليه^(١): ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١] يعني أمة محمد عليهم السلام. يعلمه أن الذي أعطيت موسى في قومه أعطيتك في أمتك. وقيل: هم الذين آمنوا بنبينا محمد عليه السلام من أهل الكتاب. وقيل: هم قوم من بني إسرائيل تمسكوا بشرع موسى

(١) هذا خبر باطل لا أصل له عن رسول الله ﷺ، ذكره البغوي ١٧٣/٢ وعزاه للكليبي والضحاك والربيع، وكلهم يروي عن أهل الكتاب. والظاهر أنه من افتراء الكليبي فإنه كذاب.

قبل نسخه، ولم يبدلوا ولم يقتلوا الأنبياء.

قوله تعالى: ﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَلَهُ قَوْمُهُ رَبِّ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانجَحْتَ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ۞

قوله تعالى: ﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّمًا ﴾ عدد نعمه على بني إسرائيل، وجعلهم أسباطاً ليكون أمر كل سبط معروفاً من جهة رئيسهم؛ فيخف الأمر على موسى. وفي التنزيل: ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ [المائدة: ١٢] وقد تقدم. وقوله: ﴿ أَثْنَى عَشْرَةَ ﴾ والسبط مذكر لأن بعده «أُمَّمًا» فذهب التأنيث إلى الأمم. ولو قال: أثني عشر لتذكير السبط جاز؛ عن الفراء. وقيل: أراد بالأسباط القبائل والفرق؛ فلذلك أثن العدد. قال الشاعر

وإن قريشاً كلها عشرٌ أبطن وأنت بريء من قبائلها العشر

فذهب بالبطن إلى القبيلة والفصيلة؛ فلذلك أثنها. والبطن مذكر، كما أن الأسباط جمع مذكر. الزجاج: المعنى قطعناهم اثني عشر فرقة. ﴿ أَسْبَاطًا ﴾ بدل من اثني عشر ﴿ أُمَّمًا ﴾ نعت للأسباط. وروى المفضل عن عاصم. «وقطعناهم» مخففاً. «أسباطاً» الأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل عليهما السلام. والأسباط مأخوذ من السبط وهو شجر تعلقه الإبل. وقد مضى في «البقرة» مستوفى. وروى معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله عز وجل: ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ قالوا: حبة في شعرة. وقيل لهم: ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ فدخلوا متوزكين على أستاذهم^(١). ﴿ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ مرفوع؛ لأنه فعل مستقبل وموضعه نصب. و«ما» بمعنى المصدر، أي بظلمهم. وقد مضى في «البقرة» ما في هذه الآية من المعاني والأحكام. والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي

(١) هو حديث صحيح أخرجه البخاري وغيره وتقدم في سورة البقرة آية: ٥٨ - ٥٩.

السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيَهُمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سَكَنَتْهُمُ تُرَابُهُمْ وَلَا يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّنَا وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ ﴿١٦٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَسَأَلْتَهُم عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾ أي عن أهل القرية؛ فعبر عنهم بها لما كانت مستقراً لهم أو سبب اجتماعهم. نظيره ﴿ وَسَكَلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا ﴾ [يوسف: ٨٢]. وقوله عليه السلام:

[٣١٣٧] «أهتز العرش لموت سعد بن معاذ» يعني أهل العرش من الملائكة، فرحا واسبشاراً بقدمه، رضي الله عنه. أي وأسأل اليهود الذين هم جيرانك عن أخبار أسلافهم وما مسح الله منهم قردة وخنازير. وهذا سؤال تقرير وتوبيخ. وكان ذلك علامة لصدق النبي ﷺ؛ إذ أطلع الله على تلك الأمور من غير تعلم. وكانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه، لأننا من سبط خليله إبراهيم، ومن سبط إسرائيل وهم بكر الله^(١)، ومن سبط موسى كليم الله؛ ومن سبط ولده عزيز، فنحن من أولادهم. فقال الله عز وجل لنبيه: سلمهم يا محمد عن القرية، أما عذبتهم بذنوبهم؛ وذلك بتغيير فرع من فروع الشريعة.

وأختلف في تعيين هذه القرية؛ فقال ابن عباس وعكرمة والسُّدِّي: هي أيلة. وعن ابن عباس أيضاً أنها مدين بين أيلة والطور. الرَّهْرِيُّ: طَبْرِيَّة. قتادة وزيد بن أسلم: هي ساحل من سواحل الشام، بين مدين وعينون، يقال لها: مقناة. وكان اليهود يكتمون هذه القصة لما فيها من السُّبَّة عليهم. ﴿ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ﴾ أي كانت بقرب البحر؛ تقول: كنت بحضرة الدار أي بقربها. ﴿ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ ﴾ أي يصيدون الحيتان، وقد نُهوا عنه؛ يقال: سَبَت اليهود؛ تركوا العمل في سبتهم. وسُيِّت الرجل للمفعول سُبَاتاً أخذه ذلك، مثل الخرس. وأسبت سكن فلم يتحرك. والقوم صاروا في السبت. واليهود دخلوا في السبت، وهو اليوم المعروف. وهو من الراحة والقطع. ويجمع أسبُت وسُبُوت وأسبات. وفي الخبر عن رسول الله ﷺ:

[٣١٣٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٦٦ والترمذي ٣٨٤٨ وأحمد ٣/٣٤٩ وابن حبان ٧٠٢٩ من حديث جابر.

ومن وجه آخر أخرجه البخاري ٣٨٠٣ وابن ماجه ١٥٨، وله شواهد أخرى.

(١) زعمت اليهود أن الله أوحى إلى إسرائيل أن ولدك بكري من الولد.

[٣١٣٨] «من أحتجم يوم السبت فأصابه برص فلا يلومنّ إلا نفسه». قال علماؤنا: وذلك لأن الدّم يجمد يوم السبت، فإذا مددته لتستخرجه لم يجبر وعاد برصاً. وقراءة الجماعة «يَعْدُونَ». وقرأ أبو نَهِيك «يُعِدُّون» بضم الياء وكسر العين وشد الدال. الأولى من الاعتداء والثانية من الإعداد؛ أي يهيئون الآلة لأخذها. وقرأ ابن السَّمِيقِ «في الأسبات» على جمع السبت. ﴿إِذ تَأْتِيَهُمْ حِيَتَانَهُمْ يَوْمَ سَكَبَتْهُمُ﴾ وقرئ «أسباتهم». ﴿شُرْعاً﴾ أي شوارع ظاهرة على الماء كثيرة. وقال الليث: حيتان شُرْع رافعة رؤوسها. وقيل: معناه أن حيتان البحر كانت ترد يوم السبت عُنُقاً^(١) من البحر فتزاحم أيلة. ألهمها الله تعالى أنها لا تُصَاد يوم السبت؛ لِنَهْيِهِ تَعَالَى الْيَهُودَ عَنْ صِيْدِهَا. وقيل: إنها كانت تشرع على أبوابهم؛ كالكبش البيض رافعة رؤوسها. حكاها بعض المتأخرين؛ فتعدّوا فأخذوها في السبت؛ قاله الحسن. وقيل: يوم الأحد، وهو الأصح على ما يأتي بيانه. ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْئُرُونَ﴾ أي لا يفعلون السبت؛ يقال: سبت يسبت إذا عظم السبت. وقرأ الحسن «يُسْبِتُونَ» بضم الياء، أي يدخلون في السبت؛ كما يقال: أجمعنا وأظهرنا وأشهرنا، أي دخلنا في الجمعة والظهر والشهر. ﴿لَا تَأْتِيَهُمْ﴾ أي حيتانهم. ﴿كَذَلِكَ بَلَّوْهُمْ﴾ أي نشدّ عليهم في العبادة ونختبرهم. والكاف في موضع نصب. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي بفسقهم. وسئل الحسين بن الفضل: هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتاً، والحرام يأتيك جزفاً جزفاً؟ قال: نعم، في قصة داود وأيلة ﴿إِذ تَأْتِيَهُمْ حِيَتَانَهُمْ يَوْمَ سَكَبَتْهُمُ شُرْعاً وَيَوْمَ لَا يَسْئُرُونَ لَا تَأْتِيَهُمْ﴾. وروى في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام، وأن إبليس أوحى إليهم فقال: إنما نُهَيْتُمْ عَنْ أَخْذِهَا يَوْمَ السَّبْتِ، فَاتَّخَذُوا الْحِيَاضَ؛ فَكَانُوا يَسُوقُونَ الْحِيَتَانَ إِلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَتَبَقَى فِيهَا، فَلَا يُمْكِنُهَا الْخُرُوجُ مِنْهَا لِقَلَّةِ الْمَاءِ، فَيَأْخُذُونَهَا يَوْمَ الْأَحَدِ. وروى أشهب عن مالك قال. زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل خيطاً ويضع فيه وَهَقَةً^(٢)، وألقاها في ذنب الحوت، وفي الطرف الآخر من الخيط وتد وتركه كذلك إلى الأحد، ثم تطرق الناس حين رآوا من صنع هذا لا يُبْتَلَى حتى كثر صيد الحوت، ومُشي به في الأسواق،

[٣١٣٨] باطل. أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ٢١١/٣ - ٢١٢ من حديث أنس وأبي هريرة وغيرهما وحكم بوضعه وانتقد رجاله، وأنهم ما بين كذاب ومتروك.

- (١) أي طوائف، وجاء القوم عنقاً عنقاً أي: قطعاً قطعاً.
(٢) الوهق: حبل يطرح في عنق الدابة حتى تؤخذ وتمسك.

وأعلن الفسقة بصيده؛ فقامت فرقة من بني إسرائيل ونهت، وجاهرت بالنهي واعتزلت. وقيل: إن الناهين قالوا: لا نساكنكم؛ فقسموا القرية بجدار. فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد، فقالوا: إن للناس لشأنا؛ فعلموا على الجدار فنظروا فإذا هم قردة، ففتحو الباب ودخلوا عليهم، فعرفت القردة أنسابها من الإنس، ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة؛ فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشتم ثيابها وتبكي؛ فيقول: ألم نهكم! فتقول برأسها نعم. قال قتادة: صار الشبان قردة والشيوخ خنازير، فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم. فعلى هذا القول إن بني إسرائيل لم تفرق إلا فرقتين. ويكون المعنى في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعْبُدُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ أي قال الفاعلون للواعظين حين وعظوهم: إذا علمتم أن الله مهلكنا فلم تعظوننا؟ فمسخهم الله قردة. ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي قال الواعظون: موعظتنا إياكم معذرة إلى ربكم؛ أي إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون. أسند هذا القول الطبري عن ابن الكلبي. وقال جمهور المفسرين: إن بني إسرائيل افتقرت ثلاث فرق، وهو الظاهر من الضمائر في الآية. فرقة عصت وصادت، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً. وفرقة نهت واعتزلت، وكانوا اثني عشر ألفاً. وفرقة اعتزلت ولم تنه ولم تعص، وأن هذه الطائفة قالت للناحية: لم تعظون قوماً - تريد العاصية - الله مهلكهم أو معذبهم على غلبة الظن، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأمم العاصية. فقالت الناحية: موعظتنا معذرة إلى الله لعلهم يتقون. ولو كانوا فرقتين لقالت الناحية للعاصية: ولعلكم تتقون، بالكاف. ثم أختلف بعد هذا؛ فقالت فرقة: إن الطائفة التي لم تنه ولم تعص هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي؛ قاله ابن عباس. وقال أيضاً: ما أدري ما فعل بهم؛ وهو الظاهر من الآية. وقال عكرمة: قلت لابن عباس لما قال ما أدري ما فعل بهم: ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوهم فقالوا: لم تعظون قوماً الله مهلكهم؟ فلم أزل به حتى عرّفته أنهم قد نجوا؛ فكساني حلة. وهذا مذهب الحسن. ومما يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العادية لا غير قوله: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾. وقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: 65] الآية. وقرأ عيسى وطلحة «معذرة» بالنصب. ونصبه عند الكسائي من وجهين: أحدهما على المصدر. والثاني على تقدير فعلنا ذلك معذرة. وهي قراءة حفص عن عاصم. والباقون بالرفع؛ وهو الاختيار؛ لأنهم لم يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر ليموا عليه، ولكنهم قيل لهم: لم تعظون؟ فقالوا: موعظتنا معذرة. ولو قال رجل لرجل: معذرة إلى الله وإليك من كذا، يريد اعتذاراً؛ لنصب. هذا قول سيويه. ودلت الآية على القول بسدّ الدرائع. وقد مضى في «البقرة».

ومضى فيها الكلام في الممسوخ هل يُنسل أم لا، مبيّناً. والحمد لله. ومضى في «آل عمران» و«المائدة» الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ومضى في «النساء» أعتزال أهل الفساد ومجانبتهم، وأن من جالسهم كان مثلهم؛ فلا معنى للإعادة.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَوَوْا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْأَسْوَءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٦٥).

والنسيان يطلق على الساهي. والعامد: التارك؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَوَوْا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي تركوه عن قصد؛ ومنه ﴿سَوَوْا اللَّهَ فَتَسِيهُمُ﴾ [التوبة: ٦٧]. ومعنى ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ أي شديد. وفيه إحدى عشرة قراءة: الأولى - قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي «بئيس» على وزن فعيل. الثانية - قراءة أهل مكة «بئيس» بكسر الباء والوزن واحد. والثالثة - قراءة أهل المدينة «بئيس» الباء مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها سين مكسورة منوثة، وفيها قولان. قال الكسائي: الأصل فيه «بئيس» خفيفة الهمزة، فالتقت ياءان فحذفت إحداهما وكسر أوله؛ كما يقال: رَغِيف وشهيد. وقيل: أراد «بئس» على وزن فعل؛ فكسر أوله وخفف الهمزة وحذف الكسرة؛ كما يقال: رَجِمَ ورَجِمَ. الرابعة - قراءة الحسن، الباء مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها سين مفتوحة. الخامسة - قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ «بئس» الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة منوثة. السادسة - قال يعقوب القاري: وجاء عن بعض القراء «بعذاب بئس» الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مفتوحة. السابعة - قراءة الأعمش «بئيس» على وزن فيعل. وروى عنه «بئأس» على وزن فيعل. وروى عنه «بئس» بباء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة، والسين في كله مكسورة منوثة، أعني قراءة الأعمش. العاشرة - قراءة نصر بن عاصم «بعذاب بئس» الباء مفتوحة والياء مشددة بغير همز. قال يعقوب القاري: وجاء عن بعض القراء «بئيس» الباء مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها ياء مفتوحة. فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاس. قال علي بن سليمان: العرب تقول جاء بنات بئس أي بشيء رديء. فمعنى «بعذاب بئس» بعذاب رديء. وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها، قال: لأنه لا يقال مرت برجل بئس، حتى يقال: بئس الرجل، أو بئس رجلاً. قال النحاس: وهذا مردود من كلام أبي حاتم؛ حكى النحويون: إن فعلت كذا وكذا فيها ونعمت. يريدون فيها ونعمت والخصلة. والتقدير على قراءة الحسن: بعذاب بئس العذاب.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (١٦٦).
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ أي فلما تجاوزوا في معصية الله. ﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا

قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنْقُونَ فَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١١٦﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ يعني أولاد الذين فرّقهم في الأرض . قال أبو حاتم: «الْخَلْفُ» بسكون اللام: الأولاد، الواحد والجميع فيه سواء . و «الخلف» بفتح اللام البدل، ولدأ كان أو غريباً . وقال ابن الأعرابي: «الْخَلْفُ» بالفتح الصالح، وبالجزم الطالح . قال لبيد:

ذهبَ الذين يُعاشُ في أكنافِهِم وبقيتُ في خلفِ كجِلدِ الأجرِبِ

ومنه قيل للردىء من الكلام: خَلَفَ . ومنه المثل السائر «سَكَتَ أَلْفًا وَنَطَقَ خَلْفًا» . فخلَفَ في الدَّم بالإسكان، وخالَفَ بالفتح في المدح . هذا هو المستعمل المشهور . قال ﷺ:

[٣١٣٨ م] «يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدْوُهُ» . وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر . قال حسان بن ثابت:

لنا القَدَمُ الأولى إليك وخالَفُنَا لأولنا في طاعة الله تابع

وقال آخر:

إنا وجدنا خَلْفًا بثس الخَلْفُ أغلق عنا بابَه ثم حلف
لا يُدخِلُ البوابُ إلا من عرف عبداً إذا ما ناء بالِحِمْلِ وَقَفَ

ويروى: خَضَفَ؛ أي رَدَمَ . والمقصود من الآية الدَّم . ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ قال المفسرون: هم اليهود، وريثوا كتاب الله فقرؤوه وعلموه، وخالفوا حكمه وأتوا محارمه مع دراستهم له . فكان هذا توبيخاً لهم وتقريراً . ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ ثم أخبر عنهم أنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم ونهمهم . ﴿ويَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ وهم لا يتوبون . ودل على أنهم لا يتوبون .

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ﴾ والعَرَضُ: متاع الدنيا؛ بفتح الراء . وبإسكانها ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير . والإشارة في هذه الآية إلى الرِّشَا

[٣١٣٨] أخرجه البزار ١٤٣ وابن عبد البر في «التمهيد» ١/٥٩ من حديث أبي هريرة وابن عمر وإسناده ضعيف . فيه خالد بن عمرو، وهو منكر الحديث قاله البزار . وكرره ابن عبد البر عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري مرسلأ، وكرره من حديث أبي أمامة وإسناده ضعيف، فالحديث غير قوي .

والمكاسب الخبيثة. ثم ذمهم باغترارهم في قولهم «سَيُغْفَرُ لَنَا» وأنهم بحال إذا أمكنتهم ثانية أرتكبوها، فقطعوا باغترارهم بالمغفرة وهم مصِرُونَ، وإنما يقول سيغفر لنا من أفلح وندم.

قلت: وهذا الوصف الذي ذم الله تعالى به هؤلاء موجود فينا. أسند الدارمي أبو محمد: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ جَابِرٍ عَنْ شَيْخِ يُكْنَى أَبُو عَمْرٍو عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَيَّلَى الْقُرْآنُ فِي صُدُورِ أَقْوَامٍ كَمَا يَبْلَى الثَّوْبَ فَيَتَهَافَتُ، يَقْرَؤُونَهُ لَا يَجِدُونَ لَهُ شَهْوَةَ وَلَا لَذَّةَ، يَلْبَسُونَ جُلُودَ الضَّأْنِ عَلَى قُلُوبِ الذُّنَابِ، أَعْمَالُهُمْ طَمَعٌ لَا يَخَالِطُهُ خَوْفٌ، إِنْ قَصَرُوا قَالُوا سَنَبْلُغُ، وَإِنْ أَسَاؤُوا قَالُوا سَيَغْفِرُ لَنَا، إِنْ لَا نَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا. وقيل: إِنْ الضَّمِيرُ فِي «يَأْتِيهِمْ» لِيَهُودِ الْمَدِينَةِ؛ أَيْ وَإِنْ يَأْتِ يَهُودَ يَتَرَبَّ الذِّينَ كَانُوا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُهُ كَمَا أَخَذَهُ أَسْلَافُهُمْ.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارَ الْأُخْرَى خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١١٩) فيه مسألان.

الأولى: قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة. وهذا تشديد في لزوم قول الحق في الشرع والأحكام، والآيميل الحكام بالرُّشَا إلى الباطل.

قلت: وهذا الذي لزم هؤلاء وأخذ عليهم به الميثاق في قول الحق، لازم لنا على لسان نبينا ﷺ وكتاب ربنا، على ما تقدّم بيانه في «النساء». ولا خلاف فيه في جميع الشرائع، والحمد لله.

الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أي قرؤوه، وهم قَرِيبُو عَهْدِ بِهِ. وقرأ أبو عبد الرحمن «وَأَدَارَسُوا مَا فِيهِ» فأدغم التاء في الدال. قال ابن زيد: كان يأتهم المُحَقِّ بِرِشْوَةٍ فَيُخْرِجُونَ لَهُ كِتَابَ اللَّهِ فَيُحْكَمُونَ لَهُ بِهِ، فَإِذَا جَاءَ الْمَبْطَلُ أَخَذُوا مِنْهُ الرِّشْوَةَ وَأَخْرَجُوا لَهُ كِتَابَهُمُ الَّذِي كَتَبُوهُ بِأَيْدِيهِمْ وَحَكَمُوا لَهُ. وقال ابن عباس: ﴿ أَلَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ وقد قالوا ألباطل في عُفْرَانِ ذُنُوبِهِمُ الَّذِي يُوجِبُونَهُ وَيَقْطَعُونَ بِهِ. وقال ابن زيد يعني في الأحكام التي يحكمون بها؛ كما ذكرنا. وقال بعض العلماء: إن معنى ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أي مَحَوَّهُ بِتَرْكِ الْعَمَلِ بِهِ وَالْفَهْمُ لَهُ؛ مِنْ قَوْلِكَ: دَرَسْتَ الرِّيحَ الْآثَارَ، إِذَا مَحَتْهَا. وخط دارس وَرَبَعَ دَارِسٌ، إِذَا أَمَحَى وَعَفَا أَثَرَهُ. وهذا المعنى موافق - أي موافق - لقوله تعالى: ﴿ بَدَّ قَرْيَتَيْنِ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَهُمْ ظُهُورَهُمْ ﴾ الآية. [البقرة: ١٠١] وقوله: ﴿ فَتَبَدُّوهُ وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ ﴾ [آل عمران: ١٨٧] حسب ما تقدّم بيانه في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أجرَ الْمُصَلِّينَ ﴾ (١٧٧).

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ ﴾ أي بالتوراة، أي بالعمل بها؛ يقال: مسك به وتمسك به أي أستمسك به. وقرأ أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر «يُمَسِّكُونَ» بالتخفيف من أمسك يمسك. والقراءة الأولى أولى؛ لأن فيها معنى التكرير والتكثير للتمسك بكتاب الله تعالى وبدينه فبذلك يمدحون. فالتمسك بكتاب الله والذين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل ذلك. وقال كعب بن زهير:

فما تَمَسَّكَ بالعهد الذي زَعَمْتُ إِلَّا كما تَمَسَّكَ الماءُ الغرَابِيلُ

فجاء به على طبعه يذم بكثرة نقض العهد.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ نُنَقِّنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَافِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٧٦).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ نُنَقِّنَا الْجَبَلَ ﴾ «ننقنا» معناه رفعنا. وقد تقدّم بيانه في «البقرة». ﴿ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ أي كأنه لارتفاعه سحابة تظّل. ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ أي بجِد. وقد مضى في «البقرة» إلى آخر الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ (١٧٦) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (١٧٦) وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (١٧٦).

فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ﴾ أي وأذكر لهم مع ما سبق من تذكير الموائيق في كتابهم ما أخذت من الموائيق من العباد يوم النذر. وهذه آية مُشْكَلَةٌ، وقد تكلم العلماء في تأويلها وأحكامها، فنذكر ما ذكره من ذلك حسب ما وقفنا عليه. فقال قوم: معنى الآية أن الله تعالى أخرج من ظهور بني آدم بعضهم من بعض. قالوا: ومعنى: ﴿ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ دلهم بخلقه على توحيده؛ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً. ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ أي قال: فقام ذلك مقام الإشهاد عليهم، والإقرار منهم؛ كما قال تعالى في السموات والأرض. ﴿ قَالَتَا أَنِنَا طَائِعِينَ ﴾ [فصلت: ١١]. ذهب إلى هذا القفال وأطنب. وقيل: إنه سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد، وأنه جعل فيها من المعرفة ما علمت به ما خاطبها.

قلت: وفي الحديث عن النبي ﷺ غير هذين القولين، وأنه تعالى أخرج الأرباح فيها الأرواح من ظهر آدم عليه السلام. وروى مالك في موطنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾﴾ فقال عمر رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يُسأل عنها. فقال رسول الله ﷺ:

[٣١٣٩] «إن الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون». فقال رجل: ففيم العمل؟ قال فقال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا خلق العبد للجنة أستعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة وإذا خلق العبد للنار أستعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله الله النار». قال أبو عمر: هذا حديث منقطع الإسناد؛ لأن مسلم بن يسار لم يلق عمر. وقال فيه يحيى بن معين: مسلم بن يسار لا يُعرف، بينه وبين عمر نعيم بن ربيعة، ذكره النسائي، ونعيم غير معروف بحمل العلم. لكن معنى هذا الحديث قد صحَّ عن النبي ﷺ من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وعبد الله بن مسعود وعلي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرهم. روى الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال إن رسول الله ﷺ قال: [٣١٤٠] «لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كلُّ نَسْمَةٍ هو خالقها من

[٣١٣٩] أخرجه مالك ٨٩٨/٢ وأحمد ٤٤/١ أبو داود ٤٧٠٣ والترمذي ٣٠٧٥ وابن حبان ٦١٦٦ والحاكم ٢٧/١ و٣٢٤ و٥٤٤ من حديث مسلم بن يسار عن عمر، صححه الحاكم في المواضع الثلاثة، وخالفه الذهبي فقال عقب الرواية الأولى: فيه إرسال، وقال الترمذي: حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر، وقال الدارقطني في علله ٢٢٢/٢: يروي هذا الحديث زيد بن أبي أنيسة وفيه واسطة بين عمر ومسلم وهو نعيم بن ربيعة. وهذا الإسناد المتصل عند أبي داود ٤٧٠٤ لكن نعيم غير مشهور، ولذا قال الحافظ في التقريب: مقبول. وللحديث شواهد يصحُّ بها إن شاء الله، وانظر صحيح أبي داود ٣٩٣٦، لكن ضعف الشيخ فقرة «مسح ظهره».

[٣١٤٠] أخرجه الترمذي ٣٣٦٨ وصححه ابن حبان ٦١٦٧ والحاكم ٦٤/١ و٢٦٣/٤ ووافقه الذهبي، كلهم من حديث سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً، وإسناده على شرط مسلم، طوله ابن حبان وغيره. وأخرجه ابن سعد ٢٧/١ والحاكم ٥٨٥/٢ من حديث أبي صالح عن أبي هريرة به، وإسناده قوي وصححه الحاكم، وأقره الذهبي، وأخرجه الحاكم ٤٦/١ وصححه من حديث الشعبي عن أبي هريرة به. والطبري ٩٦٠/١ من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة به، فالحديث صحيح بهذه الطرق. وانظر صحيح الترمذي ٢٤٥٩.

ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ وَبَيْصاً مِنْ نُورٍ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ يَا رَبِّ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتِكَ فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيْصُ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مِنْ هَذَا؟ فَقَالَ هَذَا رَجُلٌ مِنْ آخِرِ الْأُمَمِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ يُقَالُ لَهُ دَاوُدُ فَقَالَ رَبِّ كَمْ جَعَلْتَ عُمْرَهُ قَالَ سِتِينَ سَنَةً قَالَ أَيُّ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً فَلَمَّا أَنْقَضَى عُمْرَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ أَوْ لَمْ يَبْقَ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوْ لَمْ تُعْطِهَا أَبْنُكَ دَاوُدُ قَالَ فَجَحَدَ آدَمُ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَسِيَ آدَمُ فَنَسِيَتْ ذُرِّيَّتُهُ. فِي غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ: فَحِينَئِذٍ أَمَرَ بِالْكِتَابِ وَالشَّهَادَةِ. فِي رِوَايَةٍ: فَرَأَى فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ وَالذَّلِيلَ وَالْمَبْتَلَى وَالصَّحِيحَ. فَقَالَ لَهُ آدَمُ: يَا رَبِّ، مَا هَذَا؟ أَلَا سَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ! قَالَ: أُرِدْتُ أَنْ أَشْكُرَ. وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:

[٣١٤١] «أَخَذُوا مِنْ ظَهْرِهِ كَمَا يُؤْخَذُ بِالْمِشْطِ مِنَ الرَّأْسِ». وَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَقُولًا كَنَمَلَةِ سَلِيمَانَ. وَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ بِأَنَّهُ رَبُّهُمْ وَأَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ. فَأَقْرَبُوا بِذَلِكَ وَأَلْتَزَمُوهُ، وَأَعْلَمَهُمْ بِأَنَّهُ سَيَبْعُ إِلَيْهِمُ الرَّسُلُ؛ فَشَهِدَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ. قَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ: وَأَشْهَدُ عَلَيْهِمُ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يُؤَلَّدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَقَدْ أُخِذَ عَلَيْهِ الْعَهْدُ.

وَاخْتَلَفَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي أَخَذَ فِيهِ الْمِيثَاقَ حِينَ أُخْرِجُوا عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ^(١)؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بِيَطْنِ نَعْمَانَ، وَإِدَى إِلَى جَنْبِ عَرَفَةَ. وَرُوِيَ عَنْهُ أَنْ ذَلِكَ بَرَهْبَا - أَرْضُ بِالْهِنْدِ - الَّذِي هَبَطَ فِيهِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: أَهْبَطَ اللَّهُ آدَمَ بِالْهِنْدِ، ثُمَّ مَسَحَ عَلَيْهِ ظَهْرَهُ فَأَخْرَجَ مِنْهُ كُلَّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ قَالَ يَحْيَى قَالَ الْحَسَنُ: ثُمَّ أَعَادَهُمْ فِي صُلْبِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٢). وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ. وَقَالَ السُّدِّيُّ: فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ أَهْبَطَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَيْهَا مَسَحَ عَلَى ظَهْرِهِ فَأَخْرَجَ مِنْ صَفْحَةِ ظَهْرِهِ الْيَمْنَى ذُرِّيَّةَ بَيْضَاءَ مِثْلَ اللَّؤْلُؤِ، فَقَالَ لَهُمْ أَدْخِلُوا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي. وَأَخْرَجَ مِنْ صَفْحَةِ ظَهْرِهِ الْيَسْرَى ذُرِّيَّةَ سُودَاءَ وَقَالَ لَهُمْ أَدْخِلُوا النَّارَ وَلَا أَبَالِي. قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: خَرَجَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٌ لِلْجَنَّةِ بَيْضَاءَ. وَكُلُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٌ لِلنَّارِ سُودَاءَ.

[٣١٤١] الرَّاجِحُ وَقَفَهُ. أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ١٥٣٦٥ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَرْفُوعًا، وَفِي إِسْنَادِهِ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَيْبَةَ. قَالَ ابْنُ عَدِيٍّ: حَدَّثَ بِأَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ غَرَائِبَ ذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ ٢/٢٧٣ ثُمَّ كَرَّرَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ ١٥٣٦٦ وَ ١٥٣٦٧ بِإِسْنَادَيْنِ صَحِيحَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَوْقُوفًا وَرَجَحَ الطَّبْرِيُّ الْوَقْفَ، وَمِثْلَهُ ابْنُ كَثِيرٍ.

(١) كُلُّ ذَلِكَ مُتَلَقًى عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا حَاجَةَ فِيهِ.

(٢) أَثَرُ الْحَسَنِ لَا حَاجَةَ فِيهِ، وَهُوَ غَرِيبٌ.

الثانية - قال ابن العربي رحمه الله: «فإن قيل فكيف يجوز أن يعذب الخلق وهم لم يُذنبوا، أو يُعاقبهم على ما أَرَادَهُ مِنْهُمْ وكتبه عليهم وساقهم إليه، قلنا: ومن أين يتمتع ذلك، أعقلاً أم شرعاً؟ فإن قيل: لأن الرحيم الحكيم منا لا يجوز أن يفعل ذلك. قلنا: لأن فوقه أمراً يأمره وناهياً ينهاه، وربنا تعالى لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، ولا يجوز أن يقاس الخلق بالخالق. ولا تُحمل أفعال العباد على أفعال الإله، وبالْحَقِيقَةِ الأفعال كلها لله جل جلاله، والخلق بأجمعهم له، صرّفهم كيف شاء، وحكّم بينهم بما أَرَادَ، وهذا الذي يجده الآدمي إنما تبعث عليه رقة الجيلة وشفقة الجنسية وحبّ الثناء والمدح؛ لما يتوقع في ذلك من الانتفاع، والباري تعالى متقدّس عن ذلك كله، فلا يجوز أن يعتبر به».

الثالثة - واختلف في هذه الآية، هل هي خاصّة أو عامّة. فقيل: الآية خاصة؛ لأنه تعالى قال: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ فخرج من هذا الحديث من كان من ولد آدم لصلبه. وقال جل وعز: ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ فخرج منها كلُّ مَنْ لم يكن له آباء مشركون. وقيل: هي مخصوصة فيمن أخذ عليه العهد على السنة الأنبياء. وقيل: بل هي عامّة لجميع الناس؛ لأن كلَّ أحد يعلم أنه كان طفلاً فغُدّي ورُبي، وأن له مُدَبِّراً وخالقاً. فهذا معنى ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾. ومعنى ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أي إن ذلك واجب عليهم. فلما أَعْتَرَفَ الخلق لله سبحانه بأنه الربّ ثم ذهلوا عنه ذكّره بآبائهم وختم الذّكر بأفضل أصفياه لتقوم حجته عليهم فقال له: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ﴿٢١﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴿٢٢﴾ [الغاشية: ٢١ - ٢٢] ثم مكّنه من السيطرة، وآتاه السلطنة، ومكّن له دينه في الأرض. قال الطُّرطوشي: إن هذا العهد يلزم البشر وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة، كما يلزم الطلاق من شُهد عليه به وقد نسيه».

الرابعة - وقد استدل بهذه الآية من قال: إن من مات صغيراً دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأوّل. ومن بلغ العقل لم يغنه الميثاق الأوّل. وهذا القائل يقول: أطفال المشركين في الجنة، وهو الصحيح في الباب. وهذه المسألة اختلف فيها لاختلاف الآثار، والصحيح ما ذكرناه. وسيأتي الكلام في هذا في «الروم» إن شاء الله. وقد أتينا عليها في كتاب «التذكرة» والحمد لله.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بدل أشتمال من قوله ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ﴾. وألفاظ الآية تقتضي أن الأخذ إنما كان من بني آدم، وليس لآدم في الآية ذكر بحسب اللفظ. ووجه النظم على هذا: وإذ أخذ ربك من ظهور بني آدم ذريتهم. وإنما لم يذكر ظهر آدم لأن المعلوم أنهم كلّهم بنوه، وأنهم أخرجوا يوم الميثاق من ظهره. فاستغنى عن

ذكره لقوله: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ﴾. ﴿ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ قرأ الكوفيون وابن كثير بالتوحيد وفتح التاء، وهي تقع للواحد والجمع؛ قال الله تعالى: ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ [آل عمران: ٣٨] فهذا للواحد؛ لأنه إنما سأل هبة ولد فبشّر ببيحيى. وأجمع القراء على التوحيد في قوله: ﴿مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ [مريم: ٥٨] ولا شيء أكثر من ذرية آدم. وقال: ﴿وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فهذا للجمع. وقرأ الباقون «ذُرِّيَّاتِهِمْ» بالجمع، لأن الذرية لما كانت تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد فجمع لتخلص الكلمة إلى معناها المقصود إليه لا يُشركها فيه شيء وهو الجمع؛ لأن ظهور بني آدم استخرج منها ذريات كثيرة متناسبة، أعقاب بعد أعقاب، لا يعلم عددهم إلا الله؛ فجمع لهذا المعنى.

السادسة - قوله تعالى: ﴿بَلَى﴾ تقدّم القول فيها في «البقرة» عند قوله: ﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَكِينَةً﴾ [البقرة: ٨١] مستوفى فتأمله هناك. ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ أو يقولوا قرأ أبو عمرو بالياء فيهما. ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله، وهو قوله: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ وقوله: ﴿قَالُوا بَلَى﴾ أيضاً لفظ غيبة. وكذا ﴿وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ ﴿وَلَعَلَّهُمْ﴾ فحمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة. وقرأ الباقون بالتاء فيهما؛ رده على لفظ الخطاب المتقدم في قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ ويكون «شهدنا» من قوله الملائكة. لما قالوا «بلى» قالت الملائكة: ﴿شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا﴾ أو تقولوا أي لثلا تقولوا: وقيل: معنى ذلك أنهم لما قالوا بلى، فأقروا له بالربوبية، قال الله تعالى للملائكة أشهدوا قالوا شهدنا بإقراركم لثلا تقولوا أو تقولوا. وهذا قول مجاهد والضحاك والسدي. وقال ابن عباس وأبي بن كعب: قوله «شهدنا» هو من قول: بني آدم. والمعنى: شهدنا أنك ربنا وإلهنا، وقال ابن عباس: أشهد بعضهم على بعض؛ فالمعنى على هذا قالوا بلى شهد بعضنا على بعض؛ فإذا كان ذلك من قول الملائكة فيوقف على «بلى» ولا يحسن الوقف عليه إذا كان من قول بني آدم؛ لأن «أن» متعلقة بما قبل بلى، من قوله: ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ لثلا يقولوا: وقد روى مجاهد عن ابن عمرو^(١) أن النبي ﷺ قال:

[٣١٤٢] «أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسنت بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا». أي شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لثلا تقولوا. فهذا يدل على التاء. قال مكّي: وهو الاختيار لصحة معناه،

[٣١٤٢] هو الحديث المتقدم، والصواب أنه موقوف.

(١) وقع في الأصل «عمر» والتصويب من الطبري ١٥٣٦٥.

ولأن الجماعة عليه. وقد قيل: إن قوله «شَهَدْنَا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: فشهدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، وروي عن السدي أيضاً. ﴿وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي آتدنا بهم. ﴿أَفْهَلِكُنَّا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (١٧٠) بمعنى: لست تفعل هذا. ولا عذر للمقلد في التوحيد.

قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (١٧٠).

ذكر أهل الكتاب قصة عرفوها في التوراة. وأختلف في تعيين الذي أوتي الآيات. فقال ابن مسعود وابن عباس: هو بلعام بن باعوراء، ويقال ناعم، من بني إسرائيل في زمن موسى عليه السلام^(١)، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش. وهو المعنى بقوله: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ ولم يقل آية، وكان في مجلسه اثنتا عشرة ألف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه. ثم صار بحيث أنه كان أول من صنف كتاباً في أن «ليس للعالم صانع». قال مالك بن دينار: بُعث بلعام بن باعوراء إلى ملك مدين ليدعوه إلى الإيمان؛ فأعطاه وأقطعته فاتبع دينه وترك دين موسى؛ ففيه نزلت هذه الآيات. روى المعتز بن سليمان عن أبيه قال: كان بلعام قد أوتي النبوة^(١)، وكان مجاب الدعوة، فلما أقبل موسى في بني إسرائيل يريد قتال الجبارين، سأل الجبارون بلعام بن باعوراء أن يدعو على موسى فقام ليدعو فتحول لسانه بالدعاء على أصحابه. فقيل له في ذلك؛ فقال: لا أقدر على أكثر مما تسمعون؛ وأندلع لسانه على صدره. فقال: قد ذهب مني الآن الدنيا والآخرة، فلم يبق إلا المكر والخديعة والحيلة، وسأمر لكم، فإني أرى أن تُخرجوا إليهم فتياتكم فإن الله يبغض الزنى، فإن وقعوا فيه هلكوا؛ ففعلوا فوق بنو إسرائيل في الزنى، فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفاً، وقد ذكر هذا الخبر بكلامه الثعلبي وغيره. وروي^(١) أن بلعام بن باعوراء دعا ألا يدخل موسى مدينة الجبارين، فاستجيب له وبقي في الثي. فقال موسى: يا رب بأي ذنب بقينا في الثي. فقال: بدعاء بلعام. قال: فكما سمعت دعاء علي فاسمع دعائي عليه. فدعا موسى أن ينزع الله عنه الاسم الأعظم؛ فسلخه الله ما كان عليه، وقال أبو حامد في آخر كتاب منهاج العارفين

(١) هذه الأخبار متلقاة عن أهل الكتاب يستأنس ببعضها وبعضها مردود منكر، مثل كونه نبياً فإن ما فعله ينافي العصمة، والأنبياء معصومون، وسياي كلام الماوردي وأنه نفى أن يكون نبياً سيذكره القرطبي بعد قليل.

له: وسمعت بعض العارفين يقول إن بعض الأنبياء سأل الله تعالى عن أمر بلعام وطرده بعد تلك الآيات والكرامات، فقال الله تعالى: لم يشكرني يوماً من الأيام على ما أعطيته، ولو شكرني على ذلك مرّة لما سلّبتَه. وقال عكرمة: كان بلعام نبياً وأوتي كتاباً. وقال مجاهد: إنه أوتي النبوة؛ فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه. قال الماوردي: وهذا غير صحيح؛ لأن الله تعالى لا يصطفي لنبوته إلا من علم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته. وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم: نزلت في أمية بن أبي الصلت الثقفِي، وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسولاً في ذلك الوقت، وتمنى أن يكون هو ذلك الرسول، فلما أرسل الله محمداً ﷺ حسده وكفر به. وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ:

[٣١٤٣] «أمن شِعْرُه وَكَفَرَ قلبه». وقال سعيد بن المسيّب^(١): نزلت في أبي عامر بن صيفي، وكان يلبس المُسُوح في الجاهلية؛ فكفر بالنبِي ﷺ. وذلك أنه دخل على النبي ﷺ المدينة فقال: يا محمد، ما هذا الذي جئت به؟ قال: «جئتُ بالحنيفيّة دين إبراهيم». قال: فإني عليها. فقال النبي ﷺ: «لستَ عليها لأنك أدخلت فيها ما ليس منها». فقال أبو عامر: أمات الله الكاذب منا طريداً وحيداً. فقال النبي ﷺ: «نعم أمات الله الكاذب منا كذلك» وإنما قال هذا يُعَرِّضُ برسول الله ﷺ حيث خرج من مكة. فخرج أبو عامر إلى الشام ومَرَّ إلى قَيْصِر وكتب إلى المنافقين: أَسْتَعِدُّوا فإني آتيكم من عند قَيْصِر بجند لُتُخْرَجَ محمداً من المدينة؛ فمات بالشام وحيداً. وفيه نزل: ﴿وَإِزْكَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ١٠٧] وسيأتي في براءة. وقال ابن عباس في رواية: نزلت في رجل كان له ثلاث دعوات يُسْتَجَابُ له فيها، وكانت له امرأة يقال لها «البسوس» فكان له منها ولد؛ فقالت: أجعل لي منها دعوة واحدة. فقال: لك واحدة، فما تأمرين؟ قالت: أدع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني إسرائيل. فلما علمت أنه ليس فيهم مثلها رغبت عنه؛ فدعا الله عليها أن يجعلها كلبه نباحة. فذهب فيها دعوتان؛ فجاء بنوها وقالوا: لا صبر لنا عن هذا، وقد صارت أمنا كلبه يعيرنا الناس بها، فأدع الله أن يردها كما كانت؛ فدعا فعادت إلى ما كانت، وذهبت الدعوات فيها. والقول الأول أشهر وعليه

[٣١٤٣] ضعيف. ذكره العجلوني في الكشف (١٩) فقال: رواه أبو بكر بن الأنباري في المصاحف وإسناده ضعيف كما قال المناوي، وانظر الضعيفة ٢٥٤٦.

(١) هذا مرسل. ويأتي في سورة التوبة آية (١٠٨).

الأكثر. قال عبادة بن الصامت: نزلت في قريش، آتاهم الله آياته التي أنزلها الله تعالى على محمد ﷺ فأنسلخوا منها ولم يقبلوها. قال ابن عباس: كان بلعام من مدينة الجبارين. وقيل: كان من اليمن. ﴿فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا﴾ أي من معرفة الله تعالى، أي نزع منه العلم الذي كان يعلمه. وفي الحديث عن النبي ﷺ:

[٣١٤٤] «العلم علمان علم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على ابن آدم». فهذا مثل علم بلعام وأشباهه، نعوذ بالله منه؛ ونسأله التوفيق والممات على التحقيق. والانسلاخ: الخروج؛ يقال: أنسلخت الحية من جلدها أي خرجت منه. وقيل: هذا من المقلوب، أي أنسلخت الآيات منه. ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ أي لحق به؛ يقال: أتبعته القوم أي لحقتهم. وقيل: نزلت في اليهود والنصارى، أنتظروا خروج محمد ﷺ فكفروا به.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَشَلِلْنَاهُ كَشَلِّ الْكَلْبِ إِنْ تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٧﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ يريد بلعام. أي لو شئنا لامتناه قبل أن يعصى فرفعناه إلى الجنة. ﴿بِهَا﴾ أي بالعمل بها. ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي ركن إليها؛ عن ابن جبير والسدي. مجاهد: سكن إليها؛ أي سكن إلى لذاتها. وأصل الإخلاق اللزوم. يقال: أخلد فلان بالمكان إذا أقام به ولزمه. قال زهير:

لمن الديار غشيتها بالغرقد كالوحي^(١) في حجر المسيل المخلد

يعني المقيم؛ فكأن المعنى لزم لذات الأرض فعبر عنها بالأرض، لأن متاع الدنيا على وجه الأرض. ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ أي ما زين له الشيطان. وقيل: كان هواه مع الكفار. وقيل: أتبع رضا زوجته، وكانت رغب في أموال حتى حملته على الدعاء على موسى.

[٣١٤٤] ضعيف. أخرجه الخطيب ٣٤٦/٤ وابن الجوزي في الواهيات ٨٨ من حديث جابر، وأعله ابن الجوزي بيحيى بن يمان، قال أحمد: ليس بحجة، وقال أبو داود: يخطيء في الأحاديث، ويقلبها وكرره ابن الجوزي ٨٩ من حديث أنس، وقال: فيه أبو الصلت، وهو كذاب بإجماعهم.

(١) الوحي هنا: الكتاب.

﴿ فَشَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ﴾ ابتداء وخبر. ﴿ إِنْ تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ ﴾ شرط وجوابه. وهو في موضع الحال، أي فمثلُه كمثل الكلب لاهثاً. والمعنى: أنه على شيء واحد لا يَزْعُوِي عن المعصية؛ كمثل الكلب الذي هذه حالته فالمعنى: أنه لاهث على كل حال، طرده أو لم تطرده. قال ابن جُرَيْج: الكلب منقطع الفؤاد، لا فؤاد له، إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث؛ كذلك الذي يترك الهدى لا فؤاد له، وإنما فؤاده منقطع. قال القتيبي: كل شيء يلهث وإنما يلهث من إعياء أو عطش، إلا الكلب فإنه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال المرض وحال الصحة وحال الري وحال العطش. فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال: إن وعظته ضلّ وإن تركته ضلّ؛ فهو كالكلب إن تركته لهث وإن طرده لهث؛ كقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاهُ عَلَيْكُمْ ادْعُوهُمْ بِأُمَّ أَسْمَاءَ صَمِثُونَ ﴾ [الأعراف: ١٩٣]. قال الجوهري: لهث الكلب (بالتفتح) يلهث لهثاً ولهثاً (بالضم) إذا أخرج لسانه من التعب أو العطش؛ وكذلك الرجل إذا أعشى. وقوله: ﴿ إِنْ تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ ﴾ لأنك إذا حملت على الكلب نبج ووَلَّى هارباً، وإذا تركته شدّ عليك ونبج؛ فيتعب نفسه مقبلاً عليك ومدبراً عنك فيعتريه عند ذلك ما يعتريه عند العطش من إخراج اللسان. قال الترمذي الحكيم «في نواذر الأصول»: إنما شبهه بالكلب من بين السباع لأن الكلب ميت الفؤاد، وإنما لهائه لموت فؤاده. وسائر السباع ليست كذلك فلذلك لا يلهثن. وإنما صار الكلب كذلك لأنه لما نزل آدم ﷺ إلى الأرض سميت به العدو، فذهب إلى السباع فأشلاههم^(١) على آدم، فكان الكلب من أشدهم طلباً. فنزل جبريل بالعصا التي صرفت إلى موسى بمدين وجعلها آية له إلى فرعون وملئه، وجعل فيها سلطاناً عظيماً وكانت من آس الجنة؛ فأعطاها آدم ﷺ يومئذ ليطرد بها السباع عن نفسه، وأمره فيما روي أن يدنو من الكلب ويضع يده على رأسه، فمن ذلك ألفه الكلب ومات الفؤاد منه لسلطان العصا، وألف به وبولده إلى يومنا هذا، لوضع يده على رأسه وصار حارساً من حراس ولده. وإذا أدب وعلم الاصطياد تأدب وقبل التعليم؛ وذلك قوله: ﴿ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَمِلَكُمْ اللَّهُ ﴾ [المائدة: ٥]. السدي: كان بلعام بعد ذلك يلهث كما يلهث الكلب. وهذا المثل في قول كثير من أهل العلم بالتأويل عامٌّ في كل من أوتي القرآن فلم يعمل به. وقيل: هو في كل منافق. والأول أصح. قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ فَشَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ﴾ أي إن [تطرده]^(٢) بدابتك أو برجلك يلهث أو تتركه يلهث. وكذلك من يقرأ الكتاب ولا يعمل بما فيه. وقال غيره:

(١) أشلاههم: أغراهم. والعدوهنا إبليس.

(٢) في الأصل «تحمل عليه» والمثبت عن الطبري ١٥٤٤٦ و١٥٤٤٧.

هذا شرٌّ تمثيل؛ لأنه مثله في أنه قد غلب عليه هواه حتى صار لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً بكلب لاهثٍ أبداً، حُمِلَ عليه أو لم يحمل عليه؛ فهو لا يملك لنفسه ترك اللهثان. وقيل: من أخلاق الكلب الوقوع بمن لم يخفه على جهة الابتداء بالجفاء، ثم تهدأ طائسته بنيل كل عوض خسيس. ضربه الله مثلاً للذي قَبِلَ الرِّشوةَ في الدِّينِ حتى انسلخ من آيات ربِّه. فدلت الآية لمن تدبرها على ألا يغترَّ أحد بعمله ولا بعلمه؛ إذ لا يدري بما يُختم له. ودلت على منع أخذ الرشوة لإبطال حقِّ أو تغييره. وقد مضى بيانه في «المائدة». ودلت أيضاً على منع التقليد لعالم إلا بحجة يبينها؛ لأن الله تعالى أخبر أنه أعطى هذا آياته فانسلخ منها فوجب أن يخاف مثل هذا على غيره وألا يقبل منه إلا بحجة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٧٧) سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾ أي هو مثل جميع الكفار. وقوله: ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾ يقال: ساء الشيء قُبْحٌ، فهو لازم، وساء يسوء مساءة، فهو متعدُّ؛ أي قُبْحٌ مثْلُهُمْ. وتقديره: ساء مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ؛ فحذف المضاف، ونصب «مثلاً» على التمييز. قال الأخفش: فجعل المثل القوم مجازاً. والقوم مرفوع بالابتداء أو على إضمار مبتداً. التقدير: ساء المثل مثلاً هو مثل القوم. وقدره أبو علي: ساء مثلاً مثل القوم. وقرأ عاصم الجَحْدَرِيُّ والأعمش «ساء مثل القوم» رفع مثلاً بساء.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٧٨). تقدّم معناه في غير موضع. وهذه الآية تردّ على القدرية كما سبق، وتردّ على من قال إن الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يُضِلَّ أحداً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (١٧٩).

أخبر تعالى أنه خلق للنار أهلاً بعدله، ثم وصفهم فقال: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ أي بمنزلة من لا يفقه؛ لأنهم لا ينتفعون بها، ولا يعقلون ثواباً ولا يخافون عقاباً. و﴿أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ الهدى. أو ﴿أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ المواعظ. وليس الغرض نفي الإدراكات عن حواسهم جملة كما بيناه في «البقرة». ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ لأنهم لا يهتدون إلى ثواب، فهم كالأنعام؛ أي همتهم الأكل والشرب، وهم أضل لأن الأنعام تُبصر منافعها ومضارها وتَتَّبِعُ مالكها، وهم بخلاف ذلك. وقال عطاء: الأنعام تعرف الله، والكافر لا يعرفه. وقيل: الأنعام مطيعة لله تعالى، والكافر غير مطيع. ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ

الْعَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾ أي تركوا التدبر وأعرضوا عن الجنة والنار.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْرَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أمر بإخلاص العبادة لله، ومجانبة المشركين والملحدّين. قال مقاتل^(١) وغيره من المفسرين: نزلت الآية في رجل من المسلمين، كان يقول في صلاته: يا رحمن يا رحيم. فقال رجل من مشركي مكة: أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو ربين اثنين؟ فأنزل الله سبحانه وتعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾.

الثانية - جاء في كتاب الترمذيّ وسنن ابن ماجه وغيرهما حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نص فيه: أن الله تسعة وتسعين اسماً^(٢)؛ في أحدهما ما ليس في الآخر. وقد بينا ذلك في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى). قال ابن عطية - وذكر حديث الترمذيّ - وذلك الحديث ليس بالمتواتر، وإن كان قد قال فيه أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح، وهو ثقة عند أهل الحديث. وإنما المتواتر منه قوله ﷺ:

[٣١٤٥] «إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة». ومعنى «أحصاها» عدّها وحفظها. وقيل غير هذا مما بيناه في كتابنا. وذكرنا هناك تصحيح حديث الترمذيّ، وذكرنا من الأسماء ما اجتمع عليه وما اختلف فيه مما وقفنا عليه في كتب أئمتنا ما يُتّفق على مائتي اسم. وذكرنا قبل تعيينها في مقدمة الكتاب اثنين وثلاثين فصلاً فيما يتعلق بأحكامها، فمن أراد وقف عليه هناك وفي غيره من الكتب الموضوععة في هذا الباب. والله الموفق للصواب، لا رب سواه.

الثالثة - واختلف العلماء من هذا الباب في الاسم والمسمى، وقد ذكرنا ما للعلماء من ذلك في (الكتاب الأسنى). قال ابن الحصار: وفي هذه الآية وقوع الاسم على

[٣١٤٥] متفق عليه، وقدمضى في المقدمة.

(١) لا يصح، ومقاتل يروي المنكرات.

(٢) يعني أن الترمذي رواه بإسنادين في أحدهما سرد الأسماء دون الآخر، وتقدم في مقدمة الكتاب.

المسمى ووقوعه على التسمية. فقوله: ﴿وَلِلَّهِ﴾ وقع على المسمى، وقوله: ﴿الْأَسْمَاءُ﴾ وهو جمع أسم واقع على التسميات. يدل على صحة ما قلناه قوله: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾، والهاء في قوله: ﴿فَادْعُوهُ﴾ تعود على المسمى سبحانه وتعالى، فهو المدعو. والهاء في قوله «بها» تعود على الأسماء، وهي التسميات التي يدعى بها لا غيرها. هذا الذي يقتضيه لسان العرب. ومثل ذلك قول رسول الله ﷺ:

[٣١٤٦] «لي خمسة أسماء أنا محمد وأحمد» الحديث. وقد تقدّم في «البقرة» شيء من هذا. والذي يذهب إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى، أو صفة له تتعلق به، وأنه غير التسمية. قال ابن العربي عند كلامه على قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾: فيه ثلاثة أقوال. قال بعض علمائنا: في ذلك دليل على أن الاسم المسمى؛ لأنه لو كان غيره لوجب أن تكون الأسماء لغير الله تعالى. الثاني - قال آخرون: المراد به التسميات؛ لأنه سبحانه واحد والأسماء جمع.

قلت - ذكر ابن عطية في تفسيره أن الأسماء في الآية بمعنى التسميات إجماعاً من المتأولين لا يجوز غيره. وقال القاضي أبو بكر في كتاب^(١) التمهيد: تأويل قول النبي ﷺ: «لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢) أي أن له تسعة وتسعين تسمية بلا خلاف، وهي عبارات عن كون الله تعالى على أوصاف شتى، منها ما يستحقه لنفسه ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق به، وأسماءه العائدة إلى نفسه هي هو، وما تعلق بصفة له فهي أسماء له. ومنها صفات لذاته. ومنها صفات أفعال. وهذا هو تأويل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أي التسميات الحسنى. الثالث - قال آخرون منهم: ولله الصفات.

الرابعة - سمي الله سبحانه أسماء بالحسنى لأنها حسنة في الأسماع والقلوب؛ فإنها تدل على توحده وكرمه وجوده ورحمته وإفضاله. والحسنى مصدر وصف به. ويجوز أن يقدر «الحسنى» فُعَلَى، مؤنث الأحسن؛ كالكبرى تأنيث الأكبر، والجمع الكُبر والحُسْن.

[٣١٤٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥٣٢ و ٤٨٩٦ ومسلم ٢٣٥٤ والترمذي ٢٨٤٠ وابن حبان ٦٣١٣ وأحمد ٨٠/٤ من حديث جبير بن مطعم، وتمامه «وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يُحشر الناس على قدمه، وأنا العاقب الذي ليس بعده نبي» وكرره الإمام مسلم ٢٣٥٥ من حديث أبي موسى.

(١) كذا في الأصول، ولعل الصواب «الأمد الأقصى» راجع أحكام القرآن ٢/٣٣٧.

(٢) تقدم قبل حديث واحد.

وعلى الأول أفرد كما أفرد وصف ما لا يعقل؛ كما قال تعالى: ﴿مَآرِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه: ١٨] و ﴿يَنجِبَالٌ أَوْيَىٰ مَعْلَمٌ﴾ [سبأ: ١٠].

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أي أطلبوا منه بأسمائه؛ فيطلب بكل أسم ما يليق به، تقول: يا رحيم ارحني، يا حكيم أحكم لي، يا رازق أرزقني، يا هادي أهدني، يا فتاح أفتح لي، يا تواب تب عليّ؛ هكذا. فإن دعوت بأسم عام قلت: يا مالك أرحمني، يا عزيز أحكم لي، يا لطيف أرزقني. وإن دعوت بالأعمّ الأعظم فقلت: يا الله؛ فهو متضمن لكل أسم. ولا تقول: يا رزاق أهدني؛ إلا أن تريد يا رزاق أرزقني الخير. قال ابن العربي: وهكذا، رتب دعاءك تكن من المخلصين. وقد تقدّم في «البقرة» شرائط الدعاء، وفي هذه السورة أيضاً. والحمد لله.

السادسة - أدخل القاضي أبو بكر بن العربي عدّة من الأسماء في أسمائه سبحانه، مثل ميم نوره، وخير الوارثين، وخير الماكرين، ورابع ثلاثة، وسادس خمسة، والطيب، والمعلم؛ وأمثال ذلك. قال ابن الحصار: واقتدى في ذلك بابن بَرَجَان^(١)، إذ ذكر في الأسماء «النظيف» وغير ذلك مما لم يرد في كتاب ولا سنة.

قلت: أمّا ما ذكر من قوله «مما لم يرد في كتاب ولا سنة» فقد جاء في صحيح مسلم «الطيب»^(٢). وخرج الترمذي «النظيف». وخرج عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه:

[٣١٤٧] رب أعني ولا تعن عليّ وأنصرتني ولا تنصر عليّ وأمكر لي ولا تمكر عليّ الحديث. وقال فيه: حديث حسن صحيح. فعلى هذا جائز أن يقال: يا خير الماكرين امكر لي ولا تمكر عليّ. والله أعلم. وقد ذكرنا «الطيب، والنظيف» في كتابنا

[٣١٤٧] صحيح. أخرجه أبو داود ١٥١٠ والترمذي ٣٥٥١ وابن ماجه ٣٨٣٠ والنسائي في اليوم والليلة ٦٠٧ وأحمد ٣/٣١٠ وصححه ابن حبان ٢٤١٤ والمحاكم ١/٥١٩ ووافقه الذهبي كلهم من حديث ابن عباس، وله تنمة وقال الترمذي: حسن صحيح، ووافقه النووي في الأذكار ١٠٣٢ وهو صحيح. وانظر صحيح أبي داود ١٣٣٧.

(١) هو عبد السلام بن عبد الرحمن أبو الحكم اللخمي الإشبيلي المفسر، توفي سنة ٥٣٦.

(٢) يشير المصنف لما أخرجه مسلم ١٠١٥ من حديث أبي هريرة «إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً...». وحديث «إن الله نظيف يحب النظافة...» أخرجه الترمذي ٢٧٩٩ وابن حبان في المجروحين ٢٧٥/١ وابن الجوزي في الواهيات ٢/٧١٢ من حديث سعد بن أبي وقاص وضعّفوه لتفرد خالد بن إلياس به.

وغيره مما جاء ذكره في الأخبار، وعن السلف الأخيار، وما يجوز أن يسمى به ويدعى، وما يجوز أن يسمى به ولا يدعى، وما لا يجوز أن يسمى به ولا يدعى. حسب ما ذكره الشيخ أبو الحسن الأشعري. وهناك يتبين لك ذلك إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيَجَزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٨٨) فيه

مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يُلْحِدُونَ﴾ الإلحاد: الميل وترك القصد؛ يقال: ألحد الرجل في الدين. وألحد إذا مال. ومنه اللحد في القبر؛ لأنه في ناحيته. وقرئ «يُلْحِدُونَ» لغتان والإلحاد يكون بثلاثة أوجه: أحدها بالتغيير فيها كما فعله المشركون، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسموا بها أوثانهم؛ فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان قاله ابن عباس وقتادة. الثاني - بالزيادة فيها. الثالث - بالنقصان منها؛ كما يفعله الجهال الذين يخترعون أدعية يسمون فيها الله تعالى بغير أسمائه، ويذكرونه بغير ما يذكر من أفعاله؛ إلى غير ذلك مما لا يليق به. قال ابن العربي: «فَحَدَارٍ مِنْهَا، وَلَا يَدْعُونَ أَحَدَكُمْ إِلَّا بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْكِتَابُ الْخَمْسَةُ؛ وَهِيَ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ. فَهَذِهِ الْكُتُبُ الَّتِي يَدُورُ الْإِسْلَامُ عَلَيْهَا، وَقَدْ دَخَلَ فِيهَا مَا فِي الْمَوْطَأِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ التَّصَانِيفِ، وَذُرُّوا مَا سِوَاهَا، وَلَا يَقُولُونَ أَحَدَكُمْ أَحْتَارَ دَعَاءَ كَذَا وَكَذَا^(١)، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْتَارَ لَهُ وَأَرْسَلَ بِذَلِكَ إِلَى الْخَلْقِ رَسُولُهُ ﷺ».

الثانية - معنى الزيادة في الأسماء التشبيه، والنقصان التعطيل. فإن المشبهة وصفوه بما لم يأذن فيه، والمعطلة سلبوه ما أتصف به، ولذلك قال أهل الحق: إن ديننا طريق بين طريقين، لا بتشبيه ولا بتعطيل. وسئل الشيخ أبو الحسن البوشنجي عن التوحيد فقال: إثبات ذات غير مشبهة بالذوات، ولا معطلة من الصفات. وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وَذُرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ﴾ معناه اتركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرضوا لهم. فالآية على هذا منسوخة بالقتال؛ قاله ابن زيد. وقيل: معناه الوعيد؛ كقوله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المدثر: ١١] وقوله: ﴿ذَرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَسْمَعُوا﴾ [الحجر: ٣]. وهو الظاهر من الآية؛ لقوله تعالى: ﴿سَيَجَزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٨٨). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٨٨).

في الخبر أن النبي ﷺ قال:

(١) وفي هذا رد لما شاع على الألسنة من أدعية وأذكار تخالف السنة.

[٣١٤٨] «هم هذه الأمة». وروى أنه قال:

[٣١٤٩] «هذه لكم وقد أعطى الله قوم موسى مثلها». وقرأ هذه الآية وقال:

[٣١٥٠] «إِنَّ مِنْ أُمَّتِي قَوْماً عَلَى الْحَقِّ حَتَّى يَنْزَلَ عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ». فدلّت الآية

على أن الله عز وجل لا يُخْلِي الدنيا في وقت من الأوقات من داعٍ يدعُو إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [١٨٧].

أخبر تعالى عمن كذب بآياته أنه سيستدرجهم. قال ابن عباس: هم أهل مكة والاستدرج هو الأخذ بالتدرج، منزلة بعد منزلة. والدرج: لُف الشيء؛ يقال: أدرجته ودرجته. ومنه أدرج الميت في أخفائه. وقيل: هو من الدرجة؛ فالاستدرج أن يُحطَّ درجة بعد درجة إلى المقصود. قال الضحاك: كلما جدّدوا لنا معصية جدّدنا لهم نعمة. وقيل لذي النون: ما أقصى ما يخدع به العبد؟ قال: بالألطاف والكرامات؛ لذلك قال سبحانه:

﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [١٨٧] نسب عليهم النعم ونسيهم الشكر؛ وأنشدوا:

أحسنَت ظنَّكَ بالأيام إذ حسُنْتَ ولم تَحْفَ سوءاً ما يأتي به القَدْرُ
وسالمَتكَ اللَّيالي فاعتزرت بها وعند صَفْوِ اللَّيالي يحدثُ الكَدْرُ

قوله تعالى: ﴿ وَأَمَلِي لَهُمْ إِيَّاتٍ كِيدِي مَتِينٌ ﴾ [١٨٧].

قوله تعالى: ﴿ وَأَمَلِي لَهُمْ ﴾ أي أطيل لهم المدة وأمهلهم وأؤخر عقوبتهم. ﴿ إِيَّاتٍ كِيدِي ﴾ أي مكري. ﴿ مَتِينٌ ﴾ أي شديد قوي. وأصله من المتن، وهو اللحم الغليظ الذي عن جانب الصلب. قيل: نزلت في المستهزئين من قريش، قتلهم الله في ليلة واحدة بعد أن أمهلهم مدة. نظيره ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ [الأنعام: ٤٤]. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ [١٨٨].

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ أي فيما جاءهم به محمد ﷺ. والوقف على «يَتَفَكَّرُوا» حسن. ثم قال: ﴿ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ ردّ لقولهم: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ

[٣١٤٨] ضعيف. أخرجه الطبري ١٥٤٦٩ عن ابن جريج وهذا معضل، ومع إعضاله فيه حجاج بن أرطاة وإه.

[٣١٤٩] ضعيف. أخرجه الطبري ١٥٤٧١ بسنده عن قتادة بلاغاً.

[٣١٥٠] مرسل. أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٢٧٢/٣ عن الربيع بن أنس مرسلًا، وقد صح هذا الحديث بغير هذا السياق. وليس فيه ذكر الآية.

الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ [الحجر: ٦]. وقيل:

[٣١٥١] نزلت بسبب أن رسول الله ﷺ قام ليلة على الصفا يدعو قريشاً، فخذأ؛ فيقول: «يا بني فلان». يحذرهم بأس الله وعقابه. فقال قائلهم: إن صاحبهم هذا لمجنون، بات يصوت حتى الصباح.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْزُهُمْ فَيَأْتِيهِمْ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٩﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ عجب من إعراضهم عن النظر في آياته؛ ليعرفوا كمال قدرته، حسب ما بيناه في سورة «البقرة». والملكوت من أبنية المبالغة، ومعناه الملك العظيم. وقد تقدّم.

الثانية - استدل بهذه الآية - وما كان مثلها من قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ [ق: ٦] وقوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾﴾ [الغاشية: ١٧] الآية. وقوله: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾﴾ [الذاريات: ٢١] - من قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بمخلوقاته. قالوا: وقد ذم الله تعالى من لم ينظر، وسلبهم الانتفاع بحواسهم فقال: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الآية.

وقد اختلف العلماء في أوّل الواجبات، هل هو النظر والاستدلال، أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة. فذهب القاضي وغيره إلى أن أوّل الواجبات النظر والاستدلال؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة، وإنما يعلم بالنظر والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفة. وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بوّب في كتابه (باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾) [محمد: ١٩]. قال القاضي: من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل، والجاهل به كافر. قال ابن رشد في مقدماته: وليس هذا بالبين؛ لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد، وبأوّل وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية. قال: وقد استدل الباغي على من قال إن النظر والاستدلال أوّل الواجبات

[٣١٥١] ضعيف، أخرجه الطبري ١٥٤٧٤ بسنده عن قتادة قال: ذكر لنا... «فالخبر وإيه لجهالة المخبر.

بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على تسمية العامة والمقلد مؤمنين. قال: فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لما صح أن يسمى مؤمناً إلا من عنده علم بالنظر والاستدلال. قال: وأيضاً فلو كان الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال لجاز للكفار إذا غلب عليهم المسلمون أن يقولوا لهم: لا يحل لكم قتلنا؛ لأن من دينكم أن الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال فأخرونا حتى ننظر ونستدل. قال: وهذا يؤدّي إلى تركهم على كفرهم، وألا يقتلوا حتى ينظروا ويستدلوا.

قلت: هذا هو الصحيح في الباب، قال رسول الله ﷺ:

[٣١٥٢] «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله». وترجم ابن المنذر في كتاب الأشراف (ذكر صفة كمال الإيمان) أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الكافر إذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأن كل ما جاء به محمد حق، وأبرأ من كل دين يخالف دين الإسلام - وهو بالغ صحيح العقل - أنه مسلم. وإن رجع بعد ذلك وأظهر الكفر كان مرتداً يجب عليه ما يجب على المرتد. وقال أبو حفص الزنجاني وكان شيخنا القاضي أبو جعفر أحمد بن محمد السمناني يقول: أول الواجبات الإيمان بالله وبرسوله وبجميع ما جاء به، ثم النظر والاستدلال المؤدّيان إلى معرفة الله تعالى؛ فيتقدم وجوب الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله. قال: وهذا أقرب إلى الصواب وأرفق بالخلق؛ لأن أكثرهم لا يعرفون حقيقة المعرفة والنظر والاستدلال. فلو قلنا: إن أول الواجبات المعرفة بالله لأدّى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والعدد الكثير، وألا يدخل الجنة إلا آحاد الناس، وذلك بعيد؛ لأن الرسول ﷺ قطع بأن أكثر أهل الجنة أمته، وأن أمم الأنبياء كلهم صف واحد وأمته ثمانون صفاً. وهذا يبيّن لا إشكال فيه. والحمد لله.

الثالثة - ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقتها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر؛ فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين، وأول من يبدأ بتكفيره آباؤه وأسلافه وجيرانه. وقد أورد على بعضهم هذا فقال: لا تشنع عليّ بكثرة أهل النار. أو كما قال -

قلت: وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه؛ لأنه ضيق رحمة

[٣١٥٢] متفق عليه، وتقدم مراراً.

الله الواسعة على شِرْذمة يسيرة من المتكلمين، واقتحموا في تكفير عامّة المسلمين. أين هذا من قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه ليبول، وأنتهره أصحاب النبي ﷺ:

[٣١٥٣] اللهم أرحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً. فقال النبي ﷺ: «لقد حجرت واسعاً». خرّجه البخاريّ والترمذيّ وغيرهما من الأئمة. أترى هذا الأعرابيّ عرف الله بالدليل والبرهان والحجة والبيان؟ وأن رحمته وسعت كل شيء، وكم من مثله محكوم له بالإيمان. بل اكتفى ﷺ من كثير ممن أسلم بالنطق بالشهادتين، وحتى إنه اكتفى بالإشارة في ذلك. ألا تراه لما قال للسوداء:

[٣١٥٤] «أين الله؟» قالت: في السماء. قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله. قال: «أعتقها فإنها مؤمنة». ولم يكن هناك نظر ولا استدلال، بل حكم بإيمانهم من أول وهلة، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة. والله أعلم.

الرابعة - ولا يكون النظر أيضاً والاعتبار في الوجوه الحسان من المُرد والنسوان. قال أبو الفرج الجوزي: قال أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري: بلغني عن هذه الطائفة التي تسمع السماع أنها تضيف إليه النظر إلى وجه الأُرد، وربما زينته بالحلي والمصبغات من الثياب، وتزعم أنها تقصد به الازدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع. وهذه النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم. قال أبو الفرج: وقال الإمام أبو الوفاء بن عقيل: لم يُجَلِّ اللهُ النظر إلا على صورة لا ميل للنفس إليها، ولا حظ للهوى فيها؛ بل عبرة لا يمازجها شهوة، ولا يقارنها لذّة. ولذلك ما بعث الله سبحانه امرأة بالرسالة، ولا جعلها قاضياً ولا إماماً ولا مؤذناً؛ كل ذلك لأنها محل شهوة وفتنة. فمن قال: أنا أجد من الصور المستحسنة عبراً كذبناه. وكل من ميّز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا كذبناه، وإنما هذه خُدَع الشيطان للمدعين. وقال بعض الحكماء: كل شيء في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير، ولذلك قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤] وقال: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١]. وقد بينا وجه التمثيل في أول «الأنعام». فعلى العاقل أن ينظر إلى نفسه ويتفكر في خلقه من حين كونه ماء دافقاً إلى كونه خلقاً سَوِيّاً، يُعَان بالأغذية وَيُرَبَّى بالرّفق، ويحفظ باللين حتي يكتسب القُوَى ويبلغ الأشدّ. وإذا هو قد قال: أنا، وأنا، ونسي حين أتى عليه

[٣١٥٣] صحيح. أخرجه البخاري ٦٠١٠ وأحمد ٢٨٣/٢ وأبو داود ٣٨٠ والترمذي ١٤٧ والنسائي ١٤/٣ وابن حبان ٩٨٧ من حديث أبي هريرة.

[٣١٥٤] صحيح، أخرجه مسلم ٥٣٧، وتقدم.

حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً، وسيعود مقبوراً؛ فياويحه إن كان محسوراً. قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارٍ مَّكِينٍ ﴿١٨﴾﴾ - إلى قوله - ﴿تَبَعُوثٌ ﴿١٦﴾﴾ [المؤمنون: ١٢-١٦] فينظر أنه عبد مربوب مكلف، مخوف بالعذاب إن قصر، مرتجياً بالشواب إن أتممر، فيقبل على عبادة مولاه فإنه وإن كان لا يراه يراه ولا يخشى الناس والله أحق أن يخشاه، ولا يتكبر على أحد من عباد الله؛ فإنه مؤلف من أقدار، مشحون من أوصار^(١)، صائر إلى جنة إن أطاع أو إلى نار. وقال ابن العربي: وكان شيوخنا يستحبون أن ينظر المرء في الآيات الحكمية التي جمعت هذه الأوصاف العلمية:

كيف يزهو من رجيئه^(٢) أبد الدهر ضجيعه
فهو منه وإليه وأخوه ورضيعه
وهو يدعوه إلى الحشد بسُغْر فيطيئه^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ معطوف على ما قبله؛ أي وفيما خلق الله من الأشياء. ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ أي وفي آجالهم التي عسى أن تكون قد قربت؛ فهو في موضع خفض معطوف على ما قبله. وقال ابن عباس: أراد بأقتراب الأجل يوم بدر ويوم أحد. ﴿فِي آيِ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٩﴾﴾ أي بأي قرآن غير ما جاء به محمد ﷺ يصدقون. وقيل: الهاء للأجل، على معنى بأي حديث بعد الأجل يؤمنون حين لا ينفع الإيمان؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٨﴾﴾.

بين أن إعراضهم لأن الله أضلهم. وهذا رد على القدرية. ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ بالرفع على الاستئناف. وقرئ بالجزم حملاً على موضع الفاء وما بعدها. ﴿يَعْمَهُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ أي يتحيرون. وقيل: يترددون. وقد مضى في أول «البقرة» مستوفى.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلا هُوَ نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾﴾

(١) الأوصار: الأوساخ.

(٢) الرجيع: العذرة والروث.

(٣) التخل المجتمع. ثم كنى به الخلاء.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ «أَيَّانَ» سؤال عن الزمان؛ مثل متى.

قال الراجز:

أَيَّانَ تَقْضِي حَاجَتِي أَيَّانَ أَمَا تَرَى لِنَجِجِهَا أَوَّانَا

وكانت اليهود تقول للنبي ﷺ: إن كنت نبياً فأخبرنا عن الساعة متى تقوم. وروي أن المشركين قالوا ذلك لفرط الإنكار. و«مُرْسَاهَا» في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه، والخبر «أَيَّانَ». وهو ظرف مبني على الفتح؛ بني لأن فيه معنى الاستفهام. و«مُرْسَاهَا» بضم الميم، من أرساها الله، أي أثبتها، أي متى مُثْبِتُهَا، أي متى وقوعها. وبفتح الميم من رَسَتْ، أي ثبتت ووقفت؛ ومنه ﴿وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ﴾ [سبأ: ١٣]. قال قتادة: أي ثابتات. ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهُا عِنْدَ رَبِّي﴾ ابتداء وخبر، أي لم يبينها لأحد؛ حتى يكون العبد أبدأ على حذر ﴿لَا يُحِيطُ بِهَا﴾ أي لا يظهرها. ﴿لَوْ قَنَبْنَا﴾ أي في وقتها ﴿إِلَّا هُوَ﴾. والتجلية: إظهار الشيء؛ يقال: جلا لي فلان الخبر إذا أظهره وأوضحه. ومعنى ﴿ثُقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خفي علمها على أهل السموات والأرض. وكل ما خفي علمه فهو ثقيل على الفؤاد. وقيل: كبر مجيئها على أهل السموات والأرض؛ عن الحسن وغيره. ابن جريج والسدي: عظم وصفها على أهل السموات والأرض. وقال قتادة وغيره: المعنى لا تطبقها السموات والأرض لعظمتها: لأن السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تنضب. وقيل: المعنى ثقلت المسألة عنها. ﴿لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْضَةً﴾ أي فجأة، مصدر في موضع الحال ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ أي عالم بها كثير السؤال عنها. قال ابن فارس: الحفيّ العالم بالشيء. والحفيّ: المستقصي في السؤال. قال الأعشى:

فإن تسألني عني فإيا رب سائل حفيّ عن الأعشى به حيث أصعدا

يقال: أحفي في المسألة وفي الطلب، فهو محفي وحفي على التكثر، مثل مخصب وخصيب. قال محمد بن يزيد: المعنى يسألونك كأنك حفي بالمسألة عنها، أي ملح. يذهب إلى أنه ليس في الكلام تقديم وتأخير. وقال ابن عباس وغيره: هو على التقديم والتأخير، والمعنى: يسألونك عنها كأنك حفي بهم أي حفي ببرهم وفرح بسؤالهم. وذلك لأنهم قالوا: بيننا وبينك قرابة فأسرر إلينا بوقت الساعة. ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهُا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ليس هذا تكريراً، ولكن أحد العلمين لوقوعها والآخر لكنها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ

لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ أي لا أملك أن أجلب إلى نفسي

خيراً ولا أَدفع عنها شراً؛ فكيف أملك علم الساعة. وقيل: لا أملك لنفسي الهدى والضلال. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ في موضع نصب بالاستثناء. والمعنى: إلا ما شاء الله أن يملكني ويمكنني منه. وأنشد سيبويه^(١):

مهما شاء بالناس يفعل

﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل مني من قبل أن يعرفني لفعلته. وقيل: لو كنت أعلم متى يكون لي النصر في الحرب لقاتلت فلم أغلب. وقال ابن عباس: لو كنت أعلم سنة الجذب لهيأت لها في زمن الخصب ما يكفيني. وقيل: المعنى لو كنت أعلم التجارة التي تنفق لاشتريتها وقت كسادها. وقيل: المعنى لو كنت أعلم متى أموت لاستكثرت من العمل الصالح؛ عن الحسن وابن جريج. وقيل: المعنى لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه. وكله مراد، والله أعلم. ﴿وَمَا مَسْنِي السُّوءُ إِنَّا إِنَّا لَا نَذِيرُ وَلَبِئْسَ لِقَورِ يُؤْمِنُونَ﴾ هذا استئناف كلام، أي ليس بي جنون؛ لأنهم نسبوه إلى الجنون. وقيل: هو متصل، والمعنى لو علمت الغيب لما مسني سوءٌ ولحدرت، ودل على هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّا إِنَّا لَا نَذِيرُ وَبَشِيرٌ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلًا حَفِيظًا قَمَرَتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾^(١٨٩) فلَمَّا آتَيْتُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَكُمْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْتُمَا فَتَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ^(١٩٠) فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ قال جمهور المفسرين: المراد بالنفس الواحدة آدم. ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني حواء. ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ ليأنس بها ويطمئن، وكان هذا كله في الجنة. ثم ابتداء بحالة أخرى هي في الدنيا بعد هبوطهما فقال: ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ كناية عن الوقوع. ﴿حَمَلَتْ حَمَلًا حَفِيظًا﴾ كل ما كان في بطن أو على رأس شجرة فهو حمل بالفتح. وإذا كان على ظهر أو على رأس فهو حمل بالكسر. وقد حكى يعقوب في حمل النخلة الكسر. وقال أبو سعيد السيرافي: يقال في حمل المرأة حمل وحمل، يشبه مرة لاستبطانه بحمل المرأة، ومرة لبروزه وظهوره بحمل الدابة. والحمل أيضاً مصدر حمل عليه يحمل حملاً إذا صال. ﴿قَمَرَتْ بِهِ﴾ يعني

(١) عجز بيت للأسود بن يعفر وصدرة: الأهل لهذا الدهر من متعلل.

(٢) في بعض النسخ «مبين» وعلى هذا تكون من سورة الشعراء، آية: ١١٥.

المني؛ أي استمرت بذلك الحمل الخفيف. يقول: تقوم وتقع وتقلب، ولا تكثر بحمله إلى أن ثقل؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما. وقيل: المعنى فاستمر بها الحمل، فهو من المقلوب؛ كما تقول: أدخلت القلنسوة في رأسي. وقرأ عبد الله بن عمر «فَمَارَتْ بِهِ» بألف والتخفيف؛ من مَارَ يَمُور إذا ذهب وجاء وتصرف. وقرأ ابن عباس ويحيى بن يعمر «فَمَرَتْ بِهِ» خفيفة من المَرِيَّة، أي شكت فيما أصابها؛ هل هو حمل أو مرض، أو نحو ذلك.

الثانية - قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ﴾ صارت ذات ثقل؛ كما تقول: أثمر النخل. وقيل: دخلت في الثقل؛ كما تقول: أصبح وأمسى. ﴿ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا ﴾ الضمير في «دَعَا» عائد على آدم وحواء. على هذا القول ما روي في قصص هذه الآية أن حواء لما حملت أول حمل لم تدر ما هو. وهذا يقوي قراءة من قرأ «فَمَرَتْ بِهِ» بالتخفيف. فجزعت لذلك؛ فوجد إبليس السبيل إليها. قال الكلبي: إن إبليس أتى حواء في صورة رجل لما أثقلت في أول ما حملت فقال: ما هذا الذي في بطنك؟ قالت: ما أدري! قال: إني أخاف أن يكون بهيمة. فقالت ذلك لآدم عليه السلام. فلم يزالا في همٍّ من ذلك. ثم عاد إليها فقال: هو من الله بمنزلة، فإن دعوتُ الله فولدت إنساناً أفتسمينه بي؟ قالت نعم. قال: فإني أدعو الله. فأتابها وقد ولدت فقال: سمِّيه باسمي. فقالت: وما أسمك؟ قال: الحارث - ولو سمَّى لها نفسه لعرفته - فسمته عبد الحارث. ونحو هذا مذكور^(١) من ضعيف الحديث، في الترمذي وغيره. وفي الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات؛ فلا يعول عليها من له قلب، فإن آدم وحواء عليهما السلام وإن غرهما بالله العرور فلا يلدغ المؤمن من حُجْر مرتين، على أنه قد سطر وكتب. قال قال رسول الله ﷺ:

[٣١٥٥] «خدعهما مرتين خدعهما في الجنة وخدعهما في الأرض». وعُضِد هذا

[٣١٥٥] ضعيف جداً، أخرجه الطبري ١٥٥٤٣ عن عبد الرحمن بن زيد، وهذا معضل، ومع ذلك ابن زيد ضعيف.

(١) يشير المصنف لما أخرجه الترمذي ٣٠٧٧ والحاكم ٤٠٠٣/٥٤٥/٢ من حديث سمرة مرفوعاً «كانت حواء لا يعيش لها ولد، فطاف بها إبليس، فقال: سميه عبد الحارث فسمته عبد الحارث، فعاش: وكان ذلك من وحي الشيطان». قال الترمذي: حسن غريب ورواه بعضهم فلم يرفعه أه وصححه الحاكم، وسكت الذهبي! في حين رجح الذهبي في الميزان، فقال: صححه الحاكم، وهو حديث منكر أه وأسنده الطبري ١٥٥٣١ و ١٥٥٣٢ بأسانيد صحيحة عن قتادة من قوله و ١٥٥٣٣ عن مجاهد من قوله، وهذا هو الصواب، والخبر من الإسرائيليات، لا يصح مرفوعاً البتة، وانظر ابن كثير ٢/٢٨٦ - ٢٨٧.

بقراءة السلميّ «أشركون» بالتاء. ومعنى ﴿صَلِحًا﴾ يريد ولدًا سويًا. ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ واختلف العلماء في تأويل الشرك المضاف إلى آدم وحواء، وهي: -

الثالثة - قال المفسرون: كان شركاً في التسمية والصفة، لا في العبادة والربوبية. وقال أهل المعاني: إنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث، لكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه به كما يسمي الرجل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع له، لا على أن الضيف ربُّه؛ كما قال حاتم:

وإني لعبد الضيف ما دام ثاوياً وما في إلا تيك من شيمة العبد

وقال قوم: إن هذا راجع إلى جنس الآدميين والتبيين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه السلام، وهو الذي يُعوّل عليه. فقلوه: ﴿جَعَلَا لَهُ﴾ يعني الذكر والأنثى الكافرين، ويُعنى به الجنسان. ودلّ على هذا ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ولم يقل يشركان. وهذا قولٌ حسنٌ. وقيل: المعنى «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» من هيئة واحدة وشكل واحد «وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» أي من جنسها «فَلَمَّا تَعَشَّاهَا» يعني الجنسين. وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء ذكر في الآية؛ فإذا آتاها الولد صالحاً سليماً سويًا كما أراداه صرفاه عن الفطرة إلى الشرك، فهذا فعل المشركين. قال ﷺ:

[٣١٥٦] «ما من مولود إلا يولد على الفطرة - في رواية على هذه الملة - أبواه يهودانه ويُنصرانه ويمجسانه». قال عكرمة: لم يخص بها آدم، ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم. وقال الحسين بن الفضل: وهذا أعجب إلى أهل النظر؛ لما في القول الأول من المضاف من العظائم بنبي الله آدم. وقرأ أهل المدينة وعاصم «شركاً» على التوحيد. وأبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجمع، على مثل فعلاء، جمع شريك. وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى، وهي صحيحة على حذف المضاف، أي جعلاً له ذا شرك؛ مثل ﴿وَسئلَ الْقَرِيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] فيرجع المعنى إلى أنهم جعلوا له شركاء.

الرابعة - ودلت الآية على أن الحمل مرض من الأمراض. روى ابن القاسم ويحيى عن مالك قال: أول الحمل يُسرُّ وسرور، وآخره مرض من الأمراض. وهذا الذي قاله مالك: «إنه مرض من الأمراض» يعطيه ظاهر قوله: ﴿دَعُوا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾ وهذه الحالة مشاهدة في الحُمَال، ولأجل عظم الأمر وشدة الخطب.

[٣١٥٦] متفق عليه وتقدم مراراً.

[٣١٥٧] جُعل موثها شهادة، كما ورد في الحديث :

وإذا ثبت هذا من ظاهر الآية فحال الحامل حال المريض في أفعاله. ولا خلاف بين علماء الأمصار أن فعل المريض فيما يهَب ويُحَابِي في ثُلثه. وقال أبو حنيفة والشافعي: إنما يكون ذلك في الحامل بحال الطَّلُق، فأما قبل ذلك فلا. واحتجوا بأن الحمل عادةً والغالب فيه السلامة. قلنا: كذلك أكثر الأمراض غالبه السلامة، وقد يموت من لم يمرض.

الخامسة - قال مالك: إذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يجز لها قضاء في مالها إلا في الثلث. ومن طلق زوجته وهي حامل طلاقاً بانئاً فلما أتى عليها ستة أشهر فأراد أرتجاعها لم يكن له ذلك؛ لأنها مريضة ونكاح المريضة لا يصح.

السادسة - قال يحيى: وسمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال: إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يجز له أن يقضي في ماله شيئاً إلا في الثلث، وإنه بمنزلة الحامل والمريض المخوف عليه ما كان بتلك الحال. ويلتحق بهذا المحبوس للقتل في قصاص. وخالف في هذا أبو حنيفة والشافعي وغيرهما. قال ابن العربي: وإذا استوعبت النظر لم ترتب في أن المحبوس على القتل أشدَّ حالاً من المريض، وإنكار ذلك غفلة في النظر؛ فإن سبب الموت موجود عندهما، كما أن المرض سبب الموت، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نُنظَرُونَ﴾. وقال رؤيشد الطائي:

يا أيها الراكبُ المُزجِي مطيئته سائل بني أسدٍ ما هذه الصَّوتُ
وقل لهم بادروا بالعُدْر والتمسوا قولاً يُبَرِّئكم إنِّي أنا المَوْتُ

ومما يدل على هذا قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ [الأحزاب: ١٠]. فكيف يقول الشافعي وأبو حنيفة: الحال الشديدة إنما هي المبارزة؛ وقد أخبر الله عز وجل عن مقاومة العدر وتداني الفريقين بهذه الحالة العظمى من بلوغ القلوب الحناجر، ومن سوء الظنون بالله، ومن زلزلة القلوب واضطرابها؛ هل هذه حالة ترى على المريض أم لا؟ هذا ما لا يشك فيه منصف، وهذا لمن ثبت في اعتقاده، وجاهد في الله حق جهاده، وشاهد الرسول وآياته؛ فكيف بنا؟

[٣١٥٧] صحيح. أخرجه مالك ١/٢٣٣٠ والشافعي ١/١٩٩ وأبو داود ٣١١١ والنسائي ٦/٥١ وابن ماجه ٢٧٠٣ وصححه ابن حبان ٣١٨٩ و ٣١٩٠ والحاكم ١/٣٥١ كلهم من حديث جابر بن عتيك «الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله.. والمرأة تموت بجمع شهيد» اهـ أي تموت وفي بطنها ولد ولم يمسه رجل، وانظر شرح السنة ٥/٤٣٥ وللحديث شواهد كثيرة وهو صحيح.

السابعة - وقد اختلف علماءنا في ركب البحر وقت الهول؛ هل حكمه حكم الصحيح أو الحامل. فقال ابن القاسم: حكمه حكم الصحيح. وقال ابن وهب وأشهب: حكمه حكم الحامل إذا بلغت ستة أشهر. قال القاضي أبو محمد: وقولهما أقيس؛ لأنها حالة خوف على النفس كإتقال الحمل. قال ابن العربي: وأبن القاسم لم يركب البحر، ولا رأى دوداً على عود. ومن أراد أن يوقن بالله أنه الفاعل وحده لا فاعل معه، وأن الأسباب ضعيفة لا تعلق لموقن بها، ويتحقق التوكل والتفويض فليركب البحر.

قوله تعالى: ﴿ أَيَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَيَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا ﴾ أي أيعبدون ما لا يقدر على خلق شيء. ﴿ وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿١٩١﴾ ﴾ أي الأصنام مخلوقة. وقال: «يُخْلِقُونَ» بالواو والنون لأنهم أعتقدوا أن الأصنام تضر وتنفع، فأجريت مجرى الناس؛ كقوله: ﴿ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿١٣٣﴾ ﴾ [الأنبياء: ٣٣]. وقوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمُ ﴾ [النمل: ١٨]. ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ ﴾ أي إن الأصنام، لا تنصر ولا تنتصر.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صٰمِتُونَ ﴿١٩٣﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ ﴾ قال الأخفش: أي وإن تدعو الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم. ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صٰمِتُونَ ﴿١٩٣﴾ ﴾ قال أحمد بن يحيى: لأنه رأس آية. يريد أنه قال: ﴿ أَمْ أَنْتُمْ صٰمِتُونَ ﴿١٩٣﴾ ﴾ ولم يقل أم صمتم. وصامتون وصمتم عند سبويه واحد. وقيل: المراد من سبق في علم الله أنه لا يؤمن. وقرىء «لَا يَتَّبِعُوكُمْ» مشدداً ومخففاً لغتان بمعنى. وقال بعض أهل اللغة: «أَتَّبِعُهُ» - مخففاً - إذا مضى خلفه ولم يدركه. و «أَتَّبِعُهُ» - مشدداً - إذا مضى خلفه فأدركه.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونِ ﴿١٩٥﴾ إِنَّ وَلِيَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِينَ ﴿١٩٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ ﴾ حاجتهم في عبادة الأصنام «تَدْعُونَ» تعبدون. وقيل: تدعونها آلهة ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي من غير الله. وسميت

الأوثان عباداً لأنها مملوكة لله مسخرة. الحسن: المعنى أن الأصنام مخلوقة أمثالكم. ولما اعتقد المشركون أن الأصنام تضر وتنفع أجزاها مجرى الناس فقال: ﴿فَادْعُوهُمْ﴾ ولم يقل فادعوهن. وقال: «عباد»، وقال: «إِنَّ الَّذِينَ» ولم يقل إِنَّ الَّتِي. ومعنى «فَادْعُوهُمْ» أي فاطلبوا منهم النفع والضرر. ﴿فَلَيْسَتْ جِبُوتًا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١١٦) أن عبادة الأصنام تنفع. وقال ابن عباس: معنى فادعوهم فأعبدهم. ثم وبخهم الله تعالى وسفه عقولهم فقال: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الآية. أي أنتم أفضل منهم فكيف تعبدونهم. والغرض بيان جهلهم؛ لأن المعبود يتصف بالجوارح. وقرأ سعيد بن جبير: «إِنَّ الَّذِينَ تدعون من دون الله عباداً أمثالكم» بتخفيف «إِنَّ» وكسرهما لالتقاء الساكنين، ونصب «عباداً» بالتونين، «أمثالكم» بالنصب. والمعنى: ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم، أي هي حجارة وخشب؛ فأنتم تعبدون ما أنتم أشرف منه. قال النحاس: وهذه قراءة لا ينبغي أن يقرأ بها من ثلاث جهات: أحدها - أنها مخالفة للسواد. والثانية - أن سيبويه يختار الرفع في خبر إن إذا كانت بمعنى ما، فيقول: إن زيد منطلق؛ لأن عمل «ما» ضعيف، و«إن» بمعناها فهي أضعف منها. والثالثة - إن الكسائي زعم أن «إن» لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى «ما»، إلا أن يكون بعدها إيجاب؛ كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ (٢٠). [الملك: ٢٠] ﴿فَلَيْسَتْ جِبُوتًا لَكُمْ﴾ الأصل أن تكون اللام مكسورة، فحذفت الكسرة لثقلها. ثم قيل: في الكلام حذف، المعنى: فادعوهم إلى أن يتبعوكم فليست جيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة. وقرأ أبو جعفر وشيبة ﴿أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا﴾ بضم الطاء، وهي لغة. واليد والرجل والأذن مؤنثات يُصَغَّرْنَ بالهاء. وتزاد في اليد ياء في التصغير، وترد إلى أصلها فيقال: يُدَيِّةً بالتشديد لإجماع الباءين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي الأصنام. ﴿تُمْ كِيدُونَ﴾ أنتم وهي. ﴿فَلَا تُنظَرُونَ﴾ (١١٥) أي فلا تؤخرون. والأصل «كيدوني» حذفت الباء لأن الكسرة تدل عليها. وكذا «فَلَا تُنظَرُونَ». والكيد المكر. والكيد الحرب؛ يقال: غزا فلم يلق كيداً. ﴿إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ أي الذي يتولى نصري وحفظي لله. ووليُّ الشيء: الذي يحفظه ويمنع عنه الضرر. والكتاب: القرآن. ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (١١٦) أي يحفظهم. وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال:

[٣١٥٨] سمعت رسول الله ﷺ جهاراً غير سر يقول: «ألا إن آل أبي - يعني

[٣١٥٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٥ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، بهذا اللفظ.

فلاناً^(١) - ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين». وقال الأخفش: وقرئ «إن وليي الله الذي نزل الكتاب» يعني جبريل. النحاس. هي قراءة عاصم الجحدري. والقراءة الأولى أبين؛ لقوله: ﴿وَهُوَ تَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^(١١٦).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَلِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَتَصَرَّوْنَ﴾^(١١٧) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(١١٨)

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ كرهه ليبين أن ما يعبدونه لا ينفع ولا يضر. ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى﴾ شرط، والجواب ﴿لَا يَسْمَعُوا﴾. ﴿وَتَرْتَهُمْ﴾ مستأنف. ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ في موضع الحال. يعني الأصنام. ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور إليه؛ أي وتراهم كالناظرين إليك. وخبر عنهم بالواو وهي جماد لا تبصر؛ لأن الخبر جرى على فعل من يعقل. وقيل: كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة فلذلك قال ﴿وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾. وقيل: المراد بذلك المشركون، أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم.

قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^(١١٩).
فيه ثلاث مسائل:

الأولى - هذه الآية من ثلاث كلمات، تضمنت قواعد الشريعة في الأمور والمنهيات. فقوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ دخل فيه صلة القاطعين، والعفو عن المذنبين، والرفق بالمؤمنين، وغير ذلك من أخلاق المطيعين. ودخل في قوله: ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ صلة الأرحام، وتقوى الله في الحلال والحرام، وغض الأبصار، والاستعداد لدار القرار. وفي قوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^(١٢٠) الحَضُّ على التعلُّق بالعلم، والإعراض عن أهل الظلم، والتنزه عن منازعة السفهاء. ومساواة الجهلة الأغبياء، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة والأفعال الرشيدة.

قلت: هذه الخصال تحتاج إلى بسط، وقد جمعها رسول الله ﷺ لجابر بن سليم. قال جابر بن سليم أبو جري:

[٣١٥٩] ركبت قعودي ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله ﷺ، فأنخت قعودي

[٣١٥٩] صحيح. أخرجه الطيالسي ١٢٠٨ والبخاري في الأدب المفرد ١١٨٢ وصححه ابن حبان ٥٢١ من =

(١) قوله «يعني فلاناً» هي من بعض الرواة خشي أن يسميه، فيرتب عليه مفسدة وفتنة، قال عياض: المراد بذلك الحكم بن أبي العاص اه انظر مسلم بشرح النووي.

بباب المسجد، فدلّوني على رسول الله ﷺ، فإذا هوجالس عليه بُرد من صوف فيه طرائقُ حُمر؛ فقلت: السلام عليك يا رسول الله. فقال: «وعليك السلام». فقلت: إنا معشر أهل البادية، قوم فينا الجفاء؛ فعلمني كلماتٍ ينفعني الله بها. قال: «أذن» ثلاثاً، فذنوت فقال: «أعد عليّ» فأعدت عليه فقال: «أتق الله ولا تحقرن من المعروف شيئاً وأن تلقى أخاك بوجه منبسط وأن تُفرغ من دُلوك في إناء المستسقي وإن أمرؤ سبك بما لا يعلم منك فلا تُسبه بما تعلم فيه فإن الله جاعل لك أجراً وعيله وزراً ولا تسبّن شيئاً مما حولك الله تعالى». قال أبو جُرّي: فوالذي نفسي بيده، ما سببت بعده شاة ولا بعيراً. أخرجه أبو بكر البزار في مسنده بمعناه. وروى أبو سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال:

[٣١٦٠] «إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق». وقال ابن الزبير: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير في قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ قال: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى سفيان بن عيينة عن الشعبي أنه قال:

[٣١٦١] إن جبريل نزل على النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: «ما هذا يا جبريل؟» فقال: «لا أدري حتى أسأل العالم» في رواية «لا أدري حتى أسأل ربي» فذهب فمكث ساعة ثم رجع فقال: «إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك». فنظمه بعض الشعراء فقال:

مكارم الأخلاق في ثلاثة من كملت فيه فذلك الفتى

= حديث سليم بن جابر الهجيمي. ورجاله رجال الصحيحين سوى قرة بن موسى وهو ثقة وتابعه غير واحد عند ابن حبان ٥٢٢ وأحمد ٦٤/٥ وأبي داود ٤٠٨٤. وانظر صحيح أبي داود ٣٤٤٢.

[٣١٦٠] أخرجه أبو يعلى ٦٥٥٠ والبزار ١٩٧٧ والحاكم ١٢٤/١ من حديث عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وصححه الحاكم، وتعقبه الذهبي، فأعله بالمقبري وأنه واه، وكذا ضعفه الهيثمي في المجمع ٢٢/٨ وأخرجه البزار ١٩٧٩ من وجه آخر عن أبي هريرة به. ولذا حسنه انظر. جمع الجوامع ٤٥٥٦.

[٣١٦١] مرسل. أخرجه الطبري ١٥٥٥٨ عن سفيان بن عيينة عن رجل مرسلًا وكرهه ١٥٥٥٩ عن سفيان عن أمي بن ربيعة مرسلًا، وذكره السيوطي في الدر ٢٨٠/٣ فقال: . أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الشعبي مرسلًا وابن مردويه عن جابر مرفوعاً أه والمرفوع ضعيف الإسناد.

إِعْطَاءٌ مِّن تَحْرِمِهِ وَوَصَلُ مِّن تَقَطُّعِهِ وَالْعَفْسُ عَمَّنِ اعْتَدَى
 وقال جعفر الصادق: أمر الله نبيه بمكارم الأخلاق في هذه الآية، وليس في القرآن
 آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية. وقال ﷺ:

[٣١٦٢] «بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ». وقال الشاعر:

كُلُّ الْأُمُورِ تَزُولُ عَنْكَ وَتَنْقُضِي إِلَّا الثَّنَاءَ فَإِنَّهُ لَكَ بِأَقْسَى
 وَلَوْ أَنِّي خُيِّرْتُ كُلَّ فَضِيلَةٍ مَا أَخْتَرْتُ غَيْرَ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ

وقال سهل بن عبد الله: كلّم الله موسى بطور سيناء. قيل له: بأي شيء أوصاك؟
 قال: بتسعة أشياء: الخشية في السر والعلانية، وكلمة الحق في الرضا والغضب، والقصد
 في الفقر والغنى، وأمرني أن أصل من قطعني، وأعطي من حرمني، وأعفو عن ظلمي،
 وأن يكون نطقي ذكراً، وصمتي فكراً، ونظري عبرة.
 قلت: وقد روي عن نبينا محمد ﷺ أنه قال:

[٣١٦٣] «أمرني ربي بتسع الإخلاص في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب
 والقصد في الغنى والفقر وأن أعفو عن ظلمي وأصل من قطعني وأعطي من حرمني وأن
 يكون نطقي ذكراً وصمتي فكراً ونظري عبرة». وقيل: المراد بقوله: «خُذِ الْعَفْوَ» أي
 الزكاة؛ لأنها يسير من كثير. وفيه بعد؛ لأنه من عفا إذا دَرَسَ. وقد يقال: خذ العفو منه،
 أي لا تنقص عليه وسامحه. وسبب النزول يردّه، والله أعلم. فإنه لما أمره بمحاجة
 المشركين دله على مكارم الأخلاق، فإنها سبب جرّ المشركين إلى الإيمان. أي أقبل من
 الناس ما عفا لك من أخلاقهم وتيسر؛ تقول: أخذت حقي عفواً صَفْواً، أي سهلاً.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ أي بالمعروف. وقرأ عيسى بن عمر «العُرْفُ»
 بضمّتين؛ مثل الحُلْم؛ وهما لغتان. والعُرْفُ والمَعْرُوفُ والعَارِفَةُ: كل خصلة حسنة
 ترتضيها العقول، وتطمئن إليها النفوس.

قال الشاعر:

مَنْ يَفْعَلُ الْخَيْرَ لَا يَعْذَمُ جَوَازِيَهُ لَا يَذْهَبُ الْعُرْفُ بَيْنَ اللَّهِ وَالنَّاسِ
 وَقَالَ عَطَاءٌ: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩) يعني بلا إله إلا الله.

[٣١٦٢] حسن. أخرجه أحمد ٣٨١/٢ من حديث أبي هريرة، وقال الهيثمي في المجمع ١٨٨/٨: رجاله
 رجال الصحيح، وله شواهد أخرى، لذا صححه الألباني في الصحيحة (٤٥).

[٣١٦٣] ضعيف جداً، ذكره الذهبي في «الميزان» ٥٥٠/٣ في ترجمة محمد بن زكريا الغلابي، وهو ضعيف، وقد
 رواه عن ابن عائشة عن أبيه وهذا معضل كما قال الذهبي.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ أي إذا أقمت عليهم الحجة وأمرتهم بالمعروف فجهلوا عليك فاعرض عنهم؛ صيانة له عليهم ورفعاً لقدره عن مجاوبتهم. وهذا وإن كان خطاباً لنبيه عليه السلام فهو تأديب لجميع خلقه. وقال ابن زيد وعطاء: هي منسوخة بآية السيف. وقال مجاهد وقتادة: هي مُحْكَمَةٌ؛ وهو الصحيح لما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس قال: قدم عُيَيْنَةُ بن حِصْن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحرّ بن قيس بن حِصْن، وكان من النفر الذين يُدْنِيهِمْ عُمَرُ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كَهولاً كانوا أو شُبَّاناً. فقال عُيَيْنَةُ لابن أخيه: يا بن أخي، هل لك وجه عند هذا الأمير، فتستأذن لي عليه. قال: سأستأذن لك عليه؛ فأستأذن لعُيَيْنَةَ. فلما دخل قال: يا بن الخطاب، والله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل! قال: فغضب عمر حتى هَمَّ بأن يقع به. فقال الحرُّ: يا أمير المؤمنين، إن الله قال لنبيه عليه السلام ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ وإن هذا من الجاهلين. فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله عز وجل.

قلت: فاستعمال عمر رضي الله عنه لهذه الآية واستدلال الحر بها يدل على أنها مُحْكَمَةٌ لا منسوخة. وكذلك استعملها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما؛ على ما يأتي بيانه. وإذا كان الجفاء على السلطان تعمداً واستخفافاً بحقه فله تعزيره. وإذا كان غير ذلك فالإعراض والصفح والعفو؛ كما فعل الخليفة العدل.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١) فيه مسألتان:

الأولى - لما نزل قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال عليه السلام:

[٣١٦٤] «كيف يا رب والغضب؟ فنزلت: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ﴾. ونزغ الشيطان: وساوسه. وفيه لغتان: نزغ ونغز، يقال: إياك والتزاع والتغاز، وهم المورثون^(١). الزجاج: التزغ أذني حركة تكون، ومن الشيطان أذني وسوسة. قال سعيد بن المسيب: شهدت عثمان وعلياً وكان بينهما نزغ من الشيطان فما أبقى واحداً منهما لصاحبه شيئاً، ثم لم يبرحاً حتى استغفر كل واحد منهما لصاحبه. ومعنى ﴿يَنْزَغَنَّكَ﴾: يصيبك ويعرض لك عند الغضب وسوسة بما لا يحل. ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ أي أطلب النجاة من ذلك بالله.

[٣١٦٤] ضعيف جداً، أخرجه الطبري ١٥٥٦٤ عن ابن وهب عن ابن زيد، وهذا ضعيف لكونه مرسلًا، وابن زيد ضعيف فهاتان علتان.

(١) التوريش: التحريش.

فأمر تعالى أن يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه والاستعاذة به؛ والله المثل الأعلى. فلا يستعاذ من الكلاب إلا بربِّ الكلاب. وقد حكى عن بعض السلف أنه قال لتلميذه: ما تصنع بالشیطان إذا سؤل لك الخطايا؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال: هذا يطول، أرأيت لو مررت بغنم فنبحك كلبها ومنع من العبور ما تصنع؟ قال: أكابده وأردّه جهدي. قال: هذا يطول عليك، ولكن استغث بصاحب الغنم يكفّه عنك.

الثانية - النَّزْغُ والنَّزْغُ والهَمْزُ والوسوسة سواء؛ قال الله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [المؤمنون: ٩٧] وقال: ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ [الناس: ٤] وأصل النزغ الفساد؛ يقال: نزغ بيننا؛ أي أفسد. ومنه قوله: ﴿نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ [يوسف: ١٠٠] أي أفسد. وقيل: النزغ الإغواء والإغراء؛ والمعنى متقارب.

قلت: ونظير هذه الآية ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: [٣١٦٥] «يأتي الشيطان أحدكم فيقول له من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ فليستعذ بالله وليتته». وفيه عن عبد الله قال:

[٣١٦٦] سئل النبي ﷺ عن الوسوسة قال: «تلك محض الإيمان». وفي حديث أبي هريرة: «ذلك صريح الإيمان»^(١) والصريح الخالص. وهذا ليس على ظاهره؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسها هي الإيمان، لأن الإيمان اليقين، وإنما الإشارة إلى ما وجدوه من الخوف من الله تعالى أن يعاقبوا على ما وقع في أنفسهم. فكأنه قال جَزَعُكم من هذا هو محض الإيمان وخالصة؛ لصحة إيمانكم، وعلمكم بفسادها. فسَمِيَ الوسوسة إيماناً لما كان دفعها والإعراض عنها والرد لها وعدم قبولها والجزع منها صادراً عن الإيمان. وأما أمره بالاستعاذة فلكون تلك الوسوس من آثار الشيطان. وأما الأمر بالانتهاء فعن الركون إليها والالتفات نحوها. فمن كان صحيح الإيمان واستعمل ما أمره به ربه ونبيه ونفعه وانتفع به. وأما من خالجه الشبهة وَعَلَبَ عليه الحس ولم يقدر على الانفكاك عنها فلا بُدَّ من مشافهته بالدليل العقلي؛ كما قال ﷺ للذي خالطته شبهة الإبل الجُرْب حين قال النبي ﷺ،

[٣١٦٥] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٧٦ ومسلم ١٣٤ ح ٢١٤ من حديث أبي هريرة.

[٣١٦٦] صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣ من حديث ابن مسعود.

(١) هذا اللفظ عند مسلم ١٣٢ من حديث أبي هريرة.

[٣١٦٧] «لا عَدْوَى». فقال^(١) أعرابي: فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء فإذا دخل فيها البعير الأجر ب أجر بها؟ فقال ﷺ: «فمن أعدى الأول» فأستأصل الشبهة من أصلها. فلما يشس الشيطان من أصحاب محمد ﷺ بالإغراء والإضلال أخذ يشوش عليهم أوقاتهم بتلك الألقيات. والوساوس: الثُّرَّهَات؛ فنفرت عنها قلوبهم وعظم عليهم وقوعها عندهم فجاءوا - كما في الصحيح - فقالوا:

[٣١٦٨] يا رسول الله. إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به. قال: «أو قد وجدتموه؟» قالوا: نعم. قال: «ذلك صريح الإيمان» رَغْمًا للشيطان حسب ما نطق به القرآن في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]. فالخواطر التي ليست بمستقرّة ولا أجتلبتها الشبهة فهي التي تُدْفَع بالإعراض عنها؛ وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة. والله أعلم. وقد مضى في آخر «البقرة» هذا المعنى، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [٢٤] وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٥﴾ .
فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ يريد الشرك والمعاصي. ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة وقراءة أهل المدينة وأهل الكوفة «طَائِفٌ». وروي عن سعيد بن جبير «طَٰئِفٌ» بتشديد الياء. قال النحاس: كلام العرب في مثل هذا «طَٰئِفٌ» بالتخفيف؛ على أنه مصدر من طاف يَطِيفُ. قال الكسائي: هو مخفف من «طَٰئِفٌ» مثل مَيِّتٌ ومَيِّتٌ. قال النحاس: ومعنى «طَٰئِفٌ» في اللغة ما يُتَخَيَّلُ في القلب أو يُرَى في النوم؛ وكذا معنى طائف. وقال أبو حاتم: سألت الأَصْمَعِيَّ عن طَٰئِفٍ؛ فقال: ليس في المصادر فيعمل. قال النحاس: ليس هو بمصدر، ولكن يكون بمعنى طائف والمعنى: إن الذين اتقوا المعاصي إذا لحقهم شيء تفكروا في قدرة الله عز وجل وفي إنعامه عليهم فتركوا المعصية؛ وقيل: الطَٰئِفُ والطَائِفُ معنيان مختلفان. فالأول - التخيل. والثاني - الشيطان نفسه. فالأول مصدر طاف الخيال يَطُوف طَٰئِفًا؛ ولم يقولوا من هذا

[٣١٦٧] صحيح. أخرجه البخاري ٥٧١٧ و ٥٧٧٠ و ٧٧٧٥ ومسلم ٢٢٢٠ وأحمد ٢٦٧/٢ وابن حبان ٦١١٦ من حديث أبي هريرة.

[٣١٦٨] هذا لفظ مسلم ١٣٢ من حديث أبي هريرة وتقدم.

(١) وقع في الأصل «وقال» والتصويب من كتب الحديث..

طائف في اسم الفاعل. قال السهيلي: لأنه تَحَيَّلَ لا حقيقة له. فأما قوله: ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَافٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ [القلم: ١٩] فلا يقال فيه: طَيفٌ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة، ويقال: إنه جبريل. قال الزجاج: طفت عليهم أطوف، وطاف الخيال يطيف. وقال حسان: فَدَعُ هَذَا وَلَكِنْ مِّن لِّطِيفٍ يُؤَوِّرُقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

مجاهد: الطَّيْفُ الغضب. ويسمى الجنون والغضب والوسوسة طَيْفًا؛ لأنه لَمَّةٌ من الشيطان تُشَبِّهُ بِلَمَّةِ (١) الخيال. ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (٢) أي منتهون. وقيل: فإذا هم على بصيرة. وقرأ سعيد بن جبيرة: «تَدَكَّرُوا» بتشديد الذال. ولا وجه له في العربية؛ ذكره النحاس.

الثانية - قال عصام بن المُصْطَلِق: دخلت المدينة فرأيت الحسن بن عليّ عليهما السلام، فأعجبني سَمْتُهُ وحُسن رُوائِهِ؛ فأثار مِنِّي الحسد ما يُجِثُّه صدري لأبيه من البُغْض؛ فقلت: أنت ابن أبي طالب! قال نعم. فبالغت في شتمه وشتم أبيه؛ فنظرة إليّ نظرة عاطف رَوْوف، ثم قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (٣) فقرأ إلى قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (٤) ثم قال لي: خَفِّضْ عَلَيْكَ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلِكَ، إِنَّكَ لَوْ اسْتَعْتَنَّا أَعْيَاكَ، وَلَوْ اسْتَرْفَدْتَنَا أَرَفَدْنَاكَ، وَلَوْ اسْتَرَشَدْتَنَا أَرَشَدْنَاكَ. فتوسم فيّ الندم على ما فرط مِنِّي فقال: ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (٥) [يوسف: ٩٢] أمن أهل الشأم أنت؟ قلت نعم. فقال:

شِيشِنَّةٌ أَعْرِفُهَا مِنْ أَحْزَمِ (٦)

حَيَّاكَ اللَّهُ وَيِّئَاكَ، وعافاك، وآدَاكَ (٣)؛ انبسط إلينا في حوائجك وما يعرض لك، تجدنا عند أفضل ظنك، إن شاء الله. قال عصام: فضاقت عليّ الأرض بما رحبت، ووددت أنها ساخت بي، ثم تسللتُ منه لُوَاذًا (٤)، وما على وجه الأرض أحبُّ إليّ منه ومن أبيه.

قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ (٥) قيل: المعنى وإخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الإنس تمدّهم الشياطين في الغي. وقيل للفجار

(١) اللّمة: الخطرة بالقلب.

(٢) الشنشنة: العادة والطبيعة. وأحزم: اسم رجل.

(٣) بيّآك: بؤآك منزلاً. وآدآك: قواك وأعانك.

(٤) اللّوآذ: الاستتار.

إخوان الشياطين لأنهم يقبلون منهم. وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان. هذا أحسن ما قيل فيه؛ وهو قول قتادة والحسن والضحاك. ومعنى «لَا يُقْصِرُونَ» أي لا يتوبون ولا يرجعون. وقال الزجاج: في الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى: والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصراً ولا أنفسهم ينصرون، وإخوانهم يمدونهم في الغي؛ لأن الكفار إخوان الشياطين. ومعنى الآية: إن المؤمن إذا مسه طيف من الشيطان تنبه عن قُرب؛ فأما المشركون فيمدّهم الشيطان. و«لَا يُقْصِرُونَ» قيل: يرجع إلى الكفار على القولين جميعاً. وقيل: يجوز أن يرجع إلى الشيطان. قال قتادة: المعنى ثم لا يُقصرُونَ عنهم ولا يرحمونهم. والإقصار: الانتهاء عن الشيء، أي لا تقصر الشياطين في مدّهم الكفار بالغِي. وقوله: ﴿فِي الْغِيِّ﴾ يجوز أن يكون متصلاً بقوله: «يُمدُّونَهُمْ» ويجوز أن يكون متصلاً بالإخوان. والغِيّ: الجهل. وقرأ نافع «يُمدُّونَهُمْ» بضم الياء وكسر الميم. والباقون بفتح الياء وضم الميم. وهما لغتان مَدٌّ وأمَدَّ. ومَدَّ أكثره بغير الألف؛ قاله مكِّي. النحاس: وجماعة من أهل العربية ينكرون قراءة أهل المدينة؛ منهم أبو حاتم وأبو عبيد، قال أبو حاتم: لا أعرف لها وجهاً، إلا أن يكون المعنى يزيدونهم في الغي. وحكي جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كثر شيء شيئاً بنفسه مَدّه، وإذا كثره بغيره قيل أمَدّه، نحو ﴿يُمدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥]. وحكي عن محمد بن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال: يقال مددت له في كذا أي زينته له واستدعيته أن يفعله. وأمددته في كذا أي أعتته برأي أو غير ذلك. قال مكِّي: والاختيار الفتح؛ لأنه يقال: مددت في الشر، وأمددت في الخير؛ قال الله تعالى: ﴿وَيُمدِّدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥]. فهذا يدل على قوة الفتح في هذا الحرف؛ لأنه في الشر، والغِيّ هو الشر، ولأن الجماعة عليه. وقرأ عاصم الجَحْدَرِيّ «يُمدِّدُونَهُمْ فِي الْغِيِّ». وقرأ عيسى بن عمر «يُقْصِرُونَ» بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف. والباقون «يُقْصِرُونَ» بضدّه. وهما لغتان. قال امرؤ القيس:

سَمَا لَكَ شَوْقٌ بَعْدَ مَا كَانَ أَقْصَرَا

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَآئِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ﴾ أي تقرأوها عليهم. ﴿قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ لولا بمعنى هُلا. ولا يليها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً، وقد تقدّم القول فيها في «البقرة» مستوفى. ومعنى «اجْتَبَيْتَهَا» اختلقتها من نفسك. فأعلمهم أن الآيات من قبل

الله عز وجل، وأنه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه. يقال: اجْتَبَيْتُ الكلام أي أَرْتَجَلْتَهُ وأخْتَلَقْتَهُ، وأخترعته إذا جئت به من عند نفسك. ﴿قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ أي من عند الله لا من عند نفسي. ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعني القرآن، جمع بصيرة، هي الدلالة والعبارة. أي هذا الذي دلتكم به على أن الله عز وجل واحدٌ بَصَائِرُ، أي يُسْتَبَصَّرُ بها. وقال الزجاج: «بَصَائِرُ» أي طُرُقٌ. والبصائر طُرُقُ الدِّينِ. قال الجعفي:

راحوا بصائرهم على أكتفائهم وبصيرتي يَعدُّوا بها عَتِدٌ وأي
﴿وَهْدَى﴾ رشد بيان. ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي ونعمة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(١).
فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قيل: إن هذا نزل في الصلاة، رُوي عن ابن مسعود وأبي هريرة وجابر والرُّهْرِيّ وعبيد^(١) بن عمير وعطاء بن أبي رباح وسعيد بن المسيّب. قال سعيد: «كان المشركون يأتون رسول الله ﷺ إذا صَلَّى؛ فيقول بعضهم لبعض بمكة: ﴿لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْعَوَّ فِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦]. فأنزل الله جل وعز جواباً لهم ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾. وقيل: إنها نزلت في الخطبة؛ قاله سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وزيد بن أسلم والقاسم بن مُخَيَّمَة ومسلم بن يسار وشَهْر بن حَوْشَب وعبد الله بن المبارك. وهذا ضعيف؛ لأن القرآن فيها قليل، والإنصات يجب في جميعها؛ قاله ابن العربي. النقاش: والآية مكية، ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة. وذكر الطبري عن سعيد بن جبير أيضاً أن هذا في الإنصات يوم الأضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة، وفيما يَجْهَرُ به الإمام فهو عام. وهو الصحيح لأنه يجمع جميع ما أوجبه هذه الآية وغيرها من السُّنَّة في الإنصات. قال النقاش: أجمع أهل التفسير أن هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة. النحاس: وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء، إلا أن يدل دليلٌ على اختصاص شيء. وقال الزجاج: يجوز أن يكون «فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا» أعملوا بما فيه ولا تجاوزوه. والإنصات السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة. أَنْصَتُ يُنصِتُ إنصاتاً؛ وَنصت أيضاً؛ قال الشاعر:

قال الإمامُ عليكم أمرٌ سيّدكم فلم تُخالف وأنصتنا كما قالوا
ويقال: أنصتوه وأنصتوا له: قال الشاعر:

(١) وقع في الأصل «وعبيد الله» والتصويب من الطبري ١٥٥٩٦.

إذا قالت حذام فأَنْصِتوها فإنَّ القولَ ما قالت حذام
وقال بعضهم في قوله «فَأَسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا»: كان هذا لرسول الله ﷺ خاصاً ليعيه
عنه أصحابه .

قلت: هذا فيه بعدٌ، والصحيح القول بالعموم؛ لقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(١٠٩)
والتخصيص يحتاج إلى دليل. وقال عبد الجبار بن أحمد في فوائد القرآن له: إن
المشركين كانوا يكثرون اللغظ والشغب تَعْتَنًا وعناداً؛ على ما حكاه الله عنهم: ﴿وَقَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَا سَمْعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١١٠). فأمر الله المسلمين حالة أداء
الوحي أن يكونوا على خلاف هذه الحالة وأن يستمعوا، ومدح الجَنِّ على ذلك فقال:
﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ [الأحقاف: ٢٩] الآية. وقال محمد بن
كعب القرظي^(١): كان رسول الله ﷺ إذا قرأ في الصَّلَاة أجابه من وراءه؛ إذا قال: بسم الله
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قالوا مثل قوله، حتى يقضي فاتحة الكتاب والسُّورَة. فليث بذلك ما شاء
الله أن يلبث؛ فنزل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(١١١)
فأَنْصِتُوا. وهذا يدل على أن المعنى بالإنصات تركُّ الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاوبة
رسول الله ﷺ. وقال قتادة في هذه الآية: كان الرجل يأتي وهم في الصَّلَاة فيسألهم كم
صليتم، كم بقي؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾. وعن
مجاهد أيضاً: كانوا يتكلمون في الصَّلَاة بحاجتهم؛ فنزل قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ﴾^(١١٢). وقد مضى في الفاتحة الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام. ويأتي في
«الجمعة» حكم الخطبة، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾^(١١٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ نظيره ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا
وَخِيفَةً﴾ [الأعراف: ٥٥] وقد تقدّم. قال أبو جعفر النحاس: ولم يختلف في معنى
﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ أنه في الدعاء.

قلت: قد روي عن ابن عباس أنه يعني بالذكر القراءة في الصَّلَاة. وقيل: المعنى
اقرأ القرآن بتأمل وتدبُّر. «تَضَرُّعًا» مصدر، وقد يكون في موضع الحال. «وَخِيفَةً» معطوف
عليه. وجمع خيفة خوف؛ لأنه بمعنى الخَوْف؛ ذكره النحاس. وأصل خيفة خَوْفَة، قلبت

(١) هذا مرسل. انظر الدر المنثور ٣/٢٨٥.

الواو ياء لانكسار ما قبلها. خاف الرجل يخاف خوفاً وخيفة ومخافة، فهو خائف، وقوم
خَوْفَ على الأصل، وخَيْفَ على اللفظ. وحكى الفراء أنه يُقال أيضاً في جمع خيفة
خِيف. قال الجوهري: والخيفة الخوف، والجمع خِيف، وأصله الواو. ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ﴾
أي دون الرفع في القول. أي أسمع نفسك؛ كما قال: ﴿وَأَبْنَحْ بَيْنَ ذَلِكَ سَيْمِلًا﴾ [الإسراء: ١١٠] أي بين الجهر والمخافتة. ودلّ هذا على أن رفع الصوت بالذكر ممنوع؛
على ما تقدم في غير موضع. ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ قال قتادة وابن زيد: الأصال العشيّات.
والغدوّ جمع غُدوة. وقرأ أبو مِجَلَز «بِالْغُدُوِّ وَالْإِصَالِ» وهو مصدر أصلنا، أي دخلنا في
العشيّ. والأصال جمع أُصْل؛ مثل طُنْبٍ وَأَطْنَابٍ؛ فهو جمع الجمع، والواحد أُصِيل،
جُمِعَ على أُصْل؛ عن الزجاج. الأخفش: الأصال جمع أُصِيل؛ مثلُ يَمِينٍ وَأَيْمَانٍ. الفراء:
أُصْل جمع أُصِيل، وقد يكون أُصْل واحداً، كما قال الشاعر:
* ولا بأحسن منها إذ دَنَا الْأُصْلُ *

الجوهريّ: الأصيل الوقت بعد العصر إلى المغرب، وجمعه أُصْل وأصال وأصائل؛
كانه جمع أُصيلة؛ قال الشاعر:

لعمري لأنت البيتُ أكرمُ أهلَه وأقعد في أفيائه بالأصائل
ويجمع أيضاً على أْصِلان؛ مثل بَعيرٍ وبُعْران؛ ثم صَغَرُوا الجمع فقالوا أَصِيلان، ثم
أبدلوا من النون لأمّاً فقالوا أَصِيلاناً؛ ومنه قول النابغة:

وقفتُ فيها أَصِيلاناً أسائلها عَيْتُ جواباً وما بالرَّع من أحدٍ
وحكى اللّحيانيّ: لقيته أَصِيلاناً. ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ أي عن الذكر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَحُونَكَ وَكَرِهُوا
يَسْجُدُونَ﴾.

فيه ثمان مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني الملائكة بإجماع. وقال ﴿عِنْدَ
رَبِّكَ﴾ والله تعالى بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته، وكل قريب من رحمة الله عز وجل
فهو عنده؛ عن الزجاج. وقال غيره: لأنهم في موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله. وقيل:
لأنهم رُسلُ الله؛ كما يقال: عند الخليفة جيش كثير. وقيل: هذا على جهة التشريف لهم،
وأنهم بالمكان المكرم؛ فهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة. ﴿وَيَسْتَحُونَكَ﴾
أي ويعظمونه ويتزهونه عن كل سوء. ﴿وَلَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ قيل: يصلون. وقيل:
يذُلون، خلاف أهل المعاصي.

الثانية - والجمهور من العلماء في أن هذا موضعُ سجود للقارىء. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل: خمس عشرة. أولها خاتمة الأعراف، وآخرها خاتمة العلق. وهو قول ابن حبيب وأبن وهب - في رواية - وإسحاق. ومن العلماء من زاد سجدة الحجر قوله تعالى: ﴿وَكُنْ مِنَ السَّجِدِينَ﴾ [الحجر: ٩٨] على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى. فعلى هذا تكون ست عشرة. وقيل: أربع عشرة؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه. فأسقط ثانية الحج. وهو قول أصحاب الرأي، والصحيح سقوطها؛ لأن الحديث لم يصح بثبوتها. ورواه ابن ماجه وأبو داود في سنتهما عن عبد الله بن مئین من بني عبد كلال عن عمرو بن العاص:

[٣١٦٩] أن رسول الله ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن؛ منها ثلاث في المفصل، وفي الحج سجدتان. وعبد الله بن مئین لا يحتج به؛ قاله أبو محمد عبد الحق. وذكر أبو داود أيضاً من حديث عقبه بن عامر قال قلت:

[٣١٧٠] يا رسول الله، أفي سورة الحج سجدتان؟ قال: «نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما». في إسناده عبد الله بن لهيعة، وهو ضعيف جداً. وأثبتهما الشافعي وأسقط سجدة ص. وقيل: إحدى عشرة سجدة، وأسقط آخره الحج وثلاث المفصل. وهو مشهور مذهب مالك. وروي عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما. وفي سنن ابن ماجه عن أبي الدرداء قال:

[٣١٦٩] أخرجه أبو داود ١٤٠١ وابن ماجه ١٠٥٧ والحاكم ٢٢٣/١ والدارقطني ٤٠٨/١ من حديث عمرو بن العاص. قال الحاكم: احتج الشيخان بأكثر رواه وليس في سجود القرآن أتم منه، وتعقبه الزيلعي، فقال في نصب الراية ١٨٠/٢: ابن مئین فيه جهالة، وقال عبد الحق: لا يحتج به، ووافقه ابن القطان. وقال ابن حجر في التلخيص ٦/٢: حسنه المنذري والنووي، وضعفه عبد الحق وابن القطان، وابن مئین مجهول، ثم ذكره الحافظ في التقریب، فقال: وثقه يعقوب بن سفيان، وللحديث شواهد تقويه منها الآتي.

[٣١٧٠] أخرجه أبو داود ١٤٠٢ والترمذي ٥٧٨ والحاكم ٢٢١/١ والدارقطني ٤٠٨/١ وأحمد ١٥١/٤ من حديث عقبه بن عامر، ومداره على ابن لهيعة قال الترمذي: إسناده ليس بالقوي، وقال ابن حجر في الدراية ٢١٠/١: فيه ابن لهيعة - يعني ضعيف - ورواه أبو داود في مراسيله عن خالد بن معدان مسلماً، وقال: أبو داود: قد أسند هذا الحديث ولا يصح أهـ فالحديث وإهـ بهذا التمام أما صدره فله شواهد منها المتقدم، ومنها ما هو موقوف، انظر المستدرک ٢٢١/١ و٣٩٠/٢.

[٣١٧١] سجدت مع النبي ﷺ إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء، الأعراف والرعد والنحل وبني إسرائيل ومريم والحج سجدة والفرقان وسليمان سورة النمل والسجدة وصّ وسجدة الحواميم. وقيل: عشر، وأسقط آخره الحج وصّ وثلاث المفصل؛ ذكر عن ابن عباس. وقيل: إنها أربع، سجدة المّ تنزيل وحم تنزيل والنجم والعلق. وسبب الخلاف اختلاف النقل في الأحاديث والعمل، واختلافهم في الأمر المجرد بالسجود في القرآن، هل المراد به سجود التلاوة أو سجود الفرض في الصلاة؟

الثالثة - واختلفوا في وجوب سجود التلاوة؛ فقال مالك والشافعي: ليس بواجب. وقال أبو حنيفة: هو واجب. وتعلّق بأن مطلق الأمر بالسجود على الوجوب، وبقوله عليه السلام:

[٣١٧٢] «إذا قرأ ابن آدم سجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله». وفي رواية أبي كريب «يا ويلى»، وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس - لعنه الله -:

«أمر^(١) ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار». أخرجه مسلم. ولأن النبي ﷺ كان يحافظ عليه. وعول علماؤنا على حديث عمر الثابت - خرّجه البخاري - أنه قرأ آية سجدة على المنبر فنزل فسجد وسجد الناس معه، ثم قرأها في الجمعة الأخرى فتهياً للناس للسجود، فقال: «أيها الناس على رسلكم! إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء»^(٢). وذلك بمحضر الصحابة رضي الله عنهم أجمعين من الأنصار والمهاجرين. فلم ينكر عليه أحد فثبت الإجماع به في ذلك. وأما قوله: «أمر ابن آدم بالسجود» إخبار عن السجود الواجب. ومواظبة النبي ﷺ تدل على الاستحباب! والله أعلم.

الرابعة - ولا خلاف في أن سجود القرآن يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة من طهارة حدّث ونجس ونية واستقبال قبله ووقت. إلا ما ذكر البخاري عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة. وذكره ابن المنذر عن الشعبي. وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتسليم؟ اختلفوا في ذلك؛ فذهب الشافعي وأحمد

[٣١٧١] ضعيف. أخرجه ابن ماجه ١٠٥٦ من حديث أبي الدرداء وقال البوصيري: في إسناده عثمان بن فائد وهو ضعيف.

[٣١٧٢] صحيح. أخرجه مسلم ٨١ وأحمد ٤٤٣/٢ وابن ماجه ١٠٥٢ وابن خزيمة ٥٤٩ وابن حبان ٢٧٥٩ من حديث أبي هريرة.

(١) هذا تمام الحديث المتقدم.

(٢) أخرجه البخاري ١٠٧٧.

وإسحاق إلى أنه يكبر ويرفع للتكبير لها. وقد روى في الأثر عن ابن عمر.

[٣١٧٣] أن النبي ﷺ كان إذا سجد كَبَّرَ، وكذلك إذا رفع كَبَّرَ، ومشهور مذهب مالك أنه يكبر لها في الخفض والرفع في الصلاة. وأختلف عنه في التكبير لها في غير الصلاة؛ وبالتكبير لذلك قال عامة الفقهاء، ولا سلام لها عند الجمهور. وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يسلم منها. وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير في أولها للإحرام. وعلى قول من لا يسلم يكون للسجود فحسب. والأول أولى، لقوله عليه السلام:

[٣١٧٤] «مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم» وهذه عبادة لها تكبير، فكان لها تحليل كصلاة الجنائز بل أولى، لأنها فعل وصلاة الجنائز قول. وهذا اختيار ابن العربي.

الخامسة - وأما وقته فقليل: يسجد في سائر الأوقات مطلقاً؛ لأنها صلاة لسبب. وهو قول الشافعي وجماعة. وقيل: ما لم يُسْفِرَ الصبح، أو ما لم تصفّر الشمس بعد العصر. وقيل: لا يسجد بعد الصبح ولا بعد العصر. وقيل: يسجد بعد الصبح ولا يسجد بعد العصر. وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا. وسبب الخلاف معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتب عليها لعموم النهي عن الصلاة بعد العصر وبعد الصبح. وأختلافهم في المعنى الذي لأجله نُهي عن الصلاة في هذين الوقتين، والله أعلم.

السادسة - فإذا سجد يقول في سجوده:

[٣١٧٥] اللَّهُمَّ أَحْطِطْ عَنِّي بِهَا وَزُرَّأً، وَاكْتُبْ لِي بِهَا أَجْرًا، وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذَخْرًا. رواه ابن عباس عن النبي ﷺ؛ ذكره ابن ماجه.

السابعة - فإن قرأها في صلاة، فإن كان في نافلة سجد إن كان منفرداً أو في جماعة وأمن التخليط فيها. وإن كان في جماعة لا يأمن ذلك فيها فالمنصوص جوازه. وقيل: لا يسجد. وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك التهيؤ عنه فيها، سواء كانت صلاة سر أو جهر، جماعة أو فرادى. وهو معلل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة. وقيل: معلل بخوف التخليط على الجماعة؛ وهذا أشبه. وعلى هذا لا يمنع منه الفرادى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط.

الثامنة - روى البخاري عن أبي رافع قال: صلّيت مع أبي هريرة العتمة، فقرأ «إِذَا

[٣١٧٣] أخرجه داود ١٤١٣ والبيهقي ٢/٣٢٥ بإسناد ضعيف لضعف عبد الله بن عمر العمري.

[٣١٧٤] أخرجه أبو داود ٦١ وغيره، وقد تقدم.

[٣١٧٥] أخرجه ابن ماجه ١٠٥٣ من حديث ابن عباس بإسناد حسن رجاله ثقات كلهم.

السَّمَاءُ انشَقَّتْ» فسجد؛ فقلت: ما هذه؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم عليه السلام، فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه^(١). انفراد بإخراجه. وفيه: «وقيل لعمران بن حُصين: الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها؟ قال: أرأيت لو قعد لها! كأنه لا يوجهه عليه. وقال سلمان: ما لهذا غدونا. وقال عثمان: إنما السجدة على من أستمعها. وقال الزُّهري: لا يسجد إلا أن يكون طاهراً، فإذا سجدت وأنت في حَصْرٍ فاستقبل القبلة، فإن كنت راكباً لا عليك حيث كان وجهك. وكان السائب لا يسجد لسجود القاص»^(٢) والله أعلم.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٠٧٨ عن أبي هريرة به.

(٢) هو من يسرد القصص يعظ بها الناس.

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الأنفال

مدنية بدرية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس: هي مدنية إلا سبع آيات، من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] إلى آخر السبع آيات. قوله تعالى: ﴿يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى - روى عبادة بن الصامت قال:

[٣١٧٦] خرج رسول الله ﷺ إلى بدر فلقوا العدو؛ فلما هزمهم الله أتبعتهم طائفة من المسلمين يقتلونهم، وأحدقت طائفة برسول الله ﷺ، واستولت طائفة على العسكر والنهب؛ فلما نفى الله العدو ورجع الذين طلبوهم قالوا: لنا النفل، نحن الذين طلبنا العدو وبنّا نفاهم الله وهزمهم. وقال الذين أحدقوا برسول الله ﷺ: ما أنتم أحقّ به منا، بل هو لنا، نحن أحدقنا برسول الله ﷺ لثلاثين نال العدو منه غرة. وقال الذين استولوا على العسكر والنهب: ما أنتم بأحقّ منا، هو لنا، نحن حويناها واستولينا عليه؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. فقسمه رسول الله ﷺ عن فواق بينهم. قال أبو عمر: قال أهل العلم بلسان العرب: استلوا أظافوا وأحاطوا؛ يقال: الموت مُستلٍ على العباد. وقوله: «فقسمه عن فواق» يعني عن سرعة. قالوا: والفواق ما بين حلبتي الناقة. يقال: انتظره فواق ناقة، أي هذا المقدار. ويقولونها بالضم والفتح: فواق وفواق. وكان هذا قبل أن ينزل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١] الآية. وكان:

[٣١٧٦] أخرجه الحاكم ٢/٣٢٦/٣٢٥٩ والطبري ١٥٦٦٦ و١٥٦٦٧ والواحدي ٤٧٠ من حديث عبادة بن الصامت، وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وللحديث شواهد بنحوه. انظر الدر المنثور ٣/٢٩٢ - ٢٩٣.

المعنى عند العلماء: أي إلى الله وإلى الرسول الحكيم فيها والعمل بها بما يقرب من الله تعالى. وذكر محمد بن إسحاق قال: حدّثني عبد الرحمن بن الحارث وغيره من أصحابنا عن سليمان بن موسى الأشدق عن مكحول عن أبي أمامة الباهلي قال^(١): سألت عبادة بن الصّامت عن الأنفال فقال: فينا معشر أصحاب بدرٍ نزلت حين اختلفنا في النّقل، وساءت فيه أخلاقنا، فنزعه الله من أيدينا وجعله إلى الرسول، فقسمه رسول الله ﷺ عن بواء. يقول: على السّواء. فكان ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وصلاح ذات البين. ورؤي في الصحيح عن سعد بن أبي وقاص قال:

[٣١٧٧] أَعْتَمْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَنِيمَةً عَظِيمَةً، فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ، فَأَخَذْتُهُ فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: نَقَلْنِي هَذَا السَّيْفَ، فَأَنَا مِنْ قَدِ عَلِمْتَ حَالَهُ. قَالَ: «رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ» فَاَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقَبْضِ^(٢) لَأَمْتَنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ: أَعْطِنِي. قَالَ: فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ «رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ» فَاَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقَبْضِ لَأَمْتَنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ: أَعْطِنِي، قَالَ: فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ «رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ» فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾. لَفْظُ مُسْلِمٍ. وَالرَّوَايَاتُ كَثِيرَةٌ، وَفِيهَا ذِكْرُنَاهُ كِفَايَةً، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلْهُدَايَةِ.

الثانية - الأنفال - واحدها نَفْلٌ بتحريك الفاء؛ قال^(٣):

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنا خَيْرٌ نَفْلٌ وَإِذْنَ اللَّهِ رَيْثِي وَالْعَجَلُ

أي خير غنيمة. والنّفْل: اليمين؛ ومنه الحديث «فتبرئكم يهود بنفل خمسين منهم»^(٤). والنّفْل الانتفاء؛ ومنه الحديث «فانتفل من ولدها»^(٥). والنّفْل: نبت معروف. والنّفْل: الزيادة على الواجب، وهو التطوع. وولد الولد نافلة؛ لأنه زيادة على الولد. والغنيمة نافلة؛ لأنها زيادة فيما أحل الله لهذه الأمة مما كان محرماً على غيرها. قال ﷺ:

[٣١٧٧] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٤٨ ح ٣٤ وأحمد ١٨٠/١ وسعيد بن منصور ٢٦٨٩ والواحدي ٤٦٨ من حديث سعد.

(١) هو الحديث المتقدم وهذا اللفظ عند الطبري ١٥٦٦٧.

(٢) هو ما جمع من الغنيمة قبل أن تقسم.

(٣) قائله لبيد.

(٤) هو عند البخاري ٦٨٩٩، وتقدم.

(٥) هو من كلام ابن عمر، ذكره ابن الجوزي في غريب الحديث ٤٢٧/٢ وابن الأثير في النهاية ١٠٠/٥.

[٣١٧٨] «فُضِّلَتْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْت - وَفِيهَا - وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ». وَالْأَنْفَالُ:

الغنائم أنفسها. قال عنترة:

إِنَّا إِذَا أَحْمَرُ الْوَعَى تُرْوِي الْقَنَا وَنَعِفَتْ عِنْدَ مِقَاسِمِ الْأَنْفَالِ
أَي الْغَنَائِمِ.

الثالثة - وأختلف العلماء في محل الأنفال على أربعة أقوال: الأول - محلها فيما شد عن الكافرين إلى المسلمين أو أخذ بغير حرب. الثاني - محلها الخمس. الثالث - خمس الخمس. الرابع - رأس الغنيمة؛ حسب ما يراه الإمام. ومذهب مالك رحمه الله أن الأنفال مواهب الإمام من الخمس، على ما يرى من الاجتهاد، وليس في الأربعة الأخماس نفل، وإنما لم ير النفل من رأس الغنيمة لأن أهلها معيّنون وهم المُوَجِّفُونَ^(١)، والخمس مردود قسمه إلى اجتهاد الإمام. وأهلُه غير معيّنين. قال ﷺ:

[٣١٧٩] «مَالِي مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسَ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ». فَلَمْ يُمْكِنْ

بعد هذا أن يكون النفل من حق أحد، وإنما يكون من حق رسول الله ﷺ وهو الخمس. هذا هو المعروف من مذهبه وقد روي عنه أن ذلك من خمس الخمس. وهو قول ابن المسيّب والشافعيّ وأبي حنيفة. وسبب الخلاف حديث ابن عمر، رواه مالك قال:

[٣١٨٠] بعث رسول الله ﷺ سرية قبل نجد فغنموا إبلاً كثيرة، وكانت سهمانهم أثني عشر بغيراً أو أحد عشر بغيراً؛ ونقلوا بغيراً بغيراً. هكذا رواه مالك على الشك في رواية يحيى عنه، وتابعه على ذلك جماعة رواة الموطأ إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر، فقال فيه^(٢): فكانت سهمانهم أثني عشر بغيراً، ونقلوا بغيراً بغيراً. ولم يشك. وذكر الوليد بن مسلم والحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن نافع عن ابن عمر قال: بعثنا رسول الله ﷺ في جيش قبل نجد - في رواية الوليد: أربعة آلاف - وأنبعثت سرية من الجيش - في رواية الوليد: فكنت ممن خرج فيها - فكان سهمان

[٣١٧٨] متفق عليه، وتقدم.

[٣١٧٩] ذكره السيوطي في الدر المنثور ١٨٦/٣ فقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن جبير بن مطعم مرفوعاً
اهـ. ولم أقف على إسناده، وتفرد ابن أبي حاتم به دليل على وهنه.

[٣١٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٣٨ ومسلم ١٧٤٩ وأحمد ١٠/٢ وأبو داود ٢٧٤٤ وابن حبان ٤٨٣٢
من حديث ابن عمر.

(١) الإيجاف: سرعة الخيل.

(٢) هذه الرواية لأبي داود ٢٧٤١.

الجيش أثنى عشر بغيراً، اثني عشر بغيراً؛ ونفل أهل السرية بغيراً بغيراً؛ فكان سهمانهم ثلاثة عشر بغيراً^(١)؛ ذكره أبو داود. فأحتج بهذا من يقول إن النفل إنما يكون من جملة الخمس. وبيانه أن هذه السرية لو نزلت على أن أهلها كانوا عشرة مثلاً أصابوا في غنيمتهم مائة وخمسين، أخرج منها خمسها ثلاثين وصار لهم مائة وعشرون، فُسِّمَت على عشرة وجب لكل واحد اثنا عشر بغيراً، اثنا عشر بغيراً، ثم أعطى القوم من الخمس بغيراً بغيراً؛ لأن خمس الثلاثين لا يكون فيه عشرة أبعرة. فإذا عرفت ما للعشرة عرفت ما للمائة والألف وأزيد. واحتج من قال: إن ذلك كان من خمس الخمس بأن قال: جائز أن يكون هناك ثياب تباع ومتاع غير الإبل، فأعطى من لم يبلغه البعير قيمة البعير من تلك العُرُوض. ومما يعضد هذا ما روى مسلم في بعض طرق هذا الحديث: فأصبنا إبلاً وغنماً؛ الحديث. وذكر محمد بن إسحاق^(٢) في هذا الحديث أن الأمير نقلهم قبل القسم، وهذا يوجب أن يكون النفل من رأس الغنيمة، وهو خلاف قول مالك. وقول من روى خلافه أولى لأنهم حقاظ؛ قاله أبو عمر رحمه الله. وقال مكحول والأوزاعي: لا ينقل بأكثر من الثلث؛ وهو قول الجمهور من العلماء. قال الأوزاعي: فإن زادهم فليُف لهم ويجعل ذلك من الخمس. وقال الشافعي: ليس في النفل حد لا يتجاوزه الإمام.

الرابعة - ودلّ حديث ابن عمر على ما ذكره الوليد والحكم عن شعيب عن نافع أن السرية إذا خرجت من العسكر فغنمت أن العسكر شركاؤهم. وهذه مسألة وحكم لم يذكره في الحديث غير شعيب عن نافع، ولم يختلف العلماء فيه، والحمد لله.

الخامسة - اختلف العلماء في الإمام يقول قبل القتال: من هدم كذا من الحصن فله كذا، ومن بلغ إلى موضع كذا فله كذا، ومن جاء برأس فله كذا، ومن جاء بأسير فله كذا؛ يُضَرِّبهم. فرُوي عن مالك أنه كرهه. وقال: هو قتال على الدنيا. وكان لا يجيزه. قال الثوري: ذلك جائز ولا بأس به.

قلت: وقد جاء هذا المعنى مرفوعاً من حديث ابن عباس قال: لما كان يوم بدر قال النبي ﷺ:

[٣١٨١] «من قتل قتيلاً فله كذا ومن أسر أسيراً فله كذا». الحديث بطوله. وفي

[٣١٨١] صحيح. أخرجه أبو داود ٢٧٣٧ و ٢٧٣٨ و ٢٧٣٩ والحاكم ٣٢٦/٢ والبيهقي ٢٩١/٦ والواحدي ٤٦٩ من حديث ابن عباس، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، والطريق الثاني عند أبي داود على شرط مسلم. وهو في صحيح أبي داود ٢٣٧٦ و ٢٣٧٧.

(١) أخرجه أبو داود ٢٧٤١ بإسناد حسن.

(٢) حديث ابن إسحاق عند أبي داود ٢٧٤٣ وإسناده حسن.

رواية عكرمة عنه عن النبي ﷺ: «من فعل كذا وكذا وأتى مكان كذا وكذا فله كذا». فتسارع الشبان وثبت الشيوخ مع الرايات؛ فلما فُتح لهم جاء الشبان يطلبون ما جعل لهم فقال لهم الأشياخ: لا تذهبون به دوننا، فقد كنا رداءً لكم؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ ذكره إسماعيل بن إسحاق أيضاً. ورؤي عن عمر بن الخطاب أنه قال لجريير بن عبد الله البجلي لما قدم عليه في قومه وهو يريد الشام: هل لك أن تأتي الكوفة ولك الثلث بعد الخمس من كل أرض وسبي؟. وقال بهذا جماعة فقهاء الشام: الأوزاعي ومكحول وابن حيوة وغيرهم. ورأوا الخمس من جملة الغنيمة، والنفل بعد الخمس ثم الغنيمة بين أهل العسكر؛ وبه قال إسحاق وأحمد وأبو عبيد. قال أبو عبيد: والناس اليوم على أن لا نفل من جهة الغنيمة حتى تخمس. وقال مالك: لا يجوز أن يقول الإمام لسرية؛ ما أخذتم فلکم ثلثه. قال سحنون: يريد ابتداء. فإن نزل^(١) مضى، ولهم أنصباؤهم في الباقي. وقال سحنون: إذا قال الإمام لسرية ما أخذتم فلا خمس عليكم فيه؛ فهذا لا يجوز، فإن نزل^(١) رددته، لأن هذا حكم شاذ لا يجوز ولا يمضي.

السادسة - واستحب مالك رحمه الله ألا ينقل الإمام إلا ما يظهر كالعمامة والفرس والسيف. ومنع بعض العلماء أن ينقل الإمام ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً ونحوه. وقال بعضهم: النفل جائز من كل شيء. وهو الصحيح لقول عمر ومقتضى الآية، والله أعلم.

السابعة - قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أمر بالتقوى والإصلاح، أي كونوا مجتمعين على أمر الله في الدعاء: اللَّهُمَّ أصلح ذات البين، أي الحال التي يقع بها الاجتماع. فدل هذا على التصريح بأنه شجر بينهم اختلاف. أو مالت النفوس إلى التشاخ؛ كما هو منصوب في الحديث. وتقدم معنى التقوى، أي اتقوا الله في أقوالكم، وأفعالكم، وأصلحوا ذات بينكم. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الغنائم ونحوها. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إن سبيل المؤمن أن يمثل ما ذكرنا. وقيل: «إن» بمعنى «إذ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

(١) لعل مراده «فإن وقع» وقد وقع في بعض النسخ «ترك» بدل «نزل».

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (٢).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قال العلماء: هذه الآية تحريض على إلزام طاعة الرسول ﷺ فيما أمر به من قسمة تلك الغنيمة. والوجل: الخوف. وفي مستقبله أربع لغات: وَجِلَ يُوَجِّلُ وَيَجْلُ وَيَجْلُ وَيَجْلُ، حكاه سيبويه. والمصدر وَجَلَّ وَجَلًّا وَمَوْجَلًا؛ بالفتح. وهذا مَوْجَلُهُ (بالكسر) للموضع والاسم. فمن قال: يَجْلُ في المستقبل جعل الواو ألفاً لفتحة ما قبلها. ولغة القرآن الواو ﴿ قَالُوا لَا تَنْجَلْ ﴾ [الحجر: ٥٣]. ومن قال: «ييجل» بكسر الياء فهي على لغة بني أسد، فإنهم يقولون: أنا إيجل، ونحن نيجل، وأنت تيجل؛ كلها بالكسر. ومن قال: «ييجل» بناه على هذه اللغة، ولكنه فتح الياء كما فتحوها في يعلم، ولم تكسر الياء في يعلم لاستثقالهم الكسر على الياء. وكسرت في «ييجل» لتقوى إحدى الياءين بالأخرى. والأمر منه «إيجل» صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها. وتقول: إنني منه لَأَوْجَلُ. ولا يقال في المؤنث: وَجَلَاءُ؛ ولكن وَجَلَةٌ. وروى سفيان عن السدي في قوله جل وعز: ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ قال: إذا أراد أن يظلم مظلمة قيل له أتق الله، كَفَّ وَوَجِلَ قلبه.

الثانية - وصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره. وذلك لقوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم، وكأنهم بين يديه. ونظير هذه الآية ﴿ وَيَشِرُّوهُمُ الْمُخْبِتِينَ ﴾ (٢٤) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحج: ٣٤ - ٣٥]. وقال: ﴿ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الرعد: ٢٨]. فهذا يرجع إلى كمال المعرفة وثقة القلب. والوجل: الفزع من عذاب الله، فلا تناقض. وقد جمع الله بين المعنيين في قوله: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَابِيًا نَقَّشَ فِيهِ مِنْهُ جُودٌ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر: ٢٣]، أي تسكن نفوسهم من حيث اليقين إلى الله وإن كانوا يخافون الله. فهذه حالة العارفين. بالله، الخائفين من سطوته وعقوبته؛ لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام^(١) من الرعيق والزئير ومن الثهاق الذي يشبه نُهاق الحمير. فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وَجْدٌ وخشوع: لم تبلغ أن تساوي حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله، والخوف منه، والتعظيم لجلاله؛ ومع ذلك فكانت حالهم عند المواظ

(١) الطغام: أراذل الناس وأوغادهم.

الفهم عن الله والبكاء خوفاً من الله . ولذلك وصف الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه فقال: ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَأَمَنَّا فَاكُذِّبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [المائدة: ٨٣]. فهذا وصف حالهم وحكاية مقالهم. ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقتهم؛ فمن كان مُسْتَنَّأً فَلَيْسَتْ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجُنُون فهو من أخسهم حالاً؛ والجنون فنون. روى مسلم عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي ﷺ حتى أَحْفَوْهُ فِي الْمَسْأَلَةِ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال:

[٣١٨٢] «سَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنَّتْ لَكُمْ مَا دَمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا». فلما سمع ذلك القومُ أَرْتُوا^(١) ورهبوا أن يكون بين يَدَيْ أَمْرِ قَدْ حَضَرَ. قال أنس: فجعلت أَلْتَفْتُ يَمِيناً وَشِمَالاً فِإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ لَافَتْ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَبْكِي. وذكر الحديث. وروى الترمذي وصححه عن العَرَبِيَّاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ:

[٣١٨٣] وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيْونُ، وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ. الحديث. ولم يقل: رَعَفْنَا وَلَا رَقَصْنَا وَلَا رَفَعْنَا^(٢) وَلَا قُمْنَا.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ أي تصديقاً. فإن إيمان هذه الساعة زيادة على إيمان أمس؛ فمن صدق ثانياً وثالثاً فهو زيادة تصديق بالنسبة إلى ما تقدم. وقيل: هو زيادة أنشراح الصدر بكثرة الآيات والأدلة؛ وقد مضى هذا المعنى في «آل عمران». ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ ﴿٤﴾ تقدم معنى التوكل في «آل عمران» أيضاً. ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ ﴿٢﴾ تقدم في أول سورة «البقرة». ﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ أي الذي استوى في الإيمان ظاهرهم وباطنهم. ودل هذا على أن لكل حق حقيقة؛ وقد قال عليه السلام لحارثة:

[٣١٨٤] «إِنْ لِكُلِّ حَقٍّ حَقِيْقَةٌ فَمَا حَقِيْقَةُ إِيمَانِكَ؟» الحديث. وسأل رجل الحسن

[٣١٨٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٩٤ ومسلم ٢٣٥٩ وأحمد ١٦٢/٣ وابن حبان ١٠٦ من حديث أنس مطولاً.

[٣١٨٣] حديث حسن وتقدم.

[٣١٨٤] ضعيف. أخرجه الطبراني في الكبير ٣٣٦٧ من حديث الحارث بن مالك الأنصاري، أعلىه الهيثمي =

(١) أَرَمَ الرجل: إذا سكت.

(٢) رَفَعْنَا: رقص.

فقال: يا أبا سعيد؛ أمؤمن أنت؟ فقال له: الإيمان إيمانان، فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله والجنة والنار والبعث والحساب فأنا به مؤمن. وإن كنت تسألني عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ - إلى قوله - ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ فوالله ما أدري أنا منهم أم لا. وقال أبو بكر الواسطي: من قال أنا مؤمن بالله حقاً؛ قيل له: الحقيقة تشير إلى إشراف وأطلاع وإحاطة؛ فمن فقد بطل دعواه فيها. يريد بذلك ما قاله أهل السنة: إنّ المؤمن الحقيقي من كان محكوماً له بالجنة، فمن لم يعلم ذلك من سرّ حكمته تعالى فدعواه بأنه مؤمن حقاً غير صحيح.

قوله تعالى: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ قال الزجاج: الكاف في موضع نصب؛ أي الأنفال ثابتة لك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق. أي مثل إخراجك ربك من بيتك بالحق. والمعنى: امض لأمرك في الغنائم ونقل من شئت وإن كرهوا؛ لأن بعض الصحابة قال لرسول الله ﷺ حين جعل لكل من أتى بأسير شيئاً قال: يبقى أكثر الناس بغير شيء. فموضع الكاف في «كما» نصبٌ كما ذكرنا. وقاله الفراء أيضاً. قال أبو عبيدة: هو قسم، أي والذي أخرجك؛ فالكاف بمعنى الواو، وما بمعنى الذي. وقال سعيد بن مسعدة: المعنى أولئك هم المؤمنون حقاً كما أخرجك ربك من بيتك بالحق. قال: وقال بعض العلماء «كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم». وقال عكرمة: المعنى أطيعوا الله ورسوله كما أخرجك. وقيل: «كما أخرجك» متعلق بقوله «لَهُمْ دَرَجَاتٌ» المعنى: لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم. أي هذا الوعد للمؤمنين حق في الآخرة كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له؛ فأنجزك وعدك وأظفرك بعدوك وأوفى لك؛ لأنه قال عز وجل: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾. فكما أنجز هذا الوعد في الدنيا كذا يُنجزكم ما وعدكم به في الآخرة. وهذا قول حسن ذكره النحاس واختاره. وقيل: الكاف في «كما» كإف التشبيه، ومخرجه على سبيل المجازاة؛ كقول القائل لعبده: كما وجهتك إلى أعدائي فأستضعفوك وسألت مدداً

= في المجمع ٥٧/١ بابن لهيعة وأن فيه من يحتاج إلى الكشف عنه. قال: وأخرجه البزار من حديث أنس، وفيه يوسف بن عطية لا يحتج به اهـ وقال العراقي في الإحياء ٢٢٠/٤: كلا الإسنادين ضعيفين، ونقل الحافظ في الإصابة ٢٨٩/١ عن البيهقي قوله: هذا حديث منكر. قال ابن حجر: إسناده ضعيف جداً.

فأمددتك وقويتك وأزحت علتك، فخذهم الآن فعاقبهم بكذا. وكما كسوتك وأجريت عليك الرزق فاعمل كذا وكذا. وكما أحسنت إليك فأشكرني عليه. فقال: كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وَعَشَاكَمُ النَّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ - يعني به إياه ومن معه - وأنزل من السماء ماء ليطهركم به، وأنزل عليكم من السماء ملائكة مُرْدِفِينَ؛ فاضربوا فوق الأعناق وأضربوا منهم كل بنان. كأنه يقول: قد أزحت عللكم، وأمددتكم بالملائكة فاضربوا منهم هذه المواضع، وهو المقتل؛ لتبلغوا مراد الله في إحقاق الحق وإبطال الباطل. والله أعلم.

﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾ أي لكارهون ترك مكة وترك أموالهم وديارهم.

قوله تعالى: ﴿ بُجِدَلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَانَمَا يُسَافِرُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ بُجِدَلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ ﴾ مجادلتهم: قولهم لما ندبهم إلى العير وفات العير وأمرهم بالقتال ولم يكن معهم كبير أهبة شق ذلك عليهم وقالوا: لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العدة. ومعنى «فِي الْحَقِّ» أي في القتال. «بَعْدَ مَا بَيَّنَّ» لهم أنك لا تأمر بشيء إلا بإذن الله. وقيل: بعد ما تبين لهم أن الله وعدهم إما الظفر بالعير أو بأهل مكة، وإذا فات العير فلا بد من أهل مكة والظفر بهم. فمعنى الكلام الإنكار لمجادلتهم. ﴿ كَانَمَا يُسَافِرُونَ إِلَى الْمَوْتِ ﴾ كراهة للقاء للقوم. ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ أي يعلمون أن ذلك واقع بهم؛ قال الله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ [النبا: ٤٠] أي يعلم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾ لِحَقِّ الْحَقِّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ «إحْدَى» في موضع نصب مفعول ثان. «أَنَّهَا لَكُمْ» في موضع نصب أيضاً بدلاً من «إحْدَى». ﴿ وَتَوَدُّونَ ﴾ أي تحبون. ﴿ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴾ قال أبو عبيدة: أي غير ذات الحد. والشوكة: السلاح. والنبت الذي له حد. ومنه رجل شائك السلاح، أي حديد السلاح. ثم يقلب فيقال: شاكبي السلاح. أي تودون أن تظفروا بالطائفة التي ليس معها سلاح ولا فيها حرب؛ عن الزجاج. ﴿ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أي أن يظهر الإسلام. والحقُّ حقُّ أبدأ، ولكن إظهاره تحقيق له من حيث إنه إذا لم يظهر أشبه الباطل. «بِكَلِمَاتِهِ» أي بوعده؛ فإنه وعد نبيّه ذلك في سورة «الدخان» فقال: ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَاطِلَةَ ﴾

الْكَبْرَىٰ إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿١١٦﴾ [الدخان: ١١٦] أي من أبي جهل وأصحابه. وقال: ﴿لِيُظْهِرُوا عَلَىٰ
الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٣ والفتح: ٢٨]. وقيل: «بِكَلِمَاتِهِ» أي بأمره؛ إياكم أن
تجاهدوهم. ﴿وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧﴾ أي يستأصلهم بالهلاك. ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ﴾ أي
يظهر دين الإسلام ويُعزِّزه. ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ أي الكفر. وإبطاله إعدامه؛ كما أن إحقاق
الحق إظهاره ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء: ١٨]. ﴿وَلَوْ كَرِهَ
الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٨﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُرْدِفِينَ﴾ ﴿١١٧﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ الاستغاثة: طلب الغوث والنصر. غوث الرجل
قال: واغوثاه. والاسم الغوث والغوث والغوث. واستغاثني فلان فأغثته؛ والاسم
الغياث؛ عن الجوهرية. وروى مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال:

[٣١٨٥] لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف وأصحابه
ثلاثمائة وسبعة عشر رجلاً؛ فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة، ثم مَدَّ يديه، فجعل يهتف بربه:
«اللهم أنجز لي ما وعدتني. اللهم أنتني ما وعدتني. اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل
الإسلام لا تعبد في الأرض». فما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه
عن منكبيه. فأتاه أبو بكر فأخذ رداؤه فألقاه على منكبيه، ثم التزمه من ورائه وقال: يا نبي
الله، كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك. فأنزل الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ
رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ ﴿١١٧﴾ فأمدّه الله بالملائكة.
وذكر الحديث. ﴿مُرْدِفِينَ﴾ بفتح الدال قراءة نافع. والباقون بالكسر اسم فاعل، أي
متتابعين، تأتي فرقة بعد فرقة، وذلك أهيب في العيون. و«مُرْدِفِينَ» بفتح الدال على ما
لم يسم فاعله؛ لأن الناس الذين قاتلوا يوم بدر أُرْدِفُوا بألف من الملائكة، أي أنزلوا إليهم
لمعونتهم على الكفار. فمُرْدِفِينَ بفتح الدال نعت لألف. وقيل: هو حال من الضمير
المنصوب في «مُمِدُّكُمْ». أي ممدكم في حال إردافكم بألف من الملائكة؛ وهذا مذهب
مجاهد. وحكى أبو عبيدة أن رَدِفْنِي وأردفني واحد. وأنكر أبو عبيدة أن يكون أردف
بمعنى ردف؛ قال لقول الله عز وجل: ﴿تَبِعَهَا رَّادِفَةٌ﴾ ﴿٧﴾ [النازعات: ٧] ولم يقل

[٣١٨٥] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٦٣ وتقدم.

المُرْدَفَةُ. قال النحاس ومكّي وغيرهما: وقراءة كسر الدال أولى؛ لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون. أي أردف بعضهم بعضاً، ولأن فيها معنى الفتح على ما حكى أبو عبيدة، ولأن عليه أكثر القراء. قال سيبويه: وقرأ بعضهم «مُرْدَفَيْن» بفتح الراء وشدّ الدال. وبعضهم «مُرْدَفَيْن» بكسر الراء. وبعضهم «مُرْدَفَيْن» بضم الراء. والدال مكسورة مشدّدة في القراءات الثلاث. فالقراءة الأولى تقديرها عند سيبويه مرتدّفين، ثم أدغم التاء في الدال، وألقى حركتها على الراء لثلاثا يلتقي ساكنان. والثانية كسرت فيها الراء لالتقاء الساكنين. وضمت الراء في الثالثة إتباعاً لضمة الميم؛ كما تقول: ردّ وردّ ووردّ يا هذا. وقرأ جعفر بن محمد وعاصم الجحدري: «بألف» جمع ألف؛ مثل فلس وأفلس. وعنهما أيضاً «بألف». وقد مضى في «آل عمران» ذكر نزول الملائكة وسيماهم وقتالهم. وتقدّم فيها القول في معنى قوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ [آل عمران: ١٢٦]. والمراد الإمداد. ويجوز أن يكون الإرداف. ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ نبه على أن النصر من عنده جل وعز لا من الملائكة، أي لولا نصره لما انتفع بكثرة العدد بالملائكة. والنصر من عند الله يكون بالسيف ويكون بالحجة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ﴾ (١) مفعولان. وهي قراءة أهل المدينة، وهي حسنة لأضافة الفعل إلى الله عز وجل لتقدم ذكره في قوله: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ ولأن بعده «وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ» فأضاف الفعل إلى الله عز وجل. فكذاك الإغشاء يضاف إلى الله عز وجل ليتشاكل الكلام. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ» بإضافة الفعل إلى النعاس. دليله ﴿أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ﴾ [آل عمران: ١٥٤] في قراءة من قرأ بالياء أو بالتاء؛ فأضاف الفعل إلى النعاس أو إلى الأمانة. والأمانة هي النعاس؛ فأخبر أن النعاس هو الذي يغشى القوم. وقرأ الباقون «يُغَشِّيكُم» بفتح الغين وشد الشين. «النعاس» بالنصب على معنى قراءة نافع، لغتان بمعنى غَشَىٰ وأغشى؛ قال الله تعالى: ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ [يس: ٩]. وقال: ﴿فَفَشَّنَاهَا مَا غَشَّىٰ﴾ [النجم: ٥٤]. وقال: ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ [يونس: ٢٧]. قال مكّي: والاختيار ضم الياء والتشديد ونصب النعاس؛ لأن بعده «أَمَنَةً مِنْهُ» والهاء في «منه» لله، فهو الذي يغشيهم النعاس، ولأن الأكثر عليه. وقيل: أمانة من العدو. و ﴿أَمَنَةً﴾ مفعول من أجله أو مصدر، يقال: أمن أمانةً وأماناً وأماناً؛ كلها سواء.

(١) هي قراءة نافع.

والنعاس حالة الأمن الذي لا يخاف. وكان هذا النعاس في الليلة التي كان القتال من غدها؛ فكان النوم عجبياً مع ما كان بين أيديهم من الأمر المهم، ولكن الله ربط جأشهم. وعن علي رضي الله عنه قال:

[٣١٨٦] ما كان فينا فارس يوم بدر غير المِقْدَادَ على فرس أبلق، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ تحت شجرة يصلي ويبكي حتى أصبح؛ ذكره البيهقي^(١). المارودي^(١): وفي أمتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان: أحدهما أن قواهم بالاستراحة على القتال من الغد. الثاني أن أمتهم بزوال الرعب من قلوبهم؛ كما يقال: الأمن مُنِيم، والخوف مُسْهِر. وقيل: غشاهم في حال التقاء الصفيين. وقد مضى مثل هذا في يوم أُحُد في «آل عمران».

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ ظاهر القرآن يدل على أن النعاس كان قبل المطر. وقال ابن أبي نجیح: كان المطر قبل النعاس. وحكى الزجاج: أن الكفار يوم بدر سبقوا المؤمنين إلى ماء بدر فنزلوا عليه، وبقي المؤمنون لا ماء لهم، فوجست^(٢) نفوسهم وعطشوا وأجنبوا وصلوا كذلك؛ فقال بعضهم في نفوسهم بإلقاء الشيطان إليهم: نزع أنا أولياء الله وفينا رسوله وحالنا هذه والمشركون على الماء. فأنزل الله المطر ليلة بدر السابعة عشرة من رمضان حتى سالت الأودية؛ فشربوا وتطهروا وسقوا الظُّهْر^(٣) وتلبَّدت السبخة^(٤) التي كانت بينهم وبين المشركين حتى ثبتت فيها أقدام المسلمين وقت القتال. وقد قيل: إن هذه الأحوال كانت قبل وصولهم إلى بدر؛ وهو أصح، وهو الذي ذكره ابن إسحاق في سيرته وغيره. وهذا اختصاره^(٥): قال ابن عباس: لما أخبر رسول الله ﷺ بأبي سفيان أنه مقبل من الشام ندب المسلمين إليهم وقال: «هذه غير قريش فيها الأموال فأخرجوا إليهم لعل الله أن يُثقلكموها» قال: فانبعث معه من خف؛ وثقل قوم وكرهوا

[٣١٨٦] أخرجه البيهقي في الدلائل ٤٩/٣ من حديث علي، ورجاله رجال البخاري ومسلم سوى حارثة بن مضرب، وقد ذكر الحافظ في التقریب أنه ثقة.

- (١) كثيراً ما يذكر المصنف مثل هذا على حذف «قال».
- (٢) أي وقع في نفوسهم الفزع.
- (٣) الإبل التي يُحمل عليها ويُركب.
- (٤) أرض ذات ملح وتز.
- (٥) انظر سيرة ابن هشام ١٨٠/٢ غزوة بدر الكبرى.

الخروج، وأسرع رسول الله ﷺ لا يلوي على من تعذر، ولا ينتظر من غاب ظهره، فسار في ثلثمائة وثلاثة عشر من أصحابه من مهاجري وأنصاري. وفي البخاري عن البراء بن عازب قال:

[٣١٨٧] كان المهاجرون يوم بدر نيفاً وثمانين، وكان الأنصار نيفاً وأربعين ومائتين. وخرج أيضاً عنه قال: كنا نتحدث أن أصحاب محمد ﷺ كانوا ثلثمائة وبضعة عشر، على عدد أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر، وما جاوز معه إلا مؤمن. وذكر البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري قال:

[٣١٨٨] فخرجنا - يعني إلى بدر - فلما سِرنا يوماً أو يومين أمرنا رسول الله ﷺ أن نعدّ، ففعلنا فإذا نحن ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فأخبرنا النبي ﷺ بعدتنا، فسّر بذلك وحمد الله وقال: «عدّة أصحاب طالوت». قال ابن إسحاق^(١): وقد ظن الناس بأجمعهم أن رسول الله ﷺ لا يلقى حرباً فلم يكثر استعدادهم. وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يتجسس الأخبار ويسأل من لقي من الركبان تخوفاً على أموال الناس، حتى أصاب خبراً من بعض الركبان أن محمداً رسول الله ﷺ قد أستنفر لكم الناس؛ فحذّر عند ذلك واستأجر ضَمُصَم بن عمرو الغفاري وبعثه إلى مكة، وأمره أن يأتي قريشاً يستنفرهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً ﷺ قد عرض لها في أصحابه؛ ففعل ضَمُصَم. فخرج أهل مكة في ألف رجل أو نحو ذلك، وخرج النبي ﷺ في أصحابه، وأتاه الخبر عن قريش بخروجهم ليمنعوا غيرهم؛ فاستشار النبي ﷺ الناس، فقام أبو بكر فقال فأحسن، وقام عمر فقال فأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو فقال: يا رسول الله، أمض لما أمرك الله، فنحن معك، والله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا كَاهِلُونَ﴾ [المائدة: ٢٤] ولكن أذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما^(٢) مقاتلون، والذي بعثك بالحق لو سرت إلى برك الغماد - يعني مدينة الحبشة - لجالدنا معك من دونه؛ فسر بذلك رسول الله ﷺ ودعا له بخير. ثم قال: «أشيروا علي أيها الناس» يريد الأنصار.

[٣١٨٧] أخرجه البخاري ٣٩٥٩ عن البراء.

[٣١٨٨] أخرجه البيهقي في الدلائل ٣٧/٣ من حديث أبي أيوب، وفيه ابن لهيعة غير قوي، لكن يعتضد بالموقوف المتقدم عن البراء.

- (١) هذا الخبر بطوله ذكره ابن هشام في السيرة منجماً في ١٨٧/٢ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٢ - ٢٠٨ وبعضه في الصحيح. وانظر دلائل النبوة ٣٢/٣ - ٣٥ والطبري ١٥٧٣٢.
- (٢) وقع في الأصل «معكم» والتصويب عن السيرة النبوية.

وذلك أنهم عدد الناس، وكانوا حين بايعوه بالعقبة قالوا: يا رسول، إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمنا، نمنعك مما نمنع منه أنفسنا وأبنائنا ونساءنا. فكان رسول الله ﷺ يتخوف ألا تكون الأنصار ترى أن عليها نصرته إلا بالمدينة، وأنه ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدوٍ بغير بلادهم. فلما قال ذلك رسول الله ﷺ كلمه سعد بن معاذ - وقيل سعد بن عباد، ويمكن أنهما تكلما جميعاً في ذلك اليوم - فقال: يا رسول الله، كأنك تريدنا معشر الأنصار؟ فقال رسول الله ﷺ: «أجل» فقال: إنا قد آمنا بك وأتبعناك، فأمض لما أمرك الله، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك. فقال رسول الله ﷺ: «امضوا على بركة الله فكأنني أنظر إلى مصارع القوم». فمضى رسول الله ﷺ وسبق قريشاً إلى ماء بدر. ومنع قريشاً من السبق إليه مطر عظيم أنزله الله عليهم، ولم يصب منه المسلمين إلا ما شدَّ لهم دَهِس الوادي وأعانهم على المسير. والدَّهِس: الرمل اللين الذي تسوخ فيه الأرجل. فنزل رسول الله ﷺ على أدنى ماء من مياه بدر إلى المدينة، فأشار عليه الحُبَاب بن المنذر بن عمرو بن الجموح بغير ذلك وقال له: يا رسول الله، أرايت هذا المنزل، أمنزلاً أنزلكه الله فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه، أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ فقال عليه السلام: «بل هو الرأي والحرب والمكيدة». فقال: يا رسول الله، إن هذا ليس لك بمنزل، فانفض بنا إلى أدنى ماء من القوم فننزله ونعور^(١) ما وراءه من القُلب، ثم نبني عليه حوضاً فتملأه فنشرب ولا يشربون. فاستحسن رسول الله ﷺ ذلك من رأيه، وفعله. ثم التقوا فنصر الله نبيه والمسلمين، فقتل من المشركين سبعين وأسر منهم سبعين، وانتقم منهم للمؤمنين، وشفى الله صدر رسوله عليه السلام وصدور أصحابه من غيظهم. وفي ذلك يقول حسان:

عرفتُ ديار زينب بالكئيب	كخط الوحي في الورق القشيب ^(٢)
تداولها الرياح وكلّ جَوْنٍ	من الوسمي من هجر سَكُوبٍ ^(٣)
فأمسى رُبْعها خلقاً وأمست	يبابا بعد ساكنها الحيب ^(٤)
فدع عنك التذكر كل يوم	ورّد حرارة الصدر الكئيب
وخبّر بالذي لا عيب فيه	بصدق غير إخبسار الكذوب
بما صنع الإله غداة بدرٍ	لنا في المشركين من النصيب

(١) عور عين الماء: سدها ودفتها.

(٢) الوحي: الكتابة. القشيب: الجديد.

(٣) الجَوْن: السحاب. الوسمي: مطر الربيع.

(٤) اليباب: الخراب.

غداة كأن جمعهم حِراءَ
فلاقيناهم مَّنا بجمع
أمام محمد قد وأزروه
بأيديهم صوارم مرهفات
بنو الأوس الغطارفُ وازرثها
فغادزنا أبا جهل صريعا
وشيبة قد تركنا في رجال
يناديهم رسول الله لسا
ألم تجدوا كلامي كان حقا
فما نطقوا، ولو نطقوا لقالوا
وهنا ثلاث مسائل:

الأولى: قال مالك^(٤): بلغني أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ: «كيف أهل بدر فيكم؟» قال: «خيارنا» فقال: «إنهم كذلك فينا». فدل هذا على أن شرف المخلوقات ليس بالدوات، وإنما هو بالأفعال. فللملائكة أفعالها الشريفة من المواظبة على التسبيح الدائم. ولنا أفعالنا بالإخلاص بالطاعة. وتتفاضل الطاعات بتفضيل الشرع لها، وأفضلها الجهاد، وأفضل الجهاد يوم بدر؛ لأن بناء الإسلام كان عليه.

الثانية: ودل خروج النبي ﷺ ليلقى العير على جواز النفي للغنيمة لأنها كسب حلال. وهو يرد ما كره مالك من ذلك؛ إذ قال: ذلك قتال على الدنيا، وما جاء أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله دون من يقاتل للغنيمة، يراد به إذا كان قصده وحده وليس للدين فيه حظ. وروى عكرمة عن ابن عباس قال:

[٣١٨٩] قالوا للنبي ﷺ حين فرغ من بدر: عليك بالعير، ليس دونها شيء. فنأداه

[٣١٨٩] أخرجه الترمذي ٣٠٨٠ من حديث ابن عباس وقال: حسن صحيح اه وفيه سماك بن حرب وإن كان من رجال مسلم، لكن ضعفه شعبة والثوري وغيرهما وخصوصاً في روايته عن عكرمة، وهذا =

(١) الخاظمي: الكثير اللحم. الضخم العظيم.

(٢) الغطارف: الشريف السخي. الصليب هنا: الشديد المتين.

(٣) الجيوب: وجه الأرض.

(٤) أخرجه البخاري ٣٩٩٢ و ٣٩٩٣ من حديث رفاعة بن رافع لكن عجزه «قال جبريل: وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة».

العباس وهو في الأسرى: لا يصلح هذا. فقال له النبي ﷺ: «ولم؟» قال: لأن الله وعدك إحدى الطائفتين، وقد أعطاك الله ما وعدك. فقال النبي ﷺ: «صدقت». وعلم ذلك العباس بحديث أصحاب النبي ﷺ وبما كان من شأن بدر، فسمع ذلك في أثناء الحديث.

الثالثة: روى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ ترك قتلى بدر ثلاثاً، ثم قام عليهم فناداهم فقال:

[٣١٩٠] «يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة ليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً». فسمع عمر قول النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، كيف يسمعون، وأنى يجيبون وقد جئوا؟ قال: «والذي نفسي بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدر أن يجيبوا». ثم أمر بهم فسُحِبوا فألقوا في القليب، قليب بدر. «جيفوا» بفتح الجيم والياء، ومعناه أنتنوا فصاروا جيفا. وقول عمر: «يسمعون» استبعاد على ما جرت به حكم العادة. فأجابه النبي ﷺ بأنهم يسمعون كسمع الأحياء. وفي هذا ما يدل على أن الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته، وحيلولة بينهما، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار. قال رسول الله ﷺ:

[٣١٩١] «إن الميت إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم» الحديث. أخرجه الصحيح.

قوله تعالى: ﴿ وَيُثِّبَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ ﴿١١﴾ الضمير في «بِهِ» عائد على الماء الذي شدّ دهس الوادي، كما تقدّم. وقيل: هو عائد على ربط القلوب؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب.

قوله تعالى: ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ ﴿١١﴾.

قوله تعالى: ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ ﴾ العامل في «إذ، يثبت» أي يثبت

= منها، انظر الميزان ٢/٢٣٢ فالحديث فيه ضعف.

[٣١٩٠] هو عند مسلم ٢٨٧٤ وغيره وتقدم.

[٣١٩١] صحيح. أخرجه البخاري ١٣٣٨ و ١٣٧٤ و مسلم ٢٨٧٠ وأبو داود ٣٢٣١ والنسائي ٩٧/٤ وأمد

٢٣٣/٣ وابن حبان ٣١٢٠ من حديث أنس، وفي الباب من حديث أبي هريرة عند عبد الرزاق ٦٧٠٣

وصححه ابن حبان ٣١١٣.

به الأقدام ذلك الوقت. وقيل: العامل «ليربط» أي وليربط إذ يوحى. وقد يكون التقدير: اذكر ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ في موضع نصب، والمعنى: بأني معكم، أي بالنصر والمعونة. «معكم» بفتح العين ظرف، ومن أسكنها فهي عنده حرف. ﴿فَتَيَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بشروهم بالنصر أو القتال معهم أو الحضور معهم من غير قتال؛ فكان المَلَك يسير أمام الصف في صورة الرجل ويقول: سيروا فإن الله ناصركم. ويظن المسلمون أنه منهم؛ وقد تقدّم في «آل عمران» أن الملائكة قاتلت ذلك اليوم. فكانوا يرون رؤوساً تندر عن الأعناق من غير ضارب يرونه. وسمع بعضهم قائلاً يسمع قوله ولا يرى شخصه^(١): أقدم حيزوم^(٢). وقيل: كان هذا التثبيت ذكراً رسول الله ﷺ للمؤمنين نزول الملائكة مدداً.

قوله تعالى: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ تقدّم في «آل عمران» بيانه. ﴿فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ هذا أمر للملائكة. وقيل: للمؤمنين، أي أضربوا الأعناق، و «فوق» زائدة؛ قاله الأخفش والضحاك وعطية. وقد روى المسعودي قال قال رسول الله ﷺ:

[٣١٩٢] «إني لم أبعث لأعذب بعداب الله وإنما بعثت بضرب الرقاب وشدّ الوثاق». وقال محمد بن يزيد: هذا خطأ؛ لأن «فوق» تفيد معنى فلا يجوز زيادتها، ولكن المعنى أنهم أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها. وقال ابن عباس: كل هام وجُمُجْمَة. وقيل: أي ما فوق الأعناق، وهو الرؤوس؛ قاله عكرمة. والضرب على الرأس أبلغ؛ لأن أدنى شيء يؤثر في الدماغ. وقد مضى شيء من هذا المعنى في «النساء» وأن «فوق» ليست بزائدة، عند قوله: ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ [النساء: ١١]. ﴿وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ قال الزجاج: واحد البنان بنانة، وهي هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء. والبنان مشتق من قولهم أبَنَ الرجل بالمكان إذا أقام به. فالبنان يُعتمَل به ما يكون للإقامة والحياة. وقيل: المراد بالبنان هنا أطراف الأصابع من اليدين والرجلين. وهو عبارة عن الثبات في الحرب وموضع الضرب؛ فإذا ضربت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف سائر الأعضاء. قال عنترة:

[٣١٩٢] أخرجه ابن أبي شيبة ٧/٣٢/٩٧ عن المسعودي به، وهذا معضل، وأخرجه الطبري ٣١٣٤٨ عن الحسن رسلاً. فلعله يتأيد به.

(١) حيزوم: اسم فرس من خيل الملائكة.

(٢) تقدم في سورة آل عمران في ذكر يوم بدر، وانظر دلائل البيهقي ٥٧/٣ والبداية والنهاية ٢٨١/٣.

وكان فتى الهَيِّجاء يحمي ذمّارها ويضرب عند الكَرْب كلَّ بَنانٍ
ومما جاء أن البنان الأصابع قول عنترة أيضاً:

وأن الموت طوع يدي إذا ما وصلت بنانها بالهِنْدُونِي

وهو كثير في أشعار العرب، البنان: الأصابع. قال ابن فارس: البنان الأصابع،
ويقال: الأطراف. وذكر بعضهم أنها سميت بنانا لأن بها صلاح الأحوال التي بها يستقرّ
الإنسان ويين^(١). وقال الضحاك: البنان كل مفصل.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ﴾ «ذلك» في موضع رفع على الابتداء،
والتقدير: ذلك الأمر، أو الأمر ذلك. «شَاقُوا اللَّهَ» أي أوليائه. والشقاق: أن يصير كل
واحد في شِق. وقد تقدّم. ﴿ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾﴾ قال
الزجاج: «ذلكم» رفع بإضمار الأمر أو القصة، أي الأمر ذلك فذوقوه. ويجوز أن يكون
في موضع نصب بـ «ذُوقُوا»؛ كقولك: زيداً فاضربه. ومعنى الكلام التوبيخ للكافرين.
«وَأَنَّ» في موضع رفع عطف على ذلكم. قال الفراء: ويجوز أن يكون في موضع نصب
بمعنى وبأن للكافرين. قال: ويجوز أن يضمّر واعلموا أن. الزجاج: لو جاز إضمار
واعلموا لجاز زيد منطلق وعمراً جالساً، بل كان يجوز في الابتداء زيداً منطلقاً؛ لأن
المخبر معلوم، وهذا لا يقوله أحد من النحويين.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِبْتَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾
وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُمْ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مَتَحَرِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِفَضْإٍ مِّنَ اللَّهِ
وَمَا وَنُهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿زَحَفًا﴾ الزحف الدنو قليلاً قليلاً. وأصله الاندفاع على
الآلية؛ ثم سُمي كل ماشٍ في الحرب إلى آخر زاحفاً. والتزاحف: التدانى والتقارب؛
يقال: زحف إلى العدو زحفاً. وأزدحف القوم، أي مشى بعضهم إلى بعض. ومنه زحاف
الشعر، وهو أن يسقط بين الحرفين حرف فيزحف أحدهما إلى الآخر. يقول: إذا تدانيتم
وتعاينتكم فلا تفرّوا عنهم ولا تعطوهم أذباركم. حرّم الله ذلك على المؤمنين حين فرض

(١) بنّ بالمكان: أقام.

عليهم الجهاد وقتال الكفار. قال ابن عطية: والأدبار جمع دُبُر. والعبارة بالدبر في هذه الآية متمكنة الفصاحة؛ لأنها بشعة على الفأز، ذامة له.

الثانية: أمر الله عز وجل في هذه الآية ألا يولي المؤمنون أمام الكفار. وهذا الأمر مقيد بالشريطة المنصوصة في مثلى المؤمنين؛ فإذا لقيت فئة من المؤمنين فئة هي ضعف المؤمنين من المشركين فالفرض ألا يفروا أمامهم. فمن فرّ من اثنين فهو فأز من الزحف. ومن فرّ من ثلاثة فليس بفأز من الزحف، ولا يتوجّه عليه الوعيد. والفرار كبيرة مؤيقة بظاهر القرآن وإجماع الأكثر من الأئمة. وقالت فرقة منهم ابن الماجشون في الواضحة: إنه يراعى الضعف والقوة والعدة؛ فيجوز على قولهم أن يفزّ مائة فارس من مائة فارس إذا علموا أن ما عند المشركين من النجدة والبسالة ضعف ما عندهم. وأما على قول الجمهور فلا يحل فرار مائة إلا مما زاد على المائتين؛ فمهما كان في مقابلة مسلم أكثر من اثنين فيجوز الانهزام، والصبر أحسن. وقد وقف جيش مؤتة وهم ثلاثة آلاف في مقابلة مائتي ألف، منهم مائة ألف من الروم، ومائة ألف من المستعربة من لَحْم وجُدَام.

قلت: ووقع في تاريخ فتح الأندلس، أن طارقاً مولى موسى بن نصير سار في ألف وسبعمائة رجل إلى الأندلس، وذلك في رجب سنة ثلاث وتسعين من الهجرة؛ فالتقى ومَلِك الأندلس لذريق وكان في سبعين ألف عِنان؛ فزحف إليه طارق وصبر له فهزم الله الطاغية لذريق، وكان الفتح. قال ابن وهب: سمعت مالكا يسأل عن القوم يلقون العدو أو يكونون في محرس يحرسون فيأتيهم العدو وهم يسير، أيقاتلون أو ينصرفون فيؤذنون أصحابهم؟ قال: إن كانوا يقوون على قتالهم قاتلوهم، وإلا انصرفوا إلى أصحابهم فأذنوهم.

الثالثة: واختلف الناس هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أم عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة؟ فروى عن أبي سعيد الخدري أن ذلك مخصوص بيوم بدر، وبه قال نافع والحسن وقتادة ويزيد بن أبي حبيب والضحاك، وبه قال أبو حنيفة. وأن ذلك خاص بأهل بدر فلم يكن لهم أن ينحازوا، ولو أنحازوا لانحازوا للمشركين، ولم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم، ولا للمسلمين فئة إلا النبي ﷺ؛ فأما بعد ذلك فإن بعضهم فئة لبعض. قال الكيا: وهذا فيه نظر؛ لأنه كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار لم يأمرهم النبي ﷺ بالخروج ولم يكونوا يرون أنه قتال، وإنما ظنوا أنها العير؛ فخرج رسول الله ﷺ فيمن خف معه. ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة. أحتج الأولون بما ذكرنا، ويقولون تعالى: «يَوْمَئِذٍ» فقالوا: هو إشارة إلى يوم بدر، وأنه نسخ حكم الآية بآية الضعف. وبقي حكم الفرار من الزحف ليس بكبيرة. وقد فرّ

الناس يوم أحد فعفا الله عنهم، وقال الله فيهم يوم حنين ﴿ثُمَّ وَاسْتَمِمْ مَدِيرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥] ولم يقع على ذلك تعنيف. وقال الجمهور من العلماء: إنما ذلك إشارة إلى يوم الزحف الذي يتضمنه قوله تعالى: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ﴾. وحكم الآية باقي إلى يوم القيامة بشرط الضعف الذي بينه الله تعالى في آية أخرى، وليس في الآية نسخ. والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال وانقضاء الحرب وذهاب اليوم بما فيه. وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأكثر العلماء. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:

[٣١٩٣] «اجتنبوا السبع الموبقات - وفيه - والتولي يوم الزحف» وهذا نص في المسألة. وأما يوم أحد فإنما فرّ الناس من أكثر من ضعفهم ومع ذلك عنفوا. وأما يوم حنين فكذلك من فرّ إنما انكشف عن الكثرة؛ على ما يأتي بيانه.

الرابعة: قال ابن القاسم: لا تجوز شهادة من فرّ من الزحف، ولا يجوز لهم الفرار وإن فرّ إمامهم؛ لقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُؤْمِرْهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُمْ﴾ الآية. قال: ويجوز الفرار من أكثر من ضعفهم، وهذا ما لم يبلغ عدد المسلمين اثني عشر ألفاً؛ فإن بلغ اثني عشر ألفاً لم يحل لهم الفرار وإن زاد عدد المشركين على الضعف؛ لقول رسول الله ﷺ:

[٣١٩٤] «ولن يغلب اثنا عشر ألفاً من قلة» فإن أكثر أهل العلم خصصوا هذا العدد بهذا الحديث من عموم الآية.

قلت - رواه أبو بشر وأبو سلمة العاملي، وهو الحكم بن عبد الله بن حُطّاف وهو متروك. قالوا: حدّثنا الزهري عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال:

[٣١٩٥] «يا أكثم بن الجون أغز مع غير قومك يحسن خلقك وتكرم على رفقاتك. يا أكثم بن الجون خير الرفقاء أربعة وخير الطلائع أربعون وخير السرايا أربعمئة وخير الجيوش أربعة آلاف ولن يؤتى اثنا عشر ألفاً من قلة». وروى عن مالك ما يدل على ذلك من مذهبه وهو قوله للعُمريّ^(١) العابد إذ سأله هل لك سعة في ترك مجاهدة من غير الأحكام وبدلها؟ فقال: إن كان معك اثنا عشر ألفاً فلا سعة لك في ذلك.

الخامسة: فإن فرّ فليستغفر الله عز وجل. روى الترمذي عن بلال بن يسار بن زيد

[٣١٩٣] متفق عليه، وتقدم.

[٣١٩٤] مضى تخريجه.

[٣١٩٥] انظر ما قبله فالحديث واحد.

(١) هو عبد الله بن عمر بن عبد العزيز كان أزهّد أهل زمانه توفي سنة ١٨٤.

قال: حدثني أبي عن جدّي سمع النبي ﷺ يقول:

[٣١٩٦] «من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحيّ القيوم وأتوب إليه غفر الله له وإن كان قد فرّ من الزحف». قال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقَوْلٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ التحريف: الزوال عن جهة الاستواء. فالمتحرف من جانب إلى جانب لمكايد الحرب غير منهزم؛ وكذلك المتحيز إذا نوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم فيرجع إلى القتال غير منهزم أيضاً. روى أبو داود عن عبد الله بن عمر أنه كان في سرية من سرايا رسول الله ﷺ قال:

[٣١٩٧] فحاص^(١) الناس حيصة، فكنت فيمن حاص، قال: فلما برزنا قلنا كيف نضع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب. فقلنا: ندخل المدينة فنتثبت فيها ونذهب ولا يرانا أحد. قال: فدخلنا فقلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله ﷺ، فإن كانت لنا توبة أقمنا، وإن كان غير ذلك ذهبنا. قال: فجلسنا لرسول الله ﷺ قبل صلاة الفجر، فلما خرج قمنا إليه فقلنا: نحن الفرّارون؛ فأقبل إلينا فقال: «لا بل أنتم العكارون» قال: فدنونا فقبلنا يده. فقال: «أنا فئة المسلمين». قال ثعلب: العكارون هم العطافون. وقال غيره: يقال للرجل الذي يولّي عند الحرب ثم يكر راجعاً: عكّر وأعتكر. وروى جرير عن منصور عن إبراهيم قال: أنهزم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين، هلكت! فررت من الزحف. فقال عمر: أنا فئتكم. وقال محمد بن سيرين: لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر إلى عمر فقال: لو انحاز إليّ لكنت له فئة، فأنا فئة كل مسلم. وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفرار كبيرة؛ لأنّ الفئة هنا المدينة والإمام وجماعة المسلمين حيث كانوا. وعلى القول الآخر يكون كبيرة؛ لأنّ الفئة هناك الجماعة من الناس الحاضرة للحرب. هذا على قول الجمهور أن الفرار من الزحف كبيرة. قالوا: وإنما كان ذلك القول من النبي ﷺ وعمر على جهة الحيلة على المؤمنين، إذ كانوا في ذلك الزمان يشتون لأضعافهم مراراً. والله أعلم. وفي قوله «والتولي يوم الزحف»^(٢) ما يكفي.

السابعة: قوله تعالى: ﴿فَقَدْ بَكَأَ يَفْضَبُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي أستحق الغضب. وأصل

[٣١٩٦] مضمي تخريجه.

[٣١٩٧] أخرجه أبو داود ٢٦٤٧ من حديث ابن عمر، وفيه يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف، وتقدم تخريجه.

(١) حاص: أي جال يريد الفرار.

(٢) تقدم برقم ٣١٩٣.

«باء» رجع . وقد تقدم . ﴿ وَمَا وَنُهُ جَهَنَّمَ ﴾ أي مقامه . وهذا لا يدل على الخلود؛ كما تقدم في غير موضع . وقد قال ﷺ :

[٣١٩٨] «من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم غفر له وإن كان قد فرّ

من الزحف» .

قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كِيدِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ أي يوم بدر . روي أن أصحاب رسول الله ﷺ لما صدروا عن بدر ذكر كل واحد منهم ما فعل : قتلت كذا ، فعلت كذا ؛ فجاء من ذلك تفاخر ونحو ذلك . فنزلت الآية إعلاماً بأن الله تعالى هو المميت والمقدّر لجميع الأشياء ، وأن العبد إنما يشارك بتكسبه وقصده . وهذه الآية تردّ على من يقول بأن أفعال العباد خلق لهم . فقيل : المعنى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم منهم . وقيل : ولكن الله قتلهم بالملائكة الذين أمدمكم بهم . ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ﴾ مثله ، ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾ . واختلف العلماء في هذا الرمي على أربعة أقوال :

الأول : أن ^(١) هذا الرمي إنما كان في حَضْب رسول الله ﷺ يوم حنين ؛ رواه ابن وهب عن مالك . قال مالك : ولم يبق في ذلك اليوم أحد إلا وقد أصابه ذلك . وكذلك روى عنه ابن القاسم أيضاً .

الثاني : أن هذا كان يوم أحد حين رمى أبي بن خلف بالحربة في عنقه ؛ فكَّرَ أَبِي منهزماً . فقال له المشركون : والله ما بك من بأس . فقال : والله لو بصق عليّ لقتلني . ليس قد قال : بل أنا أقتله . وكان قد أوعِدَ أَبِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بالقتل بمكة ؛ فقال له رسول الله ﷺ : «بل أنا أقتلك» فمات عدو الله من ضربة رسول الله ﷺ في مرجعه إلى مكة ، بموضع يقال له «سَرْف» ^(٢) . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب :

[٣١٩٩] لما كان يوم أحد أقبلَ أَبِي مَقْنَعًا فِي الْحَدِيدِ عَلَى فَرَسِهِ يَقُولُ : لَا نَجُوتُ

[٣١٩٨] انظر الحديث ٣١٩٦ .

[٣١٩٩] أخرجه الحاكم ٢/٣٢٧/٣٢٦٣ والواحدي ٤٧١ عن سعيد بن المسيب عن أبيه .

=

(١) في الأصل «إن» .

(٢) موضع قريب من التنعيم من أعمال مكة .

إن نجا محمداً؛ فحمل على رسول الله ﷺ يريد قتله. قال موسى بن عقبة قال: سعيد بن المسيب: فأعرض له رجال من المؤمنين، فأمرهم رسول الله ﷺ فخلوا طريقه؛ فاستقبله مصعب بن عمير يقبى رسول الله ﷺ؛ فقتل مصعب بن عمير، وأبصر رسول الله ﷺ ترقوة أبي بن خلف من فرجة بين سابعة البيضة والدرع؛ فطعنه بحرته فوق أبي عن فرسه، ولم يخرج من طعنته دم. قال سعيد: فكسر ضلعاً من أضلاعه؛ فقال: ففي ذلك نزل ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ وهذا ضعيف؛ لأن الآية نزلت عقيب بدر.

الثالث: أن المراد السهم الذي رمى به رسول الله ﷺ في حصن خيبر، فسار^(١) في الهواء حتى أصاب ابن أبي الحقيق وهو على فراشه^(٢). وهذا أيضاً فاسد وخيبر وفتحها أبعد من أحد بكثير. والصحيح في صورة قتل ابن أبي الحقيق غير هذا.

الرابع: أنها كانت يوم بدر؛ قاله ابن إسحاق. وهو أصح؛ لأن السورة بدرية، وذلك أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ^(٣): «خذ قبضة من التراب» فأخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فما من المشركين من أحد إلا وأصاب عينيه ومنخره وفمه تراب من تلك القبضة؛ وقاله ابن عباس، وسيأتي. قال ثعلب: المعنى «وَمَا رَمَيْتَ» الفرع والرعب في قلوبهم «إِذْ رَمَيْتَ» بالحصباء فانهمزوا «وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» أي أعانك وأظفرك. والعرب تقول: رمى الله لك، أي أعانك وأظفرك وصنع لك. حكى هذا أبو عبيدة في كتاب المجاز. وقال محمد بن يزيد: وما رميت بقوتك إذ رميت، ولكنك بقوة الله رميت. ﴿وَلِيَسِيْلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءٌ حَسَنًا﴾ البلاء هنا النعمة. واللام تتعلق بمحذوف؛ أي وليسلي المؤمنين فعل ذلك. ﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو. وقراءة أهل الكوفة ﴿موهنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾^(٤) وفي التشديد معنى

= وصححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي، لكن قال الواحدي وكذا السيوطي في الأسباب: إن المشهور كون الآية نزلت في رميه يوم بدر بالقبضة من الحصباء.

- (١) يعني السهم.
(٢) هذا الأثر غير صحيح. أخرجه الواحدي ٤٧٢ عن عبد الرحمن بن جبير، وهذا مرسل، والصواب أن ذلك يوم بدر.
(٣) انظر سيرة ابن هشام ١٩٩/٢ والواحدي في أسبابه ٤٧٣ والطبري ١٥٨٣٥ و ١٥٨٣٦ و ١٥٨٤١ والدر المنثور ٣/٣١٧ فقد ذكر وروايات متعددة في شأن تلك القبضة ولم أر لفظ المصنف وقد أنكره القرطبي كما ترى.
(٤) وقع في كافة النسخ «موهنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ» والتصويب عن القراءات للأصبهاني ص ٢٢١ و«الكشاف» ٢/٢٠١ و«تفسير البغوي» ٢/٢٠٠.

المبالغة. وروي عن الحسن^(١) «مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ» بالإضافة والتخفيف. والمعنى: أن الله عز وجل يلقي في قلوبهم الرعب حتى يتشتتوا ويتفرق جمعهم فيضعفوا. والكيد: المكر. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفِينُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ نُغْنِيَنَّ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفِينُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ شرطٌ وجوابه. وفيه ثلاثة أقوال: يكون خطاباً للكفار؛ لأنهم استفتحوا فقالوا: اللَّهُمَّ أَقْطِعْنَا لِلرَّحْمِ وَأَظْلِمْنَا لِصَاحِبِهِ فَأَنْصِرْهُ عَلَيْهِ. قاله الحسن ومجاهد وغيرهما. وكان هذا القول منهم وقت خروجهم لنصرة العير. وقيل: قاله أبو جهل وقت القتال. وقال النضر بن الحارث: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم. وهو ممن قتل بيدر. والاستفتاح: طلب النصر؛ أي قد جاءكم الفتح ولكنه كان للمسلمين عليكم. أي فقد جاءكم ما بان به الأمر، وأنكشف لكم الحق. ﴿وَإِنْ تَنْهَوْا﴾ أي عن الكفر ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾. ﴿وَإِنْ تَعُودُوا﴾ أي إلى هذا القول وقتال محمد. ﴿نَعُدُّ﴾ أي نصر المؤمنين. ﴿وَلَنْ نُغْنِيَنَّ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ﴾ أي عن جماعتكم ﴿شَيْئًا﴾. ﴿وَلَوْ كَثُرَتْ﴾ أي في العدد.

الثاني: يكون خطاباً للمؤمنين؛ أي إن تستنصروا فقد جاءكم النصر. وإن «تنتهوا» أي عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم والأسرى قبل الإذن؛ «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ». «وَإِنْ تَعُودُوا» أي إلى مثل ذلك نعد إلى توبيخكم. كما قال: ﴿لَوْلَا كُنْتُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ [الأنفال: ٦٨] الآية.

والقول الثالث: أن يكون ﴿إِنْ تَسْتَفِينُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ خطاباً للمؤمنين؛ وما بعده للكفار. أي وإن تعودوا إلى القتال نعد إلى مثل وقعة بدر. القشيري: والصحيح أنه خطاب للكفار؛ فإنهم لما نَقَرُوا إلى نصرة العير تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا: اللهم أنصر أهدى الطائفتين، وأفضل الدّينين. المهديّ: وروي أن المشركين خرجوا معهم بأستار الكعبة يستفتحون بها، أي يستنصرون.

قلت: ولا تعارض لاحتمال أن يكونوا فعلوا الحاليتين. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بكسر الألف على الاستئناف، وبفتحها عطف على قوله: «وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ». أو على قوله: «أَنِّي مَعَكُمْ». والمعنى: ولأن الله؛ والتقدير لكثرتها وأن الله. أي من كان الله في نصره لم تغلبه فئة وإن كثرت.

(١) وهي قراءة حفص.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ (٢٠).

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الخطاب للمؤمنين المصدّقين. أفردهم بالخطاب دون المنافقين إجلالاً لهم. جدّد الله عليهم الأمر بطاعة الله والرسول، ونهاهم عن التولّي عنه. هذا قول الجمهور. وقالت فرقة: الخطاب بهذه الآية إنما هو للمنافقين. والمعنى: يا أيها الذين آمنوا بألسنتهم فقط. قال ابن عطية: وهذا وإن كان محتملاً على بعد فهو ضعيف جداً؛ لأن الله تعالى وصف من خاطب في هذه الآية بالإيمان. والإيمان التصديق، والمنافقون لا يتصفون من التصديق بشيء. وأبعد من هذا من قال: إن الخطاب لبني إسرائيل. فإنه أجنبي من الآية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ التولي الإعراض، وقال «عنه» ولم يقل عنهما لأن طاعة الرسول طاعته؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]. ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ (٢٠) ابتداء وخبر في موضع الحال. والمعنى: وأنتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجج والبراهين في القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢١) ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٢٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ أي كاليهود أو المنافقين أو المشركين. وهو من سماع الأذن. ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢١) أي لا يتدبّرون ما سمعوا، ولا يفكّرون فيه؛ فهم بمنزلة من لم يسمع وأعرض عن الحق. نهى المؤمنين أن يكونوا مثلهم. فدلت الآية على أن قول المؤمن: سمعت وأطعت، لا فائدة فيه ما لم يظهر أثر ذلك عليه بامثال فعله. فإذا قصر في الأوامر فلم يأتها، وأعتد النواهي فاقتمها فأبى سمع عنده وأي طاعة! وإنما يكون حينئذ بمنزلة المنافق الذي يظهر الإيمان، ويسر الكفر؛ وذلك هو المراد بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢١). يعني بذلك المنافقين، أو اليهود أو المشركين، على ما تقدّم. ثم أخبر تعالى أن الكفار شرّ ما دبّ على الأرض. وفي البخاري عن ابن عباس ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٢٢) قال: هم نفر من بني عبد الدار. والأصل أشرّ، حذف الهمزة لكثرة الاستعمال. وكذا خير؛ الأصل أخير.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٢٣).

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ قيل: الحجج والبراهين؛ إسماع تفهّم. ولكن سبق علمه بشقاوتهم ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ ﴾ أي لو أفهمهم لما آمنوا بعد علمه الأزليّ بكفرهم. وقيل المعنى لأسمعهم كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم؛ لأنهم طلبوا إحياء قُصَيِّ بن كلاب وغيره ليشهدوا بنبوة محمد ﷺ. الزجاج: لأسمعهم جواب كل ما سألوا عنه. ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [٢٣] إذ سبق في علمه أنهم لا يؤمنون. قوله تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [٢٤].

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ هذا الخطاب للمؤمنين المصدّقين بلا خلاف. والاستجابة: الإجابة: و﴿ يُحْيِيكُمْ ﴾ أصله يحييكم، حذفت الضمة من الياء لثقلها. ولا يجوز الإدغام. قال أبو عبيدة: معنى «استجيبوا» أجيبوا؛ ولكن عُرِفَ الكلام أن يتعدّى استجاب بلام، ويتعدّى أجاب دون لام. قال الله تعالى: ﴿ يَفْقَوْمَنَا أُجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ﴾ [الأحقاف: ٣١]. وقد يتعدّى استجاب بغير لام؛ والشاهد له قول الشاعر^(١):

وداع دعا يا من يُجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مُجيبٌ

تقول: أجاهه وأجاب عن سؤاله. والمصدر الإجابة. والاسم الجابة؛ بمنزلة الطاقة والطاعة. تقول: أساء سمعاً فأساء جابة. هكذا يتكلم بهذا الحرف. والمجاوية والتجاوب: التهاور. وتقول: إنه لحسن الجيبة (بالكسر) أي الجواب. ﴿ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ متعلق بقوله: «استجيبوا». المعنى: استجيبوا لما يحييكم إذا دعاكم. وقيل: اللام بمعنى إلى، أي إلى ما يحييكم، أي يُحْيِي دينكم ويعلمكم. وقيل: أي إلى ما يحيي به قلوبكم فتوحده، وهذا إحياء مستعار؛ لأنه من موت الكفر والجهل. وقال مجاهد والجمهور: المعنى استجيبوا للطاعة وما تضمنه القرآن من أوامر ونواهي؛ ففيه الحياة الأبدية، والنعمة السرمدية، وقيل: المراد بقوله «لِمَا يُحْيِيكُمْ» الجهاد؛ فإنه سبب الحياة في الظاهر، لأن العدو إذا لم يُغز غزاً؛ وفي غزوه الموت، والموت في الجهاد الحياة الأبدية؛ قال الله عز وجل: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ ﴾ [آل عمران: ١٦٩] والصحيح العموم كما قال الجمهور.

الثانية: روى البخاري عن أبي سعيد بن المعلّى قال: كنت أصلي في المسجد

(١) هو كعب بن سعد الغنوي يرثي أخاه.

فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه، ثم أتيتك فقلت: يا رسول الله، إني كنت أصلي. فقال: [٣٢٠٠] «ألم يقل الله عز وجل ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾» وذكر الحديث. وقد تقدّم في الفاتحة. وقال الشافعي رحمه الله: هذا دليل على أن الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل، لأمر رسول الله ﷺ بالإجابة وإن كان في الصلاة.

قلت: وفيه حجة لقول الأوزاعي: لو أن رجلاً يصلي فأبصر غلاماً يريد أن يسقط في بئر فصاح به وانصرف إليه وانتهره لم يكن بذلك بأس. والله أعلم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ قيل: إنه يقتضي النص منه على خلقه تعالى الكفر والإيمان فيحول بين المرء الكافر وبين الإيمان الذي أمره به، فلا يكتسبه إذا لم يُقدِّره عليه بل أقدِّره على ضده وهو الكفر. وهكذا المؤمن يحول بينه وبين الكفر. فَبَانَ بهذا النص أنه تعالى خالق لجميع اكتساب العباد خيرها وشرها. وهذا معنى قوله عليه السلام:

[٣٢٠١] «لا، ومُثَلَّبِ القلوب». وكان فعل الله تعالى ذلك عدلاً فيمن أضله وخذله؛ إذ لم يمنعهم حقاً وجب عليه فتزول صفة العدل، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم. قال السُّدِّي: يحول بين المرء وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن إلا بإذنه، ولا يكفر أيضاً إلا بإذنه؛ أي بمشيئته. والقلب موضع الفكر. وقد تقدّم في «البقرة» بيانه. وهو بيد الله، متى شاء حال بين العبد وبينه بمرض أو آفة كيلا يعقل. أي بادروا إلى الاستجابة قبل ألا تتمكنوا منها بزوال العقل. وقال مجاهد: المعنى يحول بين المرء وعقله حتى لا يدري ما يصنع. وفي التنزيل: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧] أي عقل. وقيل: يحول بينه وبينه بالموت، فلا يمكنه استدراك ما فات. وقيل: خاف المسلمون يوم بدر كثرة العدو فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبدلهم بعد الخوف أمناً، ويبدل عدوهم من الأمن خوفاً. وقيل: المعنى يقلب الأمور من حال إلى حال؛ وهذا جامع، واختيار الطبري أن يكون ذلك إخباراً من الله عز وجل بأنه أملك لقلوب العباد منهم، وأنه يحول بينهم وبينها إذا شاء؛ حتى لا يدرك الإنسان شيئاً إلا بمشيئة الله عز وجل. ﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ عطف. قال الفراء: ولو استأنفت فكسرت، «وأنه» كان صواباً.

[٣٢٠٠] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٤٧ وتقدم.

[٣٢٠١] وهو عند البخاري ٧٣٩١، وتقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٢٥﴾ .
فيه مسألتان:

الأولى: قال ابن عباس: أمر الله المؤمنين ألا يُقِرّوا المنكر بين أظهرهم فيعذبهم العذاب. وكذلك تأوّل فيها الزبير بن العوام فإنه قال يوم الجمل، وكان سنة ست وثلاثين: ما علمت أنا أردنا بهذه الآية إلا اليوم، وما كنت أظنها إلا فيمن خوطب ذلك الوقت. وكذلك تأوّل الحسن البصري والسدي وغيرهما. قال السدي: نزلت الآية في أهل بدر خاصة: فأصابتهم الفتنة يوم الجمل فأقتتلوا. وقال ابن عباس رضي الله عنه: نزلت هذه الآية في أصحاب رسول الله ﷺ، وقال: أمر الله المؤمنين ألا يقروا المنكر فيما بينهم فيعذبهم الله بالعذاب. وعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ:

[٣٢٠٢] «يكون بين ناس من أصحابي فتنة يغفرها الله لهم بصحبتهم إياي يستنّ بهم فيها ناس بعدهم يدخلهم الله بها النار».

قلت: وهذه التأويلات هي التي تعضدها الأحاديث الصحيحة؛ ففي صحيح مسلم عن زينب بنت جحش أنها سألت رسول الله ﷺ فقالت له:

[٣٢٠٣] يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون قال: «نعم إذا كثرت الخبث». وفي صحيح الترمذي:

[٣٢٠٤] «إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده» وقد تقدّمت هذه الأحاديث. وفي صحيح البخاري والترمذي عن النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال:

[٣٢٠٥] «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهما وما

[٣٢٠٢] ضعيف. أخرجه ابن عدي في الكامل ١٤٨/٤ من حديث حذيفة، وأعله بابن لهيعة، وأخرجه الطبراني كما في المجمع ٢٣٣/٧ من طريق آخر، وأعله الهيثمي فقال: فيه إبراهيم بن أبي الفياض. قال ابن يونس: يروي عن أشهب مناكير. قال الهيثمي: وهذا مما رواه عن أشهب أهـ.

[٣٢٠٣] مضى برقم: ٣٠٢٤.

[٣٢٠٤] مضى تخريجه.

[٣٢٠٥] مضى تخريجه.

أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نَجَوْا وَنَجَّوْا جميعاً». ففي هذا الحديث تعذيب العامة بذنوب الخاصة. وفيه استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. قال علماؤنا: فالفتنة إذا عُمِلت هلك الكل. وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير، وإذا لم تُغَيَّر وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هجران تلك البلدة والهرب منها. وهكذا كان الحكم فيمن كان قبلنا من الأمم؛ كما في قصة السَّبْت حين هجروا العاصين وقالوا لا نساكنكم. وبهذا قال السلف رضي الله عنهم. روى ابن وهب عن مالك أنه قال: تُهجر الأرض التي يصنع فيها المنكر جهاراً ولا يستقر فيها. واحتج بصنيع أبي الدرداء في خروجه عن أرض معاوية حين أعلن بالربا، فأجاز بيع سقاية الذهب بأكثر من وزنها. خرَّجه الصحيح. وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ:

[٣٢٠٦] «إذا أنزل الله بقوم عذاباً أصاب العذاب من كان فيهم ثم بُعثوا على أعمالهم». فهذا يدل على أن الهلاك العام منه ما يكون طُهرة للمؤمنين ومنه ما يكون نِقمة للفاسقين. وروى مسلم عن عبد الله بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت:

[٣٢٠٧] عَيْثُ^(١) رسول الله ﷺ في منامه، فقلت: يا رسول الله، صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله؟ فقال: «العجب، إن ناساً من أمتي يَوْمُونَ هذا البيت برجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء حُسِف بهم». فقلنا: يا رسول الله، إن الطريق قد يجمع الناس. قال: «نعم، فيهم المستبصر^(٢) والمجبور وأبن السبيل يهلكون مهلكاً واحداً ويصدرون مصادر شتى يبعثهم الله تعالى على نياتهم». فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُزْرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤]. ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨]. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وهذا يوجب ألا يؤخذ أحد بذنب أحد، وإنما تتعلق العقوبة بصاحب الذنب. فالجواب أن الناس إذا تظاهروا بالمنكر فمن الفرض على كل من رآه أن يغيره؛ فإذا سكت عليه فكلهم عاص. هذا بفعله

[٣٢٠٦] صحيح. أخرجه البخاري ٧١٠٨ ومسلم ٢٨٧٩ وأحمد ٤٠/٢ وابن حبان ٧٣١٥ من حديث ابن عمر.

[٣٢٠٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٨٤ من حديث عائشة و ٢٨٨٢ من حديث أم سلمة و ٢٨٨٣ من حديث حفصة فهو حديث مشهور.

(١) أي اضطرب بجسمه.

(٢) هو المستبين للأمر المعتمد له.

وهذا برضاه. وقد جعل الله في حكمه وحكمته الراضي بمنزلة العامل؛ فانتظم في العقوبة؛
قاله ابن العربي: وهو مضمون الأحاديث كما ذكرنا. ومقصود الآية: وأتقوا فتنة تتعدى
الظالم، فتصيب الصالح والطالح.

الثانية: واختلف النحاة في دخول النون في «لَا تُصِيبَنَّ». قال الفراء: هو بمنزلة
قولك: أنزل عن الدابة لا تطرحتك؛ فهو جواب الأمر بلفظ النهي؛ أي إن تنزل عنها لا
تطرحتك. ومثله قوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ﴾ [النمل: ١٨]. أي إن
تدخلوا لا يحطمنكم؛ فدخلت النون لما فيه من معنى الجزاء. وقيل: لأنه خرج مخرج
القَسَم، والنون لا تدخل إلا على فعل النهي أو جواب القَسَم. وقال أبو العباس المبرِّد:
إنه نهى بعد أمر، والمعنى النهي للظالمين؛ أي لا تقربن الظلم. وحكى سيبويه: لا أرينك
هاهنا؛ أي لا تكن ههنا؛ فإنه من كان هاهنا رأته. وقال الجرجاني: المعنى أتقوا فتنة
تصيب الذين ظلموا خاصة. فقله ﴿لَا تُصِيبَنَّ﴾ نهى في موضع وصف النكرة؛ وتأويله
الإخبار بإصابتها الذين ظلموا. وقرأ عليّ وزيد بن ثابت وأبي مسعود «لتصيين» بلا
ألف. قال المهدوي: من قرأ «لتصيين» جاز أن يكون مقصوراً من «لا تصيين» حذف الألف
كما حذف من «ما» وهي أخت «لا» في نحو أم والله لأفعلن، وشبهه. ويجوز أن تكون
مخالفة لقراءة الجماعة؛ فيكون المعنى أنها تصيب الظالم خاصة.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ
الْإِنْسُ فَعَاوَنَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ يُنْصِرُهُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ١٦.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ قال الكلبي: نزلت في المهاجرين؛ يعني
وصف حالهم قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام. ﴿مُسْتَضْعَفُونَ﴾ نعت. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي
أرض مكة. ﴿تَخَافُونَ﴾ نعت. ﴿أَنْ يَخَطَفَكُمْ﴾ في موضع نصب. والخطف: الأخذ
بسرعة. ﴿الْإِنْسُ﴾ رفع على الفاعل. فتادة وعكرمة: هم مشركو قريش. وهب بن منبه:
فارس والروم. ﴿فَعَاوَنَكُمْ﴾ قال ابن عباس: إلى الأنصار. السدي: إلى المدينة؛
والمعنى واحد. أوى إليه (بالمد): ضم إليه. وأوى إليه (بالقصر): أنضم إليه.
﴿وَأَيْدِيكُمْ﴾ قواكم. ﴿يُنْصِرُهُمْ﴾ أي بعونه. وقيل: بالأنصار. وقيل: بالملائكة يوم بدر.
﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي الغنائم. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قد تقدم معناه.

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ﴾ ١٧.

روي أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين أشار إلى بني قُرَيْظَةَ بالذبح . قال أبو لبابة:

[٣٢٠٨] والله ما زالت قدماي حتى علمت أنني قد خنت الله ورسوله؛ فنزلت هذه الآية. فلما نزلت شدّ نفسه إلى سارية من سواري المسجد، وقال: والله لا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى أموت، أو يتوب الله عليّ. الخبر مشهور. وعن عكرمة قال:

[٣٢٠٩] لما كان شأن قريظة بعث النبي ﷺ عليّاً رضي الله عنه فيمن كان عنده من الناس؛ فلما أنتهى إليهم وقّعوا في رسول الله ﷺ، وجاء جبريل عليه السلام على فرس أبلق فقالت عائشة رضي الله عنها: فلكتأتي أنظر إلى رسول الله ﷺ يمسح الغبار عن وجه جبريل عليهما السلام؛ فقلت: هذا دحية يا رسول الله؟ فقال: «هذا جبريل عليه السلام». قال: «يا رسول الله ما يمنعك من بني قُرَيْظَةَ أن تأتيهم؟» فقال رسول الله ﷺ: «كيف لي بحصنهم؟» فقال جبريل: «فإني أدخل فرسي هذا عليهم». فركب رسول الله ﷺ فرساً مُعْرُورِي؛ فلما رآه عليّ رضي الله عنه قال: يا رسول الله، لا عليك ألا تأتيهم، فإنهم يشتمونك. فقال: «كلا إنها ستكون تحية». فأتاهم النبي ﷺ فقال: «يا إخوة القردة والخنازير» فقالوا: يا أبا القاسم، ما كنت فحاشاً! فقالوا: لا نزل على حكم محمد، ولكننا نزل على حكم سعد بن معاذ؛ فنزل. فحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتُسبى ذراريهم. فقال رسول الله ﷺ: «بذلك طرفني الملك سحراً» فنزل فيهم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَتَحُونُوا إِلَىٰ أَمْثَلِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾﴾. نزلت في أبي لبابة، وأشار إلى بني قُرَيْظَةَ حين قالوا: نزل على حكم سعد بن معاذ، لا تفعلوا فإنه الذبح، وأشار إلى حلقه. وقيل: نزلت الآية في أنهم كانوا يسمعون الشيء من النبي ﷺ فيلقونه إلى المشركين ويفشونه. وقيل: المعنى بغلول الغنائم. ونسبتها إلى الله؛ لأنه هو الذي أمر بقسمتها. وإلى الرسول ﷺ؛ لأنه المؤدّي عن الله عز وجل والقائم بها. والخيانة: الغدر وإخفاء الشيء؛ ومنه: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ [غافر: ١٩] وكان عليه السلام يقول:

[٣٢١٠] «اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع ومن الخيانة فإنه بئس

[٣٢٠٨] أخرجه الطبري ١٥٩٣٧ عن الزهري مرسلًا. و١٥٩٣٨ عن عبد الله بن قتادة مرسلًا، والواحد ٤٧٧ بدون عزو لأحد، وصدده «أن بني قريظة سألوا أبا لبابة يوم قريظة ما هذا الأمر؟ فقال: الذبح وأشار إلى حلقه...» الأثر.

[٣٢٠٩] ضعيف. ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/٣٢٣ عن عكرمة وعزاه لابن مردويه اهـ ولم أقف على إسناده، وهو ضعيف لكونه مرسلًا وقصة تحكيم سعد في الصحاح بغير هذا السياق.

[٣٢١٠] حسن. أخرجه أبو داود ١٥٤٧ والنسائي ٨/٢٦٣ وابن حبان ١٠٢٩ من حديث أبي هريرة =

البطانة». خرّجه النسائي عن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ يقول...؛ فذكره. ﴿وَحَوُّنُوا أَمْنَتِكُمْ﴾ في موضع جزم، نسقاً على الأوّل. وقد يكون على الجواب؛ كما يقال: لا تأكل السمك وتشرب اللبن. والأمانات: الأعمال التي أئتمن الله عليها العباد. وسميت أمانة لأنها يؤمن معها من منع الحق؛ مأخوذة من الأمن. وقد تقدّم في «النساء» القول في أداء الأمانات والودائع وغير ذلك. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٧) أي ما في الخيانة من القبح والعار. وقيل: تعلمون أنها أمانة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ كان لأبي لبابة أموال وأولاد في بني قريظة، وهو الذي حملة على ملايتهم؛ فهذا إشارة إلى ذلك. ﴿فِتْنَةٌ﴾ أي اختبار؛ أمتحنهم بها. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢٨) فآثروا حقه على حَقِّكم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنقُوتُ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (٢٩).

قد تقدّم معنى «التقوى». وكان الله عالماً بأنهم يتقون أم لا يتقون. فذكر بلفظ الشرط؛ لأنه خاطب العباد بما يخاطب بعضهم بعضاً. فإذا اتقى العبد ربه - وذلك باتباع أوامره واجتناب نواهيه - وترك الشبهات مخافة الوقوع في المحرّمات، وشحن قلبه بالنية الخالصة، وجوارحه بالأعمال الصالحة، وتحفظ من شوائب الشرك الخفي والظاهر بمراعاة غير الله في الأعمال، والركون إلى الدنيا بالعِقة عن المال، جعل له بين الحق والباطل فرقاناً، ورزقه فيما يريد من الخير إمكاناً. قال ابن وهب: سألت مالكا عن قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِن تَنقُوتُ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ قال: مخرجاً، ثم قرأ ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ (٢) [الطلاق: ٢]. وحكى ابن القاسم وأشهب عن مالك مثله سواء، وقاله مجاهد قبله. وقال الشاعر:

مَالِكٌ مِنْ طُولِ الْأَسَى فُرْقَانٌ بَعْدَ قَطِينٍ رَحَلُوا وَبَأَنُوا

وقال آخر:

وَكَيْفَ أَرْجِي الْخُلْدَ وَالْمَوْتَ طَالِبِي وَمَا لِي مِنْ كَأْسِ الْمَنِيَةِ فُرْقَانٌ

= وإسناده حسن لأجل ابن عجلان، وتابعه ليث عند ابن ماجه ٣٣٥٤، وليث ضعيف يصلح للاعتبار، وله شواهد ولذا صححه النووي في الأذكار ١٠٢٠.

ابن إسحاق: «فُرْقَانًا» فصلاً بين الحق والباطل؛ وقاله ابن زيد. السدي: نجاة.
 الفراء: فتحا ونصراً. وقيل: في الآخرة، فيدخلكم الجنة ويدخل الكفار النار.
 قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ
 اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٢١﴾﴾.

هذا إخبار بما اجتمع عليه المشركون من المكر بالنبي ﷺ في دار الندوة؛ فأجتمع
 رأيهم على قتله فبيتوه، ورسدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج؛ فأمر
 النبي ﷺ علي بن أبي طالب أن ينام على فراشه، ودعا الله عز وجل أن يُعمي عليهم أثره،
 فطمس الله على أبصارهم، فخرج وقد غَشِيَهُم النوم، فوضع على رؤوسهم تراباً ونهض.
 فلما أصبحوا خرج عليهم عليٌّ فأخبرهم أن ليس في الدار أحد، فعلموا أن رسول الله ﷺ
 قد فات ونجا^(١). الخبر مشهور في السيرة وغيرها. ومعنى «لِيُثْبِتُوكَ» ليحبسوك؛ يقال:
 أثبتته إذا حبسته. وقال قتادة: «لِيُثْبِتُوكَ» وثاقاً. وعنه أيضاً وعبد الله بن كثير: ليسجنوك.
 وقال أبان بن تغلب وأبو حاتم: ليثخنوك بالجراحات والضرب الشديد. قال الشاعر:
 فقلتُ ويحكما ما في صحيفتكم قالوا الخليفة أمسى مُثَبِّتاً وجعا
 ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ عطف. ﴿وَيَمْكُرُونَ﴾ مستأنف. والمكر: التدبير في
 الأمر في خفية. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٢١﴾﴾ ابتداء وخبر. والمكر من الله هو جزاؤهم
 بالعذاب على مكرهم من حيث لا يشعرون.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ أَيْنَ تَنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ
 هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢١﴾﴾.

نزلت في النضر بن الحارث؛ كان خرج إلى الحيرة في التجارة فاشترى أحاديث
 كليلة ودمنة، وكسرى وقيصر؛ فلما قص رسول الله ﷺ أخبار من مضى قال النضر: لو
 شئت لقلت مثل هذا. وكان هذا وقاحة وكذباً. وقيل: إنهم توهموا أنهم يأتون بمثله، كما
 توهمت سحرة موسى، ثم راموا ذلك فعجزوا عنه وقالوا عناداً: إن هذا إلا أساطير
 الأولين. وقد تقدم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا

(١) انظر سيرة ابن هشام ٦٩/٢ - ٧٣ في خبر هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة.
 والطبري ١٥٩٧٩ و ١٥٩٨٢ و ١٥٩٨٣ و ١٥٩٨٨ والدر المنثور ٣/٣٢٥ - ٣٢٦ ذكروه عن جماعة
 من التابعين وعن ابن عباس، وهو خبر مشهور.

حِجَارَةٌ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتَيْنَا بِعَذَابٍ آلِيمٍ ﴿٣٢﴾ .

القراء على نصب «الحق» على خبر «كان». ودخلت «هو» للفصل. ويجوز «هو الحق» بالرفع. ﴿مِنْ عِنْدِكَ﴾ قال الزجاج: ولا أعلم أحداً قرأ بها، ولا اختلاف بين النحويين في إجازتها، ولكن القراءة سنة، لا يقرأ فيها إلا بقراءة مرضية. واختلف فيمن قال هذه المقالة؛ فقال مجاهد وابن جبير: قائل هذا هو النضر بن الحارث. أنس بن مالك: قائله أبو جهل^(١)؛ رواه البخاري ومسلم. ثم يجوز أن يقال: قالوه لشبهة كانت في صدورهم، أو على وجه العناد والإبهام على الناس أنهم على بصيرة، ثم حل بهم يوم بدر ما سألوا. حُكي أن ابن عباس لقيته رجل من اليهود؛ فقال اليهودي: ممن أنت؟ قال: من قريش. فقال: أنت من القوم الذين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية. فهلاً عليهم أن يقولوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا له! إن هؤلاء قوم يجهلون. قال ابن عباس: وأنت يا إسرائيلي، من القوم الذين لم تحف أرجلهم من بلل البحر الذي أغرق فيه فرعون وقومه، وأنجى موسى وقومه؛ حتى قالوا: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ فقال لهم موسى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] فأطرق اليهودي مضحماً. ﴿فَأَمْطِرْ﴾ أمطر في العذاب. ومطر في الرحمة؛ عن أبي عبيدة. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ .

لما قال أبو جهل: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية، نزلت ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ كذا في صحيح مسلم. وقال ابن عباس: لم يعذب أهل قريه حتى يخرج النبي ﷺ منها والمؤمنون؛ ويلحقوا بحيث أمروا. ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ ابن عباس: كانوا يقولون في الطواف: غفرانك. والاستغفار وإن وقع من الفجار يُدفع به ضرب من الشرور والإضرار. وقيل: إن الاستغفار راجع إلى المسلمين الذين هم بين أظهرهم. أي وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر من المسلمين؛ فلما خرجوا عذبهم الله يوم بدر وغيره قاله الضحاك وغيره. وقيل: إن الاستغفار هنا يراد به الإسلام. أي ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ أي

(١) هذا هو الراجح لأنه في الصحاح انظر صحيح البخاري ٤٦٤٨ و ٤٦٤٩ و مسلم ٢٧٩٦ ورواه عن أنس.

يسلمون، قاله مجاهد وعكرمة. وقيل: «وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» أي في أصلابهم مَنْ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ. رُوي عن مجاهد أيضاً. وقيل: معنى «يَسْتَغْفِرُونَ» لو استغفروا. أي لو استغفروا لم يعذبوا. استدعاهم إلى الاستغفار؛ قاله قتادة وابن زيد. وقال المدائني عن بعض العلماء قال: كان رجل من العرب في زمن النبي ﷺ مُسْرِفاً على نفسه، لم يكن يتحرج؛ فلما أن تُوفِّيَ النبي ﷺ لبس الصوف ورجع عما كان عليه، وأظهر الدين والتسك. فقيل له: لو فعلت هذا والنبي ﷺ حي لفرح بك. قال: كان لي أمانان، فمضى واحد وبقي الآخر؛ قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ فهذا أمان. والثاني ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٢٣).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يُصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ۗ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَنَفِّوْنَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٤).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ﴾ المعنى: وما يمنعهم من أن يعذبوا. أي إنهم مستحقون العذاب لما أرتكبوا من القبائح والأسباب، ولكن لكل أجل كتاب؛ فعذبهم الله بالسيف بعد خروج النبي ﷺ. وفي ذلك نزلت: ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ [المعارج: ١] وقال الأخفش: إن «أن» زائدة. قال النحاس: لو كان كما قال لرفع «يعذبهم». ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٤) أي إن المتقين أولياؤه.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ (٢٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٢٦﴾ لِيَمِزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾.

قال ابن عباس: كانت قريش تطوف بالبيت عُراة، يصفقون ويصفرون؛ فكان ذلك عبادة في ظنهم. والمُكَاءُ: الصَّفير. والتصديّة: التصفيق؛ قاله مجاهد والسديّ وابن عمر رضي الله عنهم. ومنه قول عنترة:

وحليل غانية تركت مُجَدَّلاً تَمْكُو فَرِيصَتَهُ كَشِدْقِ الْأَعْلَمِ (١)

أي تصوت. ومنه مَكَتِ أَسْتُ الدابة إذا نَفَخَتْ بالريح. قال السُّدِّي: المُكَاءُ الصَّفير، على لحن طائر أبيض بالحجاز يقال له المكاء. قال الشاعر:

(١) الحليل: الزوج. ويروى بالخاء. الأعلم: المشقوق الشفة العليا.

إِذَا غَرَدَ الْمُكَّاءُ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحُمُرَاتِ

قتادة: المُكَّاء ضرب بالأيدي، والتَّصَدِيَّة صياح. وعلى التفسيرين ففيه ردٌّ على الجهال من الصوفية الذين يَرُقُّصُونَ وَيُصَفِّقُونَ وَيَصْعَقُونَ. وذلك كله منكر ينتزعه عن مثله العقلاء، ويتشبهه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت. وروى ابن جريج وابن أبي نجیح عن مجاهد أنه قال: المُكَّاء إدخالهم أصابعهم في أفواههم. والتَّصَدِيَّة: الصَّفِير، يريدون أن يُشغَلُوا بِذَلِكَ مُحَمَّدًا ﷺ عن الصلاة. قال النحاس: المعروف في اللغة ما روي عن ابن عمر. حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال: مَكَأَ يَمُكُو مَكُوءًا وَمُكَّاءَ إِذَا صَفَّرَ. وَصَدَى يُصَدَى تَصَدِيَّةً إِذَا صَفَّقَ؛ ومنه قول عمرو بن الإطنابة^(١):

وظَلُّوا جَمِيعاً لَهُمْ ضَجَّةٌ مُكَّاءَ لَدَى الْبَيْتِ بِالتَّصَدِيَّةِ

أي بالتصفيق. سعيد بن جبير وابن زيد: معنى التَّصَدِيَّة صَدَّاهُمْ عَنِ الْبَيْتِ؛ فالأصل على هذا تصددة، فأبدل من أحد الدالين ياء. ومعنى ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ أي المؤمن من الكافر. وقيل: هو عام في كل شيء، من الأعمال والنفقات وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أمر النبي ﷺ أن يقول للكفار هذا المعنى، وسواء قاله بهذه العبارة أو غيرها. قال ابن عطية: ولو كان كما ذكر الكسائي أنه في مصحف عبد الله بن مسعود «قل للذين كفروا إن تنتهوا يغفر لكم» لما تأدت الرسالة إلا بتلك الألفاظ بعينها؛ هذا بحسب ما تقتضيه الألفاظ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ يريد عن الكفر. قال ابن عطية: ولا بُدُّ؛ والحامل على ذلك جواب الشرط «يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» ومغفرة ما قد سلف لا تكون إلا لِمُنْتَهٍ عَنِ الْكُفْرِ. ولقد أحسن القائل أبو سعيد أحمد بن محمد الزبيري:

يَسْتَوْجِبُ الْعَفْوَ الْفَتَى إِذَا اعْتَرَفَ ثُمَّ انْتَهَى عَمَّا أَتَاهُ وَاقْتَرَفَ
لِقَوْلِهِ سَبْحَانَهُ فِي الْمَعْتَرِفِ إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ

روى مسلم عن أبي شُمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ قَالَ: حَضَرْنَا عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ وَهُوَ فِي سِيَاقَةِ الْمَوْتِ يَبْكِي طَوِيلًا. الْحَدِيثُ. وَفِيهِ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

(١) الإطنابة: امرأة من بني كنانة وعمرو ابنها شاعر مشهور.

[٣٢١١] «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله» الحديث. قال ابن العربي: هذه لطيفة من الله سبحانه من بها على الخلق؛ وذلك أن الكفار يقتحمون الكفر والجرائم، ويرتكبون المعاصي والمآثم؛ فلو كان ذلك يوجب مؤاخذه لهم لما استدرکوا أبداً توبة، ولا نالتهم مغفرة. فيسر الله تعالى عليهم قبول التوبة عند الإنابة، وبذل المغفرة بالإسلام، وهدم جميع ما تقدم؛ ليكون ذلك أقرب لدخولهم في الدين، وأدعى إلى قبولهم لكلمة المسلمين، ولو علموا أنهم يؤاخذون لما تابوا ولا أسلموا. وفي صحيح مسلم:

[٣٢١٢] أن رجلاً فيمن كان قبلكم قتل تسعة وتسعين نفساً ثم سأل هل له من توبة فجاء عابداً فسأله هل له من توبة فقال: لا توبة لك فقتله فكمّل به مائة؛ الحديث. فأنظروا إلى قول العابد: لا توبة لك؛ فلما علم أنه قد أئسّه قتله، ففعل الآيس من الرحمة. فالتنفير مفسدة للخليفة، والتيسير مصلحة لهم. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا جاء إليه رجل لم يقتل فسأله: هل لقاتل من توبة؟ فيقول: لا توبة؛ تخويفاً وتحذيراً. فإذا جاءه من قتل فسأله: هل لقاتل من توبة؟ قال له: لك توبة؛ تيسيراً وتألّيفاً. وقد تقدّم.

الثالثة: قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك فيمن طلق في الشرك ثم أسلم؛ فلا طلاق له. وكذلك من حلف فأسلم فلا حنث عليه. وكذا من وجبت عليه هذه الأشياء؛ فذلك مغفور له. فأما من أفتري على مسلم ثم أسلم أو سرق ثم أسلم أقيم عليه الحدّ للفرية والسرقة. ولو زنى وأسلم، أو أغتصب مسلمة ثم أسلم سقط عنه الحدّ. وروى أشهب عن مالك أنه قال: إنما يعني الله عز وجل ما قد مضى قبل الإسلام، من مال أو دم أو شيء. قال ابن العربي: وهذا هو الصواب؛ لما قدّمناه من عموم قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾، وقوله: «الإسلام يهدم ما قبله»^(١)، وما بيناه من المعنى من التيسير وعدم التنفير.

قلت: أما الكافر الحربيّ فلا خلاف في إسقاط ما فعله في حال كفره في دار

[٣٢١١] صحيح. أخرجه مسلم ١٢١ من حديث عمرو بن العاص مطولاً وله قصة.

[٣٢١٢] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٧٠ ومسلم ٢٧٦٦ وأحمد ٢٠/٣ وابن ماجه ٢٦٢٢ وابن حبان ٦١١

و ٦١٥ من حديث أبي سعيد، في خير مطول، وهذا بعضه.

(١) هو بعض المتقدم.

الحرب. وأما إن دخل إلينا بأمان فقتل مسلماً فإنه يحدّ، وإن سرق قطع. وكذلك الدميّ إذا قذف حدّ ثمانين، وإذا سرق قطع، وإن قتل قتل. ولا يسقط الإسلام ذلك عنه لنقضه العهد حال كفره؛ على رواية ابن القاسم وغيره. قال ابن المنذر: واختلفوا في النصراني يزني ثم يسلم، وقد شهدت عليه بينة من المسلمين؛ فحكى عن الشافعي رضي الله عنه إذ هو بالعراق لا حدّ عليه ولا تغريب؛ لقول الله عز وجل: ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾. قال ابن المنذر: وهذا موافق لما روي عن مالك. وقال أبو ثور: إذا أقرّ وهو مسلم أنه زنى وهو كافر أُقيم عليه الحدّ. وحكى عن الكوفي أنه قال: لا يحدّ.

الرابعة: فأما المرتد إذا أسلم وقد فاتته صلوات، وأصاب جنایاتٍ وأتلف أموالاً؛ فقيل: حكم حكم الكافر الأصلي إذا أسلم؛ لا يؤخذ بشيء مما أحدثه في حال ارتداده. وقال الشافعيّ في أحد قوليه: يلزمه كل حق لله عز وجل وللاممي؛ بدليل أن حقوق الآدميين تلزمه فوجب أن تلزمه حقوق الله تعالى. وقال أبو حنيفة: ما كان لله يسقط، وما كان للآدمي لا يسقط. قال ابن العربي: وهو قول علمائنا؛ لأن الله تعالى مستغن عن حقه، والآدمي مفتقر إليه. ألا ترى أن حقوق الله عز وجل لا تجب على الصبي وتلزمه حقوق الآدميين. قالوا: وقوله تعالى: ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ عام في الحقوق لله تعالى.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَعُودُوا ﴾ يريد إلى القتال؛ لأن لفظة «عاد» إذا جاءت مطلقة فإنما تتضمن الرجوع إلى حالة كان الإنسان عليها ثم انتقل عنها. قال ابن عطية: ولسنا نجد في هذه الآية لهؤلاء الكفار حالة تشبه ما ذكرنا إلا القتال. ولا يجوز أن يتأول إلى الكفر؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه، وإنما قلنا ذلك في «عاد» إذا كانت مطلقة لأنها قد تجيء في كلام العرب داخلة في الابتداء والخبر، فيكون معناها معنى صار؛ كما تقول: عاد زيد ملكاً؛ يريد صار. ومنه قول أمية بن أبي الصلت:

تلك المكارم لا قعبان من لبن شيباً بماء فعادا بعد أبوالأ

وهذه لا تتضمن الرجوع إلى حالة قد كان العائد عليها قبل. فهي مقيدة بخبرها لا يجوز الاقتصار دونها؛ فحكمها حكم صار.

قوله تعالى: ﴿ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٢٨) عبارة تجمع الوعيد والتهديد والتمثيل بمن هلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ قَاتِنٌ ﴾

أَنْتَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ نَعِمَ الْمَوْلَىٰ وَنَعِمَ
النَّصِيرُ ﴿٣٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ وَفَلْيُلْؤُهُمْ حَقَّ لَا تَكُونُ فِتْنَةً ﴾ أي كفر. إلى آخر الآية تقدّم معناها وتفسير ألفاظها في «البقرة» وغيرها والحمد لله .

تم الجزء السابع من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن، وأوله قوله تعالى:
﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء﴾

فهرس الجزء السابع

الموضوع

صفحة

تفسير سورة الأنعام

- تفسير قوله تعالى: ﴿وعنده مفاتيح الغيب...﴾ الآية. بحث في الكلام على «مفاتيح الغيب»، والمراد منها. حكم من أخبر بما يكون في غد، والكهانة والعرافة، والمكاسب والمجتمع على تحريمها. الكلام على تفسير قوله «ويعلم ما في البر والبحر» ٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل...﴾ الآية ٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وهو القاهر فوق عباده...﴾ الآية. المعنى المراد بالفوقية. الكلام على الحفظ. المعنى المراد بالتوفي ١٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل هو القادر على أن يبعث...﴾ الآية. اختلاف العلماء في هذه الآية، هل هي عامة في المسلمين والكفار، أم هي خاصة بالكفار ١٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا...﴾ الآية. اختلاف العلماء في هذا الخطاب، هل هو خاص بالنبي ﷺ. في الآية دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل، وفيها رد على من زعم أن الأئمة لهم أن يخالطوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تقيّة. مذهب العلماء في جواز النسيان على رسول الله ﷺ وعدم جوازه ١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وما على الذين يتقون...﴾ الآية. الكلام في نسخ هذه الآية ١٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَدَرَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا...﴾ الآية. المعنى المراد بالذين هنا. الكلام على معنى الإيسال ١٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل أئذعوا من دون الله ما لا ينفعنا...﴾ الآيات. قيل: إن الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، كان يدعو أباه إلى الكفر، وأبواه يدعوانه إلى الإسلام. كلام العلماء عن النفخ في الصور ١٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر...﴾ الآية. اختلاف العلماء في أسم والد سيدنا إبراهيم عليه السلام ٢٣

- تفسير قوله تعالى: ﴿وكذلك نُري إبراهيم...﴾ الآية. أقوال العلماء في معنى رؤية سيدنا
 ٢٤ إبراهيم ملكوت السموات؛ وكيف وُلد وُزِّي...
 تفسير قوله تعالى: ﴿فلما جَنَّ عليه الليل...﴾ الآية. المدة التي قضاها سيدنا إبراهيم في
 ٢٦ السرب وهو طفل؛ وبيان قوله «هذا ربي»
 ٢٧ تفسير قوله تعالى: ﴿فلما رأى القمر بازغاً...﴾ الآية. بيان كلام النحاة على لفظ «أنا» وما
 ٢٨ فيه من لغات
 تفسير قوله تعالى: ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب...﴾ الآية. الكلام على رجوع الضمير
 في قوله «ومن ذريته». بحث فيمن وقف وقفا على ولده وولد ولده، هل يدخل فيه ولد
 ٣٠ ولده وولد بناته. بيان القراءات في قوله «وَالْيَسَعَ»
 تفسير قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله﴾ الآية. احتج بعض العلماء بهذه الآية على
 ٣٤ وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص. اختلاف القراء في قراءة «أَفْتَدَهُ»
 تفسير قوله تعالى: ﴿وما قَدَرُوا الله حق قَدْرِهِ﴾ الآية. بيان المعنى المراد من هذه الآية
 ٣٥ وفيمن نزلت
 تفسير قوله تعالى: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ الآية. الكلام على من تنبأ
 وزعم أنه قد أوحى إليه. ارتداد عبد الله بن أبي سَرْح كاتب الوحي لرسول الله ﷺ عن
 الإسلام، وأمر الرسول بقتله، وفراره إلى عثمان رضي الله عنه، ثم إسلامه وتوليته مصر
 بعد ذلك في خلافة عثمان. بيان أن روح المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه، وروح
 ٣٧ الكافر تنتزع انتزاعاً
 تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد جئتمونا فرادى...﴾ الآية. الكلام على معنى «فَرَادَى» وما فيها
 ٤٠ من اللغات
 تفسير قوله تعالى: ﴿إن الله فائق الحبِّ والنَّوى﴾ الآية. بيان المراد من قوله «فائق الحب»
 ٤١
 تفسير قوله تعالى: ﴿فائق الإصباح...﴾ الآية. وما فيها من القراءات
 ٤٢
 تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة﴾ الآية. بيان أن المراد بالنفس آدم
 ٤٣ عليه السلام. معنى المستقرِّ والمستودع
 تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنزل من السماء ماء﴾ الآية. الكلام على ما في «قنوا» من
 اللغات. في الآية دليل على أن ينظر الإنسان في المخلوقات نظر اعتبار وتدبير. بيان
 أسماء الثمر في أطواره. معنى «الْيَتَع» الذي يقف عليه جواز بيع الثمرة وبه يطيب
 أكلها، وفي أي وقت يكون. الكلام على بيع التمر قبل أن يبدو صلاحه أو إذا أصابته
 ٤٤ جانحة

- ٤٩ تفسير قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء الجن...﴾ الآية. الكلام على سبب نزول الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿لا تدركه الأبصار...﴾ الآية. الكلام على معنى الإدراك. اختلاف
- ٥٠ السلف في رؤية نبينا ﷺ ربّه
- تفسير قوله تعالى: ﴿وكذلك نصرّف الآيات...﴾ الآية. بيان اختلاف القرآء في قوله
- ٥٣ «درست»
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولو شاء الله ما أشركوا﴾ الآية. في الآية نص على أن الشرك بمشيئة
- ٥٥ الله تعالى
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تُسبُّوا الذين يدعون من دون الله﴾. الآية. بيان سبب نزول الآية،
- وأن حكمها باق في هذه الأمة. في الآية ضرب من المواعدة، وفيها دليل على أن
- ٥٥ المُحِقَّ قد يَكْفَى عن حق له إذا أدى إلى ضرر في الدين
- تفسير قوله تعالى: ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم﴾ الآية. الكلام على سبب نزول الآية.
- معنى «جهد اليمين» وقول الرجل: الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا؛ واختلاف الفقهاء
- ٥٦ فيما يلزمه إن حث فيها. بحث في «أن» قد تأتي بمعنى «لعل» والشاهد عليها
- ٥٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم﴾ الآية. بيان معنى التقلب
- ٦٠ تفسير قوله تعالى: ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة...﴾ الآية. معنى «قبلاً»
- تفسير قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدوًّا...﴾ الآية. الكلام على أن لكل إنسان
- ٦٠ قريناً من الجن
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولتصغى إليه أفئدة الذين...﴾ الآية.
- ٦٢ تفسير قوله تعالى: ﴿أفغير الله أبتغي حكماً...﴾ الآية. اختلاف العلماء فيمن أوتي
- ٦٣ الكتاب؛ هل هم اليهود والنصارى، أم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام
- تفسير قوله تعالى: ﴿وتمت كلمة ربك صدقاً...﴾ الآية. في الآية دليل على وجوب اتباع
- ٦٤ دلالات القرآن
- تفسير قوله تعالى: ﴿فكلوا مما ذكر أسم الله عليه...﴾ الآية. بيان سبب نزول هذه الآية،
- ٦٥ وأنها أمر بتسمية الله تعالى على الشراب والذبح وكل مطعوم
- تفسير قوله تعالى: ﴿وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر أسم الله عليه...﴾ الآية. بيان مشروعية
- ٦٥ الذبح في محل مخصوص
- تفسير قوله تعالى: ﴿وذروا ظاهر الإثم وباطنه...﴾ الآية. أقوال العلماء في ظاهر الإثم
- ٦٦ وباطنه
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه...﴾ الآية. مخاصمة المشركين
- للمؤمنين في أمر الذبح. اللفظ الوارد على سبب هل يُقصر عليه أم لا. كلام العلماء
- ٦٧ في تارك التسمية على الذبيحة

- ٧٠ تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ...﴾ الآية. بيان أنها نزلت في حمزة ابن عبد المطلب وأبي جهل
- ٧١ تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ...﴾ الآية. بيان المراد بالأكابر
- ٧١ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا...﴾ الآية. بيان امتناع المشركين من الإيمان حتى يوحى إليهم
- ٧٢ تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ...﴾ الآيات. بيان المعاني اللغوية في هذه الآية. بيان سُنَّةِ اللَّهِ فيمن أراد هدايته ومن أراد إضلاله
- ٧٤ تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا...﴾ الآية. بيان تقرير الضالين والمضلين وتوبيخهم في الآخرة. الكلام على الاستثناء في قوله «إلا ما شاء الله»
- ٧٥ تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّيُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا...﴾ الآية. بيان أن الله إذا أراد بقوم شرًا وولي أمرهم شرارهم
- ٧٦ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الجِنِّ وَالإنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ﴾ الآية. كلام العلماء في بعثة الرسل
- ٧٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكِ القُرَى بَظُلْمٍ﴾ الآية. بيان أن الله تعالى لا يعذب الأمم قبل إنذارهم
- ٧٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا...﴾ الآية ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة، والعاصي منهم في النار
- ٧٩ تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الحَرثِ...﴾ الآية. بيان ما كان عليه المشركون من تخصص جزء من أموالهم لله وجزء للأصنام
- ٨٠ تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لَكثيرٍ مِنَ المَشْرِكِينَ...﴾ الآية. اختلاف النحاة في إعراب هذه الآية. بيان ما فعله المشركون من وأد البنات
- ٨٣ تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أُنْعَامٌ وَحَزَّتْ حَجِرٌ...﴾ الآية. بين الله تعالى نوعاً آخر من جهالة المشركين، وهو أنهم حَزَمُوا الأَنْعَامَ والحَرثَ وجعلوها لأصنامهم. بيان معنى الحَجَرِ لُغَةً
- ٨٤ تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ...﴾ الآية. بيان ما ابتدعه المشركون من جعل ما في بطون الأنعام حلالاً للرجال وحراماً على الإناث. في الآية دليل على أنه ينبغي للعالم أن يتعلم قول من خالفه ليعرف فساد قوله ويردّ عليه
- ٨٥ تفسير قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا...﴾ الآية. بيان أنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الفقر، ومنهم من يقتل بناته لأجل المعرّة، ومنهم من يقول: الملائكة بنات الله

- تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنشأ جنات مَعْرُوشات...﴾ الآية. بيان أن الكفار لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلّلوا وحرّموا دلّهم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وجعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم. معنى قوله «وأتوا حقه يوم حساده» واختلاف العلماء في تفسير هذا الحق ما هو. تعلق أبو حنيفة بهذه الآية في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت الأرض، طعاماً كان أو غيره. أقوال العلماء في زكاة الزروع والثمار. اختلافهم في وقت الوجوب، وخلافهم في القول بالخَرَص. بيان صفة الخرص وما يكفي فيه، ومتى يكون. حكم الثمرة إذا أصابتها جانحة بعد الخرص. بيان أنه لا زكاة في أقل من خمسة أوسق. إجماع العلماء على أنه لا يضاف الثمر إلى البُر ولا البُر إلى الزبيب، ولا الإبل إلى البقر، ولا البقر إلى الغنم في تكملة نصاب الزكاة. واختلافهم في ضم البر إلى الشعير والسَلْت
- ٨٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿ومن الأنعام حَمُولَةٌ وفرشا...﴾ الآية. بيان معنى الحمولة والفرش ..
- ٩٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿ثمانية أزواج من الضأن اثنين...﴾ الآيات. بيان أن الآية نزلت في مالك بن عوف وأصحابه، وأنها احتجاج على المشركين في أمر البجيرة وما ذكر معها. ودلّت على إثبات المناظرة في العلم. وفيها إثبات القول بالنظر والقياس. وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النصّ بطل القول به
- ١٠٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً...﴾ الآية. اختلف العلماء في حكم الآية وتأويلها على أقوال. الاختلاف في لحوم السباع والحمر والبغال. النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع. بيان ما يجوز أكله من الحيوان وما لا يجوز
- ١٠٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر...﴾ الآية. بيان ما حرمه الله على اليهود. في الآية دليل على أن التحريم إنما يكون بذنّب
- ١١١
- تفسير قوله تعالى: ﴿سيقول الذين أشركوا...﴾ الآيات
- ١١٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل هلم شهداءكم الذين يشهدون...﴾ الآية. بحث في «هلم» وما فيها من لغات
- ١١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم...﴾ الآيات. بحث في قوله «تعالوا»، هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع تلاوة ما حرم الله. وكذلك يجب على العلماء أن يبينوا للناس ما حرم عليهم مما حل. الأمر بالإحسان إلى الوالدين. النهي عن قتل الأولاد خشية الفقر. اختلاف العلماء في الغزل. النهي عن إتيان الفواحش. النهي عن قتل النفس المحرّمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. النهي عن التعرض لمال اليتيم إلا بالتتي هي أحسن. بيان اختلاف العلماء في بلوغ اليتيم أشدّه. الأمر بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء. الكلام على تفسير قوله «وأن هذا صراطي مستقيماً» أقوال السلف في أهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ
- ١١٦

- ١٢٨ تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ...﴾ الآية. كلام العلماء فيما
نسب إلى الله تعالى من الأفعال، كالمجيء والإنزال ونحوه. أقوالهم في الإيمان والتوبة
١٢٩ بعد طلوع الشمس من مغربها. معنى قوله: «أو يأتي بعض آيات ربك»
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا...﴾ الآية. اختلاف العلماء في
١٣٤ هذه الآية؛ هل هي خاصة أم عامة
- تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرَ أَمْثَالِهَا...﴾ الآية. بيان المراد بالحسنة في
١٣٥ هذه الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هِدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ...﴾ الآيات. اختلاف
١٣٦ الأئمة رضوان الله عليهم في الافتتاح في الصلاة
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ أُبْغِي رَبًّا...﴾ الآية. بيان سبب نزول الآية. استدل
بعض العلماء بقوله تعالى «ولا تكسب كل نفس نفس إلا عليها» على أن بيع الفضولي لا
١٤٠ يصح. بيان المراد في هذه الآية هل هو في الدنيا أم في الآخرة
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ...﴾ الآية

سورة الأعراف

- ١٤٤ تفسير قوله تعالى: ﴿الْمَصَّ كَتَابٍ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ...﴾ الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ...﴾ الآية. دلالة الآية على ترك اتباع
١٤٥ الآراء مع وجود النص
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلُ إِلَيْهِمْ...﴾ الآية. بيان أن الكفار يحاسبون وأن
١٤٧ سؤالهم تقرير وتوبيخ وإفصاح، وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقِّ...﴾ الآيات. الكلام على الميزان وكيف توزن
١٤٧ أعمال العباد
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ...﴾ الآيات. في الآية دليل على أن الأمر
يقتضي الوجوب بمطلقه من غير قرينة. تعليل إبليس بأن عنصره أشرف من عنصر آدم
عليه السلام. بيان أن الطين أفضل من النار من وجوه أربعة الكلام على القياس وأنه
١٥٢ أصل من أصول الدين
- تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ...﴾ الآيات مذهب أهل السنة أن الله
١٥٥ أضل إبليس وخلق فيه الكفر

- تفسير قوله تعالى: ﴿ويا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة...﴾ الآيات. أمر آدم وزوجه بسكنى الجنة ووسوسة إبليس لهما. اختلاف العلماء في تفضيل الملائكة على جميع الخلق، وبم فضلوا. تعرير إبليس لآدم وحواء بحلفه. أكلهما من الشجرة وظهور سوءاتهما. في الآية دليل على قبح كشف العورة ١٥٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً...﴾ الآية. لا خلاف بين العلماء في وجوب ستر العورة، واختلفوا في العورة ما هي. اختلافهم في المعنى المراد من قوله «ولباس التقوى» ١٦١
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان...﴾ الآية. اختلاف العلماء في رؤية الجن ١٦٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذا فعلوا فاحشة...﴾ الآيات احتجاج المشركين بأن الله أمرهم بالفحشاء والرد عليهم ١٦٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد...﴾ الآية. كان العرب في الجاهلية يطوفون بالبيت عراة. اختلاف العلماء في ستر العورة في الصلاة. هل هي فرض أم سنة. أحل الله الأكل والشرب ما لم يكن زائداً على قدر الحاجة. الاختلاف في القدر الزائد هل هو حرام أم مكروه. بيان أن الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد. الاختلاف في الأمعاء هل هي حقيقة أم لا. شيء من آداب الأكل ١٦٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده...﴾ الآية. بيان الزينة هنا. دلالة الآية على لباس الرفيع من الثياب والتجمل بها في الجمع والأعياد. اختلاف العلماء في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ١٧٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش...﴾ الآية. بيان تحريم الفواحش والبغي ١٨٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولكل أمة أجل...﴾ الآيات. بيان أن المقتول إنما يقتل بأجله ١٨١
- تفسير قوله تعالى: ﴿قال أدخلوا في أمم قد خلت...﴾ الآيات. بيان أن الأمة التابعة تلعن المتبوعة ١٨٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح...﴾ الآيات بيان أن أبواب السماء تفتح لأرواح المؤمنين دون الكافرين ١٨٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿ونزعتنا ما في صدورهم من غل...﴾ الآيات. بيان أن مما ينعم به أهل الجنة نزع الغل من صدورهم ١٨٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال...﴾ الآيات. كلام العلماء في أصحاب الأعراف ١٨٨

- تفسير قوله تعالى: ﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة...﴾ الآيات. في الآية دليل على أن سقي الماء من أفضل الأعمال. وفيها دليل على أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه، وأن له منعه ممن أَرادَه
- ١٩١
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض...﴾ الآية. بيان معنى خلق السموات والأرض في ستة أيام وبيان الحكمة في هذا. معنى استواء الله على العرش، وكلام العلماء فيه. بحث في قوله «ألا له الخلق والأمر»
- ١٩٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية...﴾ الآية. بيان أن الدعاء خفية أفضل من الجهر. الاختلاف في رفع اليدين في الدعاء. معنى الاعتداء في الدعاء
- ١٩٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى نهى عن الفساد وأمر بلزوم الشرائع بعد أن أصلحها ببعثة الرسل؛ كما أمر أن يكون الإنسان في حالة تخوف وتأميل لله عز وجل. الكلام على معنى «إن رحمة الله قريب» ..
- ٢٠٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي يرسل الرياح بُشراً﴾ الآيات. كلام العلماء في قوله «بشراً» وما فيه من القراءات
- ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه...﴾ الآيات. بيان أفاصيص الأمم وما فيها من التحذير. الكلام على إرسال سيدنا نوح، والاختلاف في سنه
- ٢٠٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿والى عاد أخاهم هوداً...﴾ الآيات. الكلام على إرسال سيدنا هود، وذكر نسبه، وفي أي مكان نزل قومه
- ٢١٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿والى ثمود أخاهم صالحاً...﴾ الآيات. استدلال من أجاز جواز البناء الرفيع كالقصور ونحوها بقوله تعالى: ﴿تتخذون من سهولها قصوراً﴾. الكلام على عقر الناقة والاختلاف في العاقر لها
- ٢١٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولو طأ إذ قال لقومه...﴾ الآيات. ذكر قصة قوم سيدنا لوط وما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران. اختلاف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريمه. اختلافهم فيمن أتى بهيمة. ذكر هلاك قومه
- ٢١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿والى مدين أخاهم شعيباً...﴾ الآيات. ذكر نسب سيدنا شعيب والاختلاف فيه. كلام العلماء في معنى قعود قوم سيدنا شعيب على الطرق
- ٢٢١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وقال موسى يا فرعون إني رسول...﴾ الآيات. بيان الاختلاف في عدد سحرة فرعون. موضع اجتماعهم. إيمان السحرة ومعاينة فرعون لهم. الاختلاف فيما كان يعبد فرعون. بيان ما كانت تتيمن به العرب وتشاءم. الكلام على «مهما»
- ٢٢٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم الطوفان...﴾ الآيات. بيان ما أخذ به فرعون وقومه من إرسال الطوفان والجراد والقمل والضفادع. اختلاف العلماء في قتل الجراد إذا حلَّ

- بأرض فأفسد. لم يختلف العلماء في أكله على الجملة. وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى
 ٢٣٧ سبب يموت به إذا صيد أم لا. النهي عن قتل الصُرد والضفدع والنملة والهدهد.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولما وقع عليهم الرجز...﴾ الآيات. بيان الانتقام من فرعون
 ٢٤٠ وقومه بإغراقهم في اليمّ.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر...﴾ الآيات. طلب بنو إسرائيل من
 ٢٤٢ موسى عليه السلام أن يجعل لهم إلهاً ورده عليهم.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة...﴾ الآية. دلّت الآية على أن ضرب
 الأجل للمواعدة سنة قديمة. ودلّت أيضاً على أن التاريخ يكون بالليالي دون الأيام.
 استدلّ الروافض وسائر فرق الشيعة بهذه الآية على أن النبي عليه السلام استخلف عليّاً
 ٢٤٣ على جميع الأمة.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا...﴾ الآية. تكليم الله تعالى لموسى عليه
 ٢٤٦ السلام وطلبه أن يرى ربه.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿قال يا موسى إني أصطفيتك...﴾ الآية. بيان أصطفاء الله تعالى
 ٢٤٨ لموسى وتكليمه إياه.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿وكتبنا له في الألواح من كل شيء﴾ الآية. اختلاف العلماء في عدد
 ٢٤٨ الألواح التي نزلت على سيدنا موسى وفي جوهرها وفيمن كتبها.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون...﴾ الآيات. بيان أن الله تعالى
 ٢٥٠ صرف الكفار عن فهم آياته لتكبرهم.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿وأتخذ قوم موسى من بعده...﴾ الآية. الكلام على بني إسرائيل
 واتخاذهم العجل من حليهم بعد خروج سيدنا موسى إلى الطور لمناجاة ربه. الكلام
 ٢٥١ على نسب السامريّ.....
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان...﴾ الآية. بيان رجوع موسى
 عليه السلام إلى قومه وغضبه عليهم، وأنه كان أعظم الناس غضباً. بيان ما يذهب
 الغضب. بيان المراد من إلقاء الألواح. استدلال بعض جهال الصوفية بهذه الآية على
 جواز رمي الثياب إذا اشتدّ طربهم على المغني. بيان المراد من أخذ موسى برأس
 ٢٥٣ أخيه. كلام النحاة في لفظة «أبن أم».....
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين اتخذوا العجل...﴾ الآيات.....
 ٢٥٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿واختار موسى قومه...﴾ الآية. بيان الرجفة التي أخذت قوم موسى .
 ٢٥٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة...﴾ الآية. الكلام على من كتب لهم
 ٢٦١ الرحمة.....

- ٢٦١ تفسير قوله تعالى: ﴿الذين يتبعون الرسول النبي الأمي...﴾ الآية. بيان ما أنزله الله على موسى حينما اختار من قومه سبعين رجلاً لميقات ربه، وعناد قومه. معنى الرسالة والنبوة. معنى الأمي. ما ورد من صفات نبينا ﷺ في التوراة والإنجيل. الكلام على تحليل الطيبات وتحريم الخبائث، وما معناهما. ما وضع عن بني إسرائيل من الأعمال الثقيلة
- ٢٦٦ تفسير قوله تعالى: ﴿قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم...﴾ الآية. في الآية دليل على عموم بعثته ﷺ
- ٢٦٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق...﴾ الآية. بيان أن من قوم موسى أمة تمسكت بشريعته، ثم آمنت بمحمد صلوات الله عليه وهم في عزلة عن الخلق
- ٢٦٧ تفسير قوله تعالى: ﴿وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً...﴾ الآيات. بيان ما أعطاه الله لبني إسرائيل من النعم. معنى السبط
- ٢٦٧ تفسير قوله تعالى: ﴿وأسألهم عن القرية التي كانت...﴾ الآيات. أمر ﷺ بسؤال اليهود عن أخبار أسلافهم وما مسخ الله منهم، تقریباً لهم. اختلاف العلماء في تعيين القرية. معاقبة اليهود بالمسخ لاعتدائهم في يوم السبت وكيف كانوا يحتالون لصيد الحيتان
- ٢٧١ تفسير قوله تعالى: ﴿فلما نسوا ما ذكروا به...﴾ الآية. بيان أن في قوله «بعذاب بئس» إحدى عشرة قراءة
- ٢٧٣ تفسير قوله تعالى: ﴿فلما عتوا عما نهوا عنه...﴾ الآية. في الآية دليل على أن المعاصي سبب النقمة
- ٢٧٣ تفسير قوله تعالى: ﴿فخلف من بعدهم خلف...﴾ الآية. بيان معنى الخلف والعرض. ذم الرشا والمكاسب الخبيثة
- ٢٧٥ تفسير قوله تعالى: ﴿والذين يمسكون بالكتاب...﴾ الآية. مدح من تمسك بكتاب الله وبدينه
- ٢٧٥ تفسير قوله تعالى: ﴿وإذا أخذ ربك من بني آدم...﴾ الآيات. اختلاف العلماء في تأويل الآية وأحكامها. بيان أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره وأخذ الميثاق عليهم. اختلاف العلماء في الموضوع الذي أخذ فيه الميثاق. الاختلاف في هذه الآية هل هي خاصة أم عامة. استدلال بها من قال: إن من مات صغيراً دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول، ومن بلغ التكليف لم يفنه الميثاق الأول
- ٢٨٠ تفسير قوله تعالى: ﴿وأتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا...﴾ الآية. الاختلاف في تعيين الذي أوتي الآيات. الكلام على قصة بلعام

- ٢٨٢ تفسير قوله تعالى: ﴿ولو شئنا لرفعناه بها...﴾ الآية. بيان أن من أوتي القرآن ولم يعمل به مثله كمثل الكلب. الكلام على سبب لهات الكلب. دلالة الآية على ألا يغتر أحد بعلمه ولا بعمله، وعلى منع أخذ الرشوة لإبطال حق أو تغييره، وعلى منع التقليد لعالم إلا بحجة بينها
- ٢٨٤ تفسير قوله تعالى: ﴿من يهد الله فهو المهتدي...﴾ الآية. رد على من قال: إن الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يضلّ أحداً
- ٢٨٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى خلق للنار أهلاً بعدله؛ لأنهم كالأنعام لا يعقلون ثواباً ولا يخافون عقاباً
- ٢٨٥ تفسير قوله تعالى: ﴿والله الأسماء الحسنى...﴾ الآية. سبب نزول الآية. الكلام على حديث «أن لله تسعة وتسعين اسماً». اختلاف العلماء في الاسم والمسمى. إذا دعا الإنسان باسم من أسمائه تعالى فيطلب بكل اسم ما يليق به. بيان معنى الإلحاد في أسمائه تعالى
- ٢٨٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وممن خلقنا أمة يهدون بالحق...﴾ الآية. دليل على أن الله تعالى لا يُخلي الدنيا في وقت من الأوقات من داع يدعو إلى الحق
- ٢٨٩ تفسير قوله تعالى: ﴿والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم...﴾ الآية. معنى استدراج المكذبين بآيات الله إلى الهلاك
- ٢٨٩ تفسير قوله تعالى: ﴿وأملئ لهم إن كيدي متين...﴾ الآية. بيان أن الآية نزلت في المستهزئين من قريش
- ٢٨٩ تفسير قوله تعالى: ﴿أو لم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة...﴾ الآية. الكلام على سبب نزول الآية
- ٢٩٠ تفسير قوله تعالى: ﴿أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض...﴾ الآية. التعجب من إعراض المشركين عن النظر في آيات الله. استدلال بهذه الآية من قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بمخلوقاته. اختلف في أول الواجبات، هل هو النظر والاستدلال، أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب. بيان أن النظر والاعتبار لا يكون في الوجوه الحسان من المرد والنسوان
- ٢٩٣ تفسير قوله تعالى: ﴿يسئلونك عن الساعة...﴾ الآية
- ٢٩٤ تفسير قوله تعالى: ﴿قل لا أملك لنفسي نفعا...﴾ الآية. بيان أن النبي صلوات الله عليه لا يعلم الغيب إلا أن يطلعه الله عليه
- تفسير قوله تعالى: ﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة...﴾ الآيات. بيان ما حصل من إبليس مع حواء حينما أحست بالحمل. الاختلاف في تأويل الشرك المضاف إلى آدم

- وحواء. دلالة الآية على أن الحمل مرض من الأمراض. اختلف في راكب البحر وقت
 ٢٩٥ هل حكمه حكم الصحيح أو الحامل
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ الآيات
 ٢٩٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ...﴾ الآية. بيان أن هذه الآية مركبة من
 ثلاث كلمات، وقد تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات» وليس في القرآن
 ٣٠١ آية أجمع لمكارم الأخلاق منها
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإِذَا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعًا...﴾ الآيات. بيان الأمر بالاستعاذة من
 وسوسة الشيطان. بيان أن المؤمن إذا مسه طيف من الشيطان تنبه عن قرب، وأما
 ٣٠٤ المشركون فيمدّهم الشيطان
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ...﴾ الآية. الكلام على سبب نزول
 ٣٠٩ الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ...﴾ بيان المعنى المراد بالذكر هنا
 ٣١٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ...﴾ الآية. اختلاف العلماء في
 عدد سجود القرآن، وبيان سبب الخلاف. اختلافهم في وجوب سجدة التلاوة.
 إجماعهم على أن هذا السجود يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة. الكلام على وقت
 ٣١١ السجود، وعلى آية سجدة تقرأ في الصلاة

سورة الأنفال

- تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ...﴾ الآية. بيان سبب نزول الآية. معنى
 النفل. اختلاف العلماء في محل الأنفال، وفي إغراء الإمام قبل القتال. الكلام على ما
 ٣١٦ ينقله الإمام
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ...﴾ الآيات. وجوب طاعة الرسول
 ٣٢٠ صلوات الله عليه فيما أمر به من قسمة الغنيمة. بيان صفات المؤمنين
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ...﴾ الآيات. الكلام على غزوة
 بدر. بيان أن الطاعات تتفاضل بتفضيل الشرع لها. خروج النبي ﷺ ليلقى العير دليل
 على جواز النفير للغنيمة. الدليل على أن الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف،
 وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته. تثبيت الملائكة للمؤمنين في القتال
 ٣٢٥ وضربهم أعناق الكافرين وأطرافهم
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ الآيات. تحريم الفرار
 من الزحف يوم القتال. اختلاف العلماء هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أو
 ٣٣٣ عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة. وهل هو كبيرة أم لا

- تفسير قوله تعالى: ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم...﴾ الآية ردُّ على من يقول إن أفعال
 ٣٣٧ العباد خَلَقَ لهم. اختلاف العلماء في الرمي
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح...﴾ الآية. في هذا الخطاب ثلاثة
 ٣٣٩ أقوال
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا...﴾ الآيات دلالة الآية على أن قول
 ٣٤٠ المؤمن «سمعت وأطعت» لا فائدة فيه ما لم يظهر أثر ذلك عليه بامثال فعله
- تفسير قوله تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول...﴾ الآية. بيان أن الفعل
 ٣٤١ الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل
- تفسير قوله تعالى: ﴿وأتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة...﴾ الآية. بيان
 ٣٤٣ سبب نزول الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون...﴾ الآية. بيان وصف حال
 ٣٤٥ المهاجرين قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام
- تفسير قوله تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول...﴾ الآية. الاختلاف في
 ٣٤٥ سبب نزول هذه الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا...﴾ الآية. بيان ما اجتمع عليه المشركون
 ٣٤٨ من المكر بالنبي ﷺ في دار الندوة
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿وما كان صلاتهم عند البيت...﴾ الآيات. كان المشركون يطوفون
 ٣٥٠ عراة يصفقون ويصفرون ويظنون أن ذلك عبادة. معنى المكاء والتصدية لغة
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا...﴾ الآيات. بيان أن الإسلام يهدم ما
 كان قبله. الكلام على من طلق في الشرك ثم أسلم، وعلى من حلف أو افترى على
 ٣٥١ مسلم أو زنى ثم أسلم. المرتد إذا أسلم وقد فاتته صلوات

